الأعمال الكاملة

للإمام

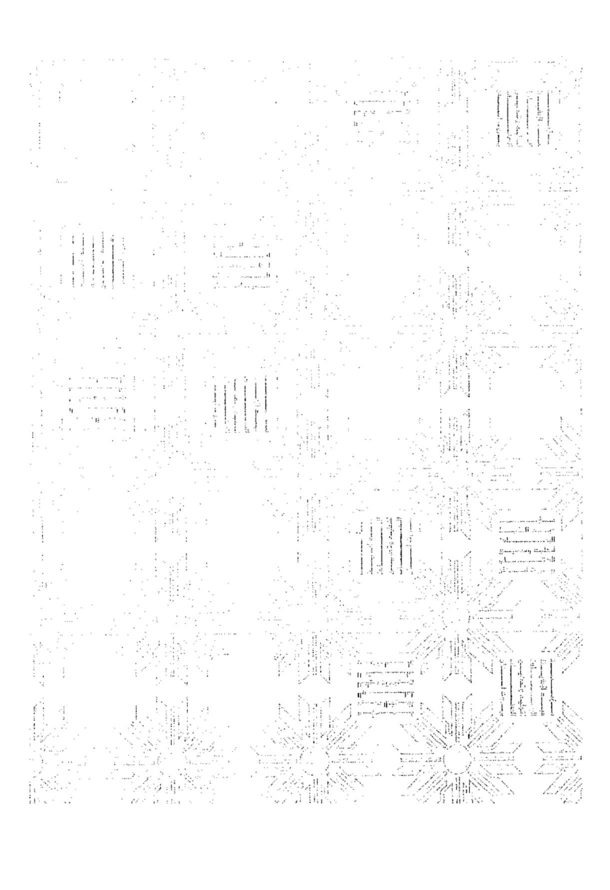
الشيخ محمد عبده

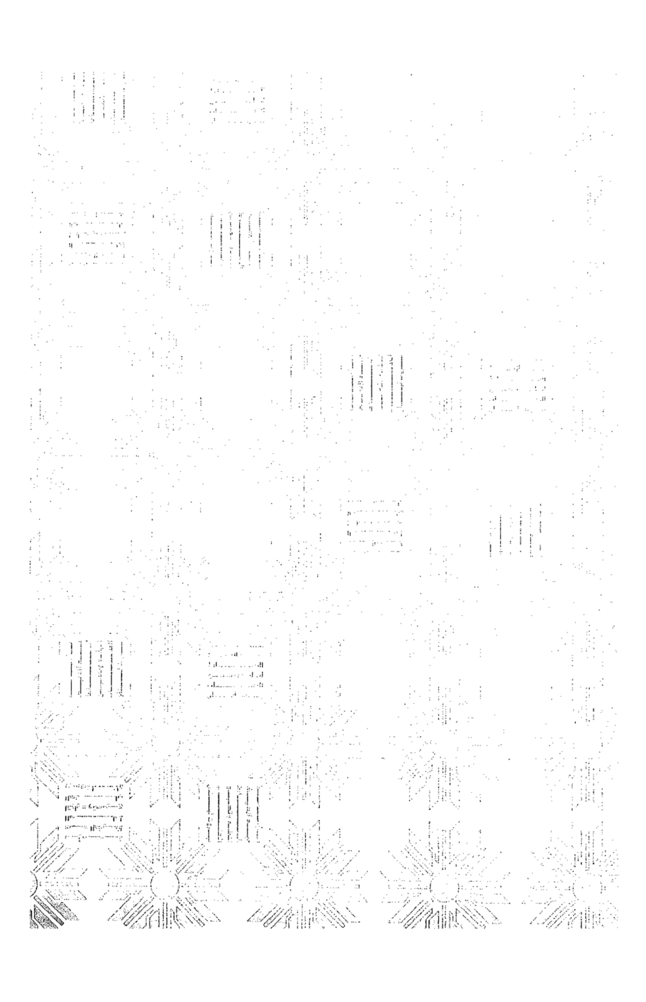
تحقيق وتقديم

الدكتور محمد عمارة



دار الشروق





٥

الأعمال الكاملة

للإمام

الشيخ محمد عبده

الطبعة الثانية
١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م

جميع الحقوق محفوظة

© دار الشروق

٨ شارع سيبويه المصري - رابعة العدوية - مدينة نصر
تليفون : 4023399 (202) - فاكس : 4037567 (202)
e-mail: dar@shorouk.com - www.shorouk.com



الأعمال الكاملة

للإمام

الشيخ محمد عبده

تحقيق وتقديم

الدكتور محمد عمارة

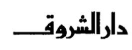
الجزء الخامس

في تفسير القرآن

BA.11











-٣-
سورة آل عمران

سورة آل عمران مدنية

وآياتها ٢٠٠ نزلت بعد الأنفال

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الٓمٓ ① اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ② نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ ③ مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ④ إِنَّ اللَّهَ لا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الأَرْضِ وَلا فِي السَّمَاءِ ⑤ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑥ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُولُوا الأَلْبَابِ ⑦ رَبَّنَا لا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ⑧ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ⑨ ﴾ .

﴿ وَأَنزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ ③ مِن قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ ﴾ : المتبادر من كلمة ﴿ أَنزَلَ ﴾ أن التوراة نزلت على موسى مرة واحدة وإن كانت مرتبة فى الأسفار المنسوبة إليه، فإنها مع ترتيبها مكررة والقرآن لا يعرف هذه الأسفار ولم ينص عليها. وكذلك الإنجيل نزل مرة واحدة وليس هو هذه الكتب التى يسمونها الأناجيل، لأنه لو أرادها لما أفْرَدَ الإنجيل دائمًا مع أنها كانت متعددة عند النصارى حينئذ. وحاول بعض المفسرين بيان اشتقاق التوراة والإنجيل من أصل عربى وما هما بعربيين. ومعنى التوراة، وهى عبرية، الشريعة. ومعنى الإنجيل، وهى يونانية، البشارة،

وإنما المسيح مبشر بالنبى الخاتم الذى يكمل الشريعة للبشر . وأما كونها ﴿ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ فهو ظاهر .

﴿ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ : إن الفرقان هو العقل الذى به تكون التفرقة بين الحق والباطل، وإنزاله من قبيل إنزال الحديد لأن كل ما كان عن الحضرة العلية الإلهية يسمى إعطاؤه إنزالاً .

إن المفسرين قالوا - كما أخرج ابن إسحق وابن جرير وابن المنذر - إنها نزلت هى وما بعدها إلى نحو ثمانين آية فى نصارى نجران، إذ وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبًا فذكروا عقائدهم واحتجوا على التثليث وألوهية المسيح بكونه خلق على غير السنة التى عرفت فى توالد البشر، وبما جرى على يديه من الآيات، وبالقرآن نفسه، فأنزل اللّه هذه الآيات(١) .

بدأ بذكر توحيد اللّه لينفى عقيدتهم من أول الأمر، ثم وصفه بما يؤكد هذا النفى كقوله ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ أى الذى قامت به السماوات والأرض، وهى قد وجدت قبل عيسى فكيف تقوم به قبل وجوده؟ ثم قال إنه ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ ﴿ وَأَنزَلَ التَّوْرَاةَ ﴾ لبيان أن الله تعالى قد أنزل الوحى وشرع الشريعة قبل وجود عيسى كما أنزل عليه وأنزل على من بعده، فلم يكن هو المنزل للكتب على الأنبياء وإنما كان نبيا مثلهم. وقوله : ﴿ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ لبيان أنه هو الذى وهب العقل للبشر ليفرقوا به بين الحق والباطل، وعيسى لم يكن واهبًا للعقول، وفيه تعريض بأن السائلين تجاوزوا حدود العقل .

ثم قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾، وهذا رد لاستدلالهم ببعض آيات القرآن على تمييز عيسى على غيره من البشر إذ ورد فيه أنه روح اللّه وكلمته، فهو يقول : إن هذه الآيات من المتشابهات التى اشتبه عليكم معناها حتى حاولتم جعلها ناقضة للآيات المحكمة فى توحيد اللّه وتنزيهه .

المتشابه إنما يكون بين شيئين فأكثر، وهو لا يفيد عدم فهم المعنى مطلقًا كما قال المفسر (الجلال)[٢]. ووصف التشابه فى هذه الآية هو للآيات باعتبار معانيها، أى إنك إذا تأملت هذه الآيات تجد معانى متشابهة فى فهمها من اللفظ لا يجد الذهن مرجحًا لبعضها على بعض. وقالوا أيضًا إن المتشابه ما كان إثبات المعنى فيه للفظ الدال عليه ونفيه عنه متساويات فقد تشابه فيه النفى والإثبات، أو ما دل فيه اللفظ على شىء والعقل على خلافه فتشابهت الدلالة ولا يمكن الترجيح؛ كالاستواء على العرش وكون عيسى روح اللَّه وكلمته، فهذا هو المتشابه الذى يقابله المحكم الذى لا ينفى العقل شيئا من ظاهر معناه.

أما كون المحكمات ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ فمعناه أنهن أصله وعماده أو معظمه، وهذا ظاهر، لكنه لا ينطبق إلا على بعض الأقوال. إن معنى ذلك أنها هى الأصل الذى دعا الناس إليه، ويمكنهم أن يفهموها ويهتدوا بها، وعنها يتفرع غيرها وإليها يرجع، فإن اشتبه علينا شىء نرده إليها. وليس المراد بالرد أن نؤوله، بل أن نؤمن بأنه من عند اللَّه وأنه لا ينافى الأصل المحكم الذى هو أم الكتاب وأساس الدين الذى أمرنا بأن نأخذ به على ظاهره الذى لا يحتمل غيره إلا احتمالاً مرجوحًا. مثال هذه المتشابهات قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ۝٥﴾ (طه: ٥) وقوله: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ (الفتح: ١٠) وقوله: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ (النساء: ١٧١). وهذا رأى جمهور المفسرين، وذهب جمهور عظيم منهم إلى أنه لا متشابه فى القرآن إلا أخبار الغيب كصفة الآخرة وأحوالها من نعيم وعذاب.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ معنى اتباعه ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ أنهم يتبعونه بالإنكار والتنفير استعانة بما فى أنفس الناس من إنكار ما لم يصل إليه علمهم ولا يناله حسهم كالإحياء بعد الموت وشؤون تلك الحياة الأخرى. وابتغاء الفتنة بالنسبة إلى الوجه الأول فى معنى المتشابه هو أن يتبع أهل الزيغ من المشركين والمجسمة مثل قوله تعالى ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ فيأخذونه على ظاهره من غير نظر إلى الأصل المحكم ليفتنوا الناس بدعوتهم إلى أهوائهم

ويختلبوهم بشبهتهم فيقولون: إن اللّه روح والمسيح روح منه فهو من جنسه وجنسه لا يتبعض فهو هو: فالتأويل هنا بمعنى الإرجاع، أى إنهم يرجعونه إلى أهوائهم وتقاليدهم لا إلى الأصل المحكم الذى بنى عليه الاعتقاد. وأما ﴿ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ فهو أنهم يطبقونه على أحوال الناس فى الدنيا فيحولون خبر الإحياء بعد الموت وأخبار الحساب والجنة والنار عن معانيها ويصرفونها إلى معان من أحوال الناس فى الدنيا ليخرجوا الناس عن الدين بالمرة، والقرآن مملوء بالرد عليهم كقوله تعالى: ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ (يس: ٧٩).

﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾: قال بعض السلف إن قوله ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ كلام مستأنف، وقال بعضهم إنه معطوف على لفظ الجلالة. واستدل الذين قالوا بالوقف عند لفظ الجلالة وبكون ما بعده استئنافًا بأدلة: (منها) أن اللّه تعالى ذم الذين يتبعون تأويله. (ومنها) قوله: ﴿ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ فإن ظاهر الآية التسليم المحض للّه ومن عرف الشىء وفهمه لا يعبر عنه بما يدل على التسليم المحض، وهذا رأى كثير من الصحابة رضى اللّه عنهم كأبى بن كعب وعائشة. وذهب ابن عباس وجمهور من الصحابة إلى القول الثانى، وكان ابن عباس يقول: أنا من الراسخين فى العلم أنا أعلم تأويله. وقالوا فى استدلال أولئك إن اللّه تعالى إنما ذم الذين يبتغون التأويل بذهابهم فيه إلى ما يخالف المحكمات يبتغون بذلك الفتنة، والراسخون فى العلم ليسوا كذلك فإنهم أهل اليقين الثابت الذى لا زلزال فيه ولا اضطراب فهؤلاء يفيض اللّه تعالى عليهم فهم المتشابه بما يتفق مع المحكم. وأما دلالة قولهم ﴿ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ على التسليم المحض فهو لا ينافى العلم، فإنهم سلموا بالمتشابه فى ظاهره أو بالنسبة إلى غيرهم لعلمهم باتفاقه مع المحكم، فهم لرسوخهم فى العلم ووقوفهم على حق اليقين لا يضطربون ولا يتزعزعون بل يؤمنون بهذا وبذاك على حد سواء لأن كلا منهما من عند اللّه ربنا، ولا غرو فالجاهل فى اضطراب دائم والراسخ فى ثبات لازم، ومن اطلع على ينبوع الحقيقة لا تشتبه عليه المجارى فهو يعرف الحق بذاته ويرجع كل قول إليه قائلاً ﴿ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾.

بيّنا أن المتشابه ما استأثر اللّه بعلمه من أحوال الآخرة أو ما خالف ظاهر لفظه المراد منه، وورود المتشابه بالمعنى الأول فى القرآن ضرورى، لأن من أركان الدين ومقاصد الوحى الإخبار بأحوال الآخرة، فيجب الإيمان بما جاء به الرسول من ذلك على أنه من الغيب، كما نؤمن بالملائكة والجن، ونقول إنه لا يعلم تأويل ذلك، أى حقيقة ما تؤول إليه هذه الألفاظ، إلا اللّه. والراسخون فى العلم وغيرهم فى هذا سواء، وإنما يعرف الراسخون ما يقع تحت حكم الحس والعقل فيقفون عند حدهم ولا يتطاولون إلى معرفة حقيقة ما يخبر به الرسل عن عالم الغيب لأنهم يعلمون أنه لا مجال لحسهم ولا لعقلهم فيه وإنما سبيله التسليم، فيقولون ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾: فعلى هذا يكون الوقف على لفظ الجلالة لازمًا. وإنما خص الراسخين بما ذكر لأنهم هم الذين يفرقون بين المرتبتين: ما يجول فيه علمهم وما لا يجول فيه، ومن المحال أن يخلو الكتاب من هذا النوع فيكون كله محكمًا بالمعنى الذى يقابل المتشابه. ومن الشواهد على أن التأويل هنا بمعنى ما يؤول إليه الشيء وينطبق عليه لا بمعنى ما يفسر به، قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ (الأعراف: ٥٣). فتبين مما قررناه أنه لا يقال على هذا لماذا كان القرآن منه محكم ومنه متشابه، لأن المتشابه بهذا المعنى من مقاصد الدين فلا يلتمس له سبب لأنه جاء على أصله.

وأما التفسير الثاني للمتشابه وهو كونه ليس قاصراً على أحوال الآخرة بل يتناول غيرها من صفات اللّه التى لا يجوز فى العقل أخذها على ظاهرها، وصفات الأنبياء التى من هذا القبيل نحو قوله تعالى: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ (النساء: ١٧١)، فإن هذا مما يمنع الدليل العقلى والدليل السمعى من حمله على ظاهره، فهذا هو الذى يأتى الخلاف فى علم الراسخين بتأويله كما تقدم. فالذين قالوا بالنفى جعلوا حكمة تخصيص الراسخين بالتسليم والتفويض هى تمييزهم بين الأمرين وإعطاء كل حكمه كما تقدم آنفًا. وأما القائلون بالإثبات الذين يردون ما تشابه ظاهره من صفات اللّه وأنبيائه إلى أم الكتاب الذى هو المحكم ويأخذون من مجموع المحكم ما يمكنهم من فهم المتشابه، فهؤلاء يقولون إنه ما

خص الراسخين بهذا العلم إلا لبيان منع غيرهم من الخوض فيه . فهذا خاص بالراسخين لا يجوز تقليدهم فيه وليس لغيرهم التهجم عليه . وهذا خاص بما لا يتعلق بعالم الغيب .

وههنا يأتى السؤال : لم كان فى القرآن متشابه لا يعلمه إلا اللّٰه والراسخون فى العلم؟ ولم لم يكن كله محكمًا يستوى فى فهمه جميع الناس وهو قد نزل هاديًا والتشابه يحول دون الهداية بما يوقع اللبس فى العقائد ويفتح باب الفتنة لأهل التأويل؟

أجوبة العلماء ثلاثة:

١ ـ أن اللّٰه أنزل المتشابه ليمتحن قلوبنا فى التصديق به ، فإنه لو كان كل ما ورد فى الكتاب معقولاً واضحًا لا شبهة فيه عند أحد من الأذكياء ولا من البلداء لما كان فى الإيمان شىء من معنى الخضوع لأمر اللّٰه تعالى والتسليم لرسله .

٢ ـ جعل اللّٰه المتشابه فى القرآن حافزًا لعقل المؤمن إلى النظر كيلا يضعف فيموت ، فإن السهل الجلى جدًا لا عمل للعقل فيه . والدين أعز شىء على الإنسان فإذا لم يجد فيه مجالاً للبحث يموت فيه ، وإذا مات فيه لا يكون حيًا بغيره . فالعقل شىء واحد إذا قوى فى شىء قوى فى كل شىء ، وإذا ضعف ، ضعف فى كل شىء ، لذلك قال : ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ ولم يقل والراسخون فى الدين لأن العلم أعم وأشمل . فمن رحمته تعالى أن جعل فى الدين مجالاً لبحث العقل بما أودع فيه من المتشابه ، فهو يبحث أولاً فى تمييز المتشابه من غيره ، وذلك يستلزم البحث فى الأدلة الكونية والبراهين العقلية وطرق الخطاب ووجوه الدلالة ليصل إلى فهمه ويهتدى إلى تأويله . وهذا الوجه لا يأتى إلا على قول من عطف ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ على لفظ الجلالة وليكن كذلك .

٣ ـ أن الأنبياء بعثوا إلى جميع الأصناف من عامة الناس وخاصتهم ، سواء كانت بعثتهم لأقوامهم خاصة كالأنبياء السالفين عليهم السلام أو لجميع البشر كنبينا

صلى الله عليه وسلم. فإذا كانت الدعوة إلى الدين موجهة إلى العالم والجاهل والذكى والبليد والمرأة والخادم، وكان من المعانى ما لا يمكن التعبير عنه بعبارة تكشف عن حقيقته وتشرح كنهه بحيث يفهمه كل مخاطب عاميًّا كان أو خاصيًّا، ألا يكون فى ذلك من المعانى العالية والحكم الدقيقة ما يفهمه الخاصة ولو بطريق الكناية والتعريض ويؤمر العامة بتفويض الأمر فيه إلى اللَّه تعالى والوقوف عند حكم المحكم، فيكون لكل نصيبه على قدر استعداده؟ مثال ذلك: إطلاق لفظ كلمة اللَّه وروح من اللَّه على عيسى، فالخاصة يفهمون من هذا ما لا تفهمه العامة؛ ولذلك فتن النصارى بمثل هذا التعبير إذ لم يقفوا عند المحكم وهو التنزيه واستحالة أن يكون للَّه جنس أو أم أو ولد، والمحكم عندنا فى هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ (آل عمران: ٥٩) وسيأتى فى هذه السورة.

ومن المتشابه ما يحتمل معانى متعددة وينطبق على حالات مختلفة لو أخذ منها أى معنى وحمل على أى حالة لصح. ويوجد هذا النوع فى كلام جميع الأنبياء، وهو على حد قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾﴾ (سبأ: ٢٤). ومنه إبهام القرآن لمواقيت الصلاة لحكمة، وقد بيّن النبى صلى الله عليه وسلم ذلك فى بلاد العرب المعتدلة بالأوقات الخمسة للصلوات الخمس، وما كانت العرب تعلم أن فى الدنيا بلادًا لا يمكن تحديد المواقيت فيها كالبلاد التى تشرق فيها الشمس نحو ساعتين لا يزيد نهار أهلها على ذلك. أشار القرآن إلى مواقيت الصلاة بقوله: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾﴾ (الروم: ١٧، ١٨). وسبب هذا الإبهام أن القرآن دين عام لا خاص ببلاد العرب ونحوها فوجب أن يسهل الاهتداء به حيثما بلغ. ومثل هذا الإجمال والإبهام فى مواقيت الصلاة يجعل لعقول الراسخين فى العلم وسيلة للمراوحة فيه واستخراج الأحكام منه فى كل مكان بحسبه، فأينما ظهرت الحقيقة وجدت لها حكمًا فى القرآن. وهذا النوع

من المتشابه من أجلّ نعم الله تعالى، ولا سبيل إلى الاعتراض على اشتمال الكتاب عليه.

﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُوا الأَلْبَابِ﴾ : أى وما يعقل ذلك ويفقه حكمته إلا أرباب القلوب النيرة والعقول الكبيرة، وإنما وصف الراسخون بذلك لأنهم لم يكونوا راسخين إلا بالتعقل والتدبر لجميع الآيات المحكمة التى هى الأصول والقواعد، حتى إذا عرض المتشابه بعد ذلك يتسنى لهم أن يتذكروا القواعد المحكمة وينظروا ما يناسب المتشابه منها فيردوه إليه.

﴿رَبَّنَا لا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ﴾ : فالرحمة فى هذا المقام هى الثبات والاستقامة.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لاَّ رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ : إن مناسبة هذا الدعاء للإيمان بالمتشابه ظاهرة على القول بأن المتشابه هو الإخبار عن الآخرة، أى أنهم كما يؤمنون بالمتشابه يؤمنون بمضمونه والمراد منه ما يؤول إليه. وأما على القول بأنه ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ فوجهه أنهم يذكرون يوم الجمع ليستشعروا أنفسهم الخوف من تسرب الزيغ الذى يسلهم فى ذلك اليوم، فهذا الخوف هو مبعث الحذر والتوقى من الزيغ. أعاذنا الله منه بمنه وكرمه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُوْلَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ (١٠) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١١) قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٢) قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لأُوْلِي الأَبْصَارِ (١٣)﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ : يقال إن هذه الآية وما قبلها فى تقرير التوحيد، سواء كان ردًا على نصارى نجران أو كان كلامًا مستقلاً، فإن التوحيد لما كان أهم ركن للإسلام كان مما تعرف البلاغة أن يبدأ بتقرير

الحق فى نفسه ثم يؤتى ببيان حال أهل المناكرة والجحود ومناشئ اغترارهم بالباطل وأسباب استغنائهم عن ذلك الحق أو اشتغالهم عنه، وأهمها الأموال والأولاد، فهي تنبئهم هنا بأنها لا تغنى عنهم فى ذلك اليوم الذى لا ريب فيه إذ يجمع اللّه فيه الناس ويحاسبهم بما عملوا، بل ولا فى أيام الدنيا لأن أهل الحق لابد أن يغلبوهم على أمرهم. وما أحوج الكافرين إلى هذا التذكير. إن الجحود إنما يقع من الناس للغرور بأنفسهم وتوهمهم الاستغناء عن الحق، فإن صاحب القوة والجاه إذا وعظ بالدين عند هضم حق من الحقوق لا يؤثر فيه الوعظ، ولكنه إذا رأى أن الحق له واحتاج إلى الاحتجاج عليه بالدين فإنه ينقلب واعظًا بعد أن كان جاحدًا، فهم لظلمة بصيرتهم وغرورهم بما أوتوا من مال وولد وجاه يتبعون الهوى فى الدين فى كل حال.

فسر مفسرنا (الجلال) تغنى بتدفع[٣]، وهو خلاف ما عليه جمهور المفسرين، وإنما تغنى هنا كيغنى فى قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (يونس: ٣٦)، ولا أراك تقول إن معناها لن يدفع من الحق شيئا، وإنما معنى «من» هنا البدلية[٤]، أى أن أموالهم وأولادهم لن تكون بدلاً لهم من الله تعالى تغنيهم عنه، فإنهم إذا تمادوا على باطلهم يغلبون على أمرهم فى الدنيا ويعذبون فى الآخرة. بل توعدهم أيضا بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾. الوقود بالفتح (كصبور) ما توقد به النار من حطب ونحوه، أى أنهم سبب وجود نار الآخرة كما أن الوقود سبب وجود النار فى الدنيا، أو أنهم مما توقد به. ولا نبحث عن كيفية ذلك فإنه من أمور الغيب التى تؤخذ بالتسليم.

ثم ذكر تعالى مثلاً لهؤلاء الكافرين الذين استغنوا بما أوتوا فى الدنيا عن الحق فعارضوه وناهضوه حتى ظفر بهم فقال: ﴿كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ بأن أهلكهم ونصر موسى على آل فرعون ومن قبله من الرسل على أممهم المكذبين، ذلك بأنهم كانوا بكفرهم يفسدون فى الأرض ولا يصلحون فما أخذوا إلا بذنوبهم ومانصر الرسل ومن آمن معهم إلا بصلاحهم وإصلاحهم فاللّه تعالى لا يحابى ولا يظلم. ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ على مستحقه إذ

قضت سنته بأن يكون العقاب أثرًا طبيعيًا للذنوب والسيئات وأشدها الكفر وما تفرع عنه، فليعتبر المخذولون إن كانوا يعقلون.

﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾: كان الكافرون يعتزون بأموالهم وأولادهم فتوعدهم الله تعالى وبين لهم أن الأمر ليس بالكثرة والثروة وإنما هو بيده سبحانه وتعالى.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ﴾: لا يبعد أن تكون الآية تشير إلى واقعة بدر كما قال المفسر (الجلال)[٥]. ويحتمل أن تكون إشارة إلى وقائع أخرى قبل الإسلام، ويرجح هذا إذا كان الخطاب لليهود فإن فى كتبهم مثل هذه العبرة كقصة طالوت وجالوت فى سورة البقرة.

ويرجح الأول إذا كان الخطاب لمشركى العرب وثبت أن نزول الآية كان بعد وقعة بدر. وقد كانت الفئة الكافرة فى بدر ثلاثة أضعاف المسلمة، ويصح أن يكونوا مع ذلك رأوهم مثليهم فقط لأن اللّه قللهم فى أعينهم كما ورد فى سورة الأنفال.

﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾: وجه العبرة أن هناك قوة فوق جميع القوى قد تؤيد الفئة القليلة فتغلب الكثيرة بإذن الله. وقد ورد فى القرآن ما يمكن أن نفهم به سنته تعالى فى مثل هذا التأييد، لأن القرآن يفسر بعضه بعضًا ويجب أخذه بجملته. بل إن هذه الآية نفسها تهدى إلى السر فى هذا النصر، فإنه قال: ﴿فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. ومتى كان القتال فى سبيل اللّه، أى سبيل حماية الحق والدفاع عن الدين وأهله، فإن النفس تتوجه إليه بكل ما فيها من قوة وشعور ووجدان وما يمكنها من تدبير واستعداد مع الثقة بأن وراء قوتها معونة اللّه وتأييده. ومما يوضح ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (الأنفال: ٤٥)، ﴿وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾

(الأنفال: ٦٠): ولا شك فى أن المؤمنين قد امتثلوا أمر الله تعالى فى كل ما أوصاهم به بقدر طاقتهم، فاجتمع لهم الاستعداد والاعتقاد فكان المؤمن يقاتل ثابتًا واثقًا والكافر متزلزلاً مائقًا(٦) ونصروا الله فنصرهم وفاء بوعده فى قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝٧﴾ (محمد: ٧)، وقوله: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝٤٧﴾ (الروم: ٤٧). فالمؤمن من يشهد له بإيمانه القرآن وإيتاؤه ما وعد اللَّه المؤمنين، لا من يدعى الإيمان بلسانه وأخلاقه وأعماله وحرمانه مما وعد اللَّه المؤمنين تكذب دعواه. وغزوات الرسول وأصحابه شارحة لما ورد من الآيات فى ذلك، وناهيك بغزوة أحد فإنهم لما خالفوا ما أمروا به نزل بهم ما نزل وهذا أكبر عبرة لمن بعدهم لو كانوا يعتبرون بالقرآن ولكنهم أعرضوا عنه ونبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنًا قليلاً، فبئس ما اختاروا لأنفسهم. ولو عادوا إليه واتحدوا فيه واعتصموا بحبل لفازوا بالعز الدائم والسعادة الكبرى والسيادة العليا فى الدنيا والأخرى.

﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الْمَآبِ ۝١٤﴾.

إن رئيس وفد نجران ذكر فى حديثه مع النبى صلى الله عليه وسلم أنه يمنعه من الاعتراف بأنه هو النبى المبشر به وبصدقه أن هرقل ملك الروم أكرم مثواه ومتعه وأنه يسلبه ما أعطاه من مال وجاه إذا هو آمن. فَبَيَّن تعالى أن ما زين للناس من حب الشهوات حتى صرفهم عن الحق لا خير فيه.

والمختار عندى أنه لما كان الكلام السابق يتضمن وعيد الكافرين جاء بعده بوعد المتقين، وجعل له مقدمة بيَّن فيها جميع أصول اللذات التى يتمتع بها الناس بحسب غرائزهم تمهيدًا لتعظيم شأن ما بعدها من أمر الآخرة.

ولمحبة الولد طوران: طور الصغير، وهو حب ذاتى لهم لا علة ولا فكر فيه ولا

عقل ولا رأى، بل هو جنون فطرى ورحمة ربانية عامة لجميع الحيوانات لا فرق بين الإنسان والهرة. والطور الثانى حب معلول معه فكر، وهو المراد بالآية، وهو حب الأمل والرجاء بالولد ولذلك كان خاصًا بالبنين، وإنما الحب على قدر الأمل فإذا خاب يضعف الحب ويرث وربما انقلب إلى عداوة تستتبع التقاضى وطلب العقاب أو الغرامة كما يقع كثيراً.

﴿ قُلْ أَؤُنَبِّئُكُم بِخَيْرٍ مِّن ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٦﴾ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ ﴿١٧﴾ ﴾.

تقدم تفسير التقوى والجنات والأزواج المطهرة فى سورة البقرة. . .

. . . وأكبر من هذه اللذات كلها رضوان اللَّه تعالى. وهذا يدلنا على أن أهل الجنة طبقات ومراتب كما نراهم فى الدنيا. فمن الناس من لا يفهم معنى رضوان اللَّه تعالى ولا يكون باعثًا له على ترك الشر ولا على فعل الخير، وإنما يفهمون معنى اللذات الحسية التى جربوها فكانت أحسن الأشياء موقعًا من نفوسهم، فهم فيها يرغبون ولأجلها يعملون، ولكن جميع المتقين يعرفون فى الآخرة هذه اللذة التى لم يكونوا يعقلون لها معنى فى الدنيا.

﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾: ختم الآية بهذه الجملة للإشعار بأنه ليس كل من ادعى التقوى فى نفسه أو بلسانه يكون متقيًا، وإنما المتقى عند اللَّه هو من يعلم اللَّه منه التقوى، وفى هذا تنبيه للناس وإيقاظ لمحاسبة نفوسهم على التقوى لئلا يغشهم العجب بأنفسهم فيحسبوها متقية وما هى بمتقية.

﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا ﴾: وصف أهل التقوى بشأن من شؤونهم، وهو أنهم لتأثر قلوبهم بالتقوى التى هى ثمرة الإيمان تفيض ألسنتهم بالاعتراف بهذا الإيمان فى مقام الابتهال والدعاء.

﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالأَسْحَارِ﴾ : وصف اللَّه المتقين بهذه الصفات التى استحقوا بها تلك الدرجات. ومجموع الآيات الواردة فى الصبر تدلنا على أن الصبر هو حبس النفس عند كل مكروه يشق على النفس احتماله. وأكمل أنواعه الصبر على ملازمة الشريعة فى المنشط والمكره، فعندما تهب زوابع الشهوات فتزلزل الاعتقاد بقبح المعاصى وسوء عاقبتها يكون الصبر هو الذى يثبت الإيمان ويقف بالنفس عند الحدود المشروعة؛ لذلك قرن الأمر بالتواصى بالحق بالأمر بالتواصى بالصبر فى سورة العصر، والحق هو المقصود الأول من الدين وهو لا يقوم إلا بالصبر. وكما يحفظ النفس عند حدود الشرع يحفظ شرف الإنسان فى الدنيا عند المكاره ويحفظ حقوق الناس أن تغتالها أيدى المطامع.

والصدق يكون فى القول والعمل والوصف، يقال فلان صادق فى عمله، صادق فى جهاده وصادق فى حبه، كما يقال صادق فى قوله. وفسروا القانتين بالمطيعين وبالمداومين على الطاعة والعبادة. والمنفقون معروفون... إلخ.

ومن مباحث اللفظ النكتة فى نسق هذه الأوصاف بالعطف مع أن الأوصاف المعدودة تسرد غير معطوفة. وعن الزمخشرى أن العطف يفيد كمال الموصوفين بهذه الأوصاف، وقال غيره من المفسرين إننا لا نعهد من معانى الواو الكمال فى معطوفاتها، ومن عنده ذوق فى اللسان يجد فى نفسه فرقًا بين المعطوف وغيره، ومن الأمثلة على ذلك قوله الشاعر:

ولو كان رمحًا واحدًا لاتقيته ولكنه رمح وثان وثالث

وإن بيان الفرق ربما لا تفى به العبارة إلا مع الاستعانة بالسليقة، ويمكن تقريب ذلك بأن يقال إن الأوصاف المسرودة بغير عطف كالوصف الواحد وأما عطفها فيفيد أن كل واحد منها وصف مستقل.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُوْلُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللَّهِ الإِسْلامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلاَّ مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ

الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُل لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوا وَّإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ (٢٠) ﴾.

﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ : كأنه يقول إن من يقصد إلى الحجاج بعد تأييد الحق وتفنيد الباطل لا يقصد إلا إلى المجادلة والمشاغبة لمحض العناد والمشاكسة وذلك شأن المبطلين، وأما طالب الحق فإنه يبخل بالوقت أن يضيع سدى.

﴿ وَقُل لِّلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ ﴾؟ الاستفهام للتقريع، والمراد بالإسلام روح الدين الذى نزل به الكتاب ومقصده، يعنى أنه ليس لهم إلا الرسوم منه. ﴿ فَإِنْ أَسْلَمُوا ﴾ هذا الإسلام ﴿ فَقَدِ اهْتَدَوا ﴾ لأن هذا هو روح الدين فمن أصابه فهو على هداية من هذا الوجه، فإن غشيه مع ذلك شيء من الباطل الصورى فهو لا يلبث أن يزول متى ظهر له الدليل على بطلانه، ولذلك كان إسلامهم هذا لا بد أن يستتبع اتباعك فيما جئت به لأن من كان كذلك فهو نير القلب متوجه دائمًا إلى طلب الحق، فهو أقرب الناس إلى قبوله متى جاءه وظهر له. ﴿ وَّإِن تَوَلَّوْا ﴾ معرضين عن الاعتراف بما سألت عنه، لعلمهم أنهم ليسوا على شيء منه، ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلاغُ ﴾ لحقيقة الإسلام، وما أمرت به من الأحكام. ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾، فهو أعلم بمن طمس قلبه فارتكس فى شقائه، ووقع اليأس من اهتدائه، ومن يرجى له بتوفيق اللَّه من بعد ما لا يرجى له اليوم.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢١) أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ (٢٢) ﴾.

قيل إن الآية فى اليهود، وعندى أن القول على أنها عامة هو الأولى، وهى

تتحدث عن مشركى العرب الذين حاولوا قتل نبى واحد، على حد كون قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس.

﴿ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ ﴾: إن مرتبة هؤلاء تلى مرتبة الأنبياء. وقوله تعالى ﴿ مِنَ النَّاسِ ﴾ يشعر بقلتهم.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُم مُّعْرِضُونَ (٢٣) ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤) فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٢٥) ﴾.

إنه مبين لقوله تعالى ﴿ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ (آل عمران: ١٩، ٢٠) وهو بمعنى ﴿ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ ﴾ (البقرة: ٧٨) فالنصيب عبارة عن تمسكهم بالألفاظ بتعظيمها وتعظيم ما تكتب فيه مع عدم العناية بالمعانى بفقهها والعمل بها.

ولك أن تقول إن ما يحفظونه من الكتاب هو جزء من الكتب التى أوحاها اللّه إليهم. وقد فقدوا سائرها وهم مع ذلك لا يقيمونها بحسن الفهم لها والتزام العمل بها. ولا غرابة فى فقد بعض الكتاب فالكتب الخمسة المنسوبة إلى موسى عليه السلام التى يسمونها التوراة لا دليل على أنه هو الذى كتبها، ولا هى محفوظة عنه، بل قام الدليل عند الباحثين من الأوروبيين على أنها كتبت بعده بمئات من السنين. وكذلك يقال فى سائر الكتب المنسوبة إلى الأنبياء فى المجموع الذى يسمونه «الكتاب المقدس».

أما قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُم مُّعْرِضُونَ ﴾ فللتراخى فيه وجهان: (أولهما) استبعاد توليهم، لأنه خلاف الأصل الذى يكون عليه المؤمن. (ثانيهما) أنهم إذا دعوا إلى حكم الكتاب يتولى ذلك الفريق بعد تردد وترو فى القبول وعدمه، وكان من مقتضى الإيمان ألاّ يتردد المؤمن فى إجابة الدعوة إلى حكم كتابه الذى هو أصل دينه. على أنهم لم يكتفوا بالتردد حتى تولوا بالفعل، ولم يكن

التولى عرضًا حدث لهم بعد أن كانوا مقبلين على الكتاب خاضعين لحكمه فى كل حال وآن، بل هو وصف لهم لازم، بل اللازم لهم ما هو شر منه وهو الإعراض عن كتاب اللّه فى عامة أحوالهم. فجملة ﴿ وَهُم مُّعْرِضُونَ ﴾ ليست مؤكدة للتولى، كما قيل، بل هو مؤسسة لوصف الإعراض الذى هو أبلغ منه. وإنما قال ﴿ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ لأن هذا الوصف ليس عامًا لكل فرد منهم بل كان منهم ﴿ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٥٩) ﴾ (الأعراف: ١٥٩، ١٨١) ومنهم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم.

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلاَّ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ﴾: إنه لم يثبت فى عدد هذه الأيام شىء، وليس فى كتب اليهود التى فى أيديهم وعد بالآخرة ولا وعيد، فكل ما وعدت به على العمل بالكتاب هو الخير والخصب والسلطة فى الأرض، وما أوعدت به هو سلب هذه النعم وتسليط الأمم عليهم. ولكن الإسلام بين لنا أن كل نبى أمر بالإيمان باليوم الآخر ووعد وأوعد، فهذا هو الحق سواء أوجد فى كتبهم أم لم يوجد.

والجملة عبارة عن استسهال العقوبة والاستخفاف بها اتكالاً على اتصال نسبهم بالأنبياء، واعتماداً على مجرد الانتساب إلى الدين، وكانوا يعتقدون أن ذلك كاف فى نجاتهم. ومن استخف بوعيد الدين زاعمًا أنه خفيف في نفسه أو أنه غير واقع بمن يستحقه حتمًا تزول حرمة الأوامر والنواهي من نفسه فيقدم على ارتكاب المحارم بلا مبالاة ويتهاون في الطاعات المحتمة، وهكذا شأن الأمم عندما تفسق عن دينها وتنتهك حرماته، ظهر في اليهود ثم في النصارى ثم في المسلمين.

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٦) تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢٧) ﴾.

روي عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته، فنزل قوله تعالى: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ ﴾. وإن الكلام متصل بما قبله، صح ما قيل في سبب النزول أم لم يصح، والكلام في حال النبي صلى الله عليه وسلم مع من خوطبوا بالدعوة من المشركين وأهل الكتاب، فالمشركون كانوا ينكرون النبوة لرجل ﴿ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الأَسْوَاقِ ﴾ (الفرقان: ٧)، كما أنكر أمثالهم على الأنبياء قبله. وأهل الكتاب كانوا ينكرون أن يكون نبي من غير آل إسرائيل. وقد عهد في غير موضع من القرآن تسلية النبي صلى الله عليه وسلم في مقام بيان عناد المنكرين ومكابرة الجاحدين وتذكيره بقدرته تعالى على نصره وإعلاء كلمة دينه، فهذه الآية من هذا القبيل. كأنه يقول له: إذا تولى هؤلاء الجاحدون عن بيانك، ولم ينظروا في برهانك، وظل المشركون منهم على جهلهم، وأهل الكتاب في غرورهم، فعليك أن تلجأ إلى الله تعالى وترجع إليه بالدعاء والثناء، وتتذكر أنه بيده الأمر يفعل ما يشاء. وهذا يناسب ما تقدم في الرد على نصارى نجران من أمره بالالتجاء إليه سبحانه بقوله: ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ﴾ (آل عمران: ٢٠).

وعلى هذا التفسير يصح أن يكون الملك بمعنى النبوة أو لازمها. ولا شك فى أن النبوة ملك كبير لأن سلطانها على الأجساد والأرواح، على الظاهر والباطن، قال تعالى: ﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾ ﴾ (النساء: ٥٤). فإن لم يكن هذا الملك عين النبوة فهو لازمها. ونزع الملك على هذا القول عبارة عن نزعه من الأمة التي كان يبعث فيها الأنبياء كأمة إسرائيل فقد نزعت منها النبوة ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم. ويمكن أن يفسر النزع هنا بالحرمان، فإنه تعالى يعطي النبوة من يشاء ويحرم منها من يشاء. فإن قيل: إن النزع إنما يكون لشيء قد وجد صح أن يجاب عنه بأن هذا على حد قوله تعالى حكاية عن لسان الرسل: ﴿ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ

نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا﴾ (الأعراف: ٨٩) فإنهم لم يكونوا في ملتهم إذ يستحيل الكفر على الأنبياء.

﴿وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ﴾: العز والذل معروفان، ومن آثار الأول حماية الحقيقة ونفاذ الكلمة، ومن أسبابه كثرة الأعوان وملك القلوب بالجاه والعلم النافع للناس وسعة الرزق مع التوفيق للإحسان. ومن آثار الثاني الضعف عن الحماية، والرضا بالضيم والمهانة.

﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ قدر المفسر (الجلال) هنا كلمة «والشر»[٧]، هربًا من المعتزلة، على أنه ليس في العبارة نفي لكون الشر بيده كما أنه ليس فيها إثبات له فلا معنى لتصادم المذاهب فيها وحسبنا قوله: ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾: أي تدخل طائفة من الليل في النهار فيقصر الليل من حيث يطول النهار، وتدخل طائفة من النهار في الليل فيطول هذا من حيث يقصر ذاك.

﴿وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالعالم من الجاهل والصالح من الطالح والمؤمن من الكفر. ﴿وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ كالكافر من المؤمن والجاهل من العالم والشرير من الخير.

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٢٨﴾ قُلْ إِن تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾﴾.

جاء قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بعد تلك الآية التي نبه الله فيها النبي والمؤمنين إلى الالتجاء إليه معترفين بأن بيده الملك

والعز ومجامع الخير والسلطان المطلق في تصريف الكون يعطي من يشاء ويمنع من يشاء. فإذا كانت العزة والقوة له عز شأنه فمن الجهل والغرور أن يعتز بغيره من دونه، وأن يلتجأ إلى غير جنابه، أو يذل المؤمن في غير بابه. وقد نطقت السير بأن بعض الذين كانوا يدخلون في الإسلام كان يقع منهم قبل الاطمئنان بالإيمان اغترارهم بعزة الكافرين وقوتهم وشوكتهم فيوالونهم ويركنون إليهم، وهذا أمر طبيعي في البشر.

وذكروا في سبب نزول الآية أنها نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، وقصته معروفة. وقيل إنها نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول (زعيم المنافقين) وقيل في جماعة من الصحابة كانوا يوالون بعض اليهود. ومهما كان السبب في نزولها فإنا نعلم أن من طبيعة الاجتماع في كل دعوة أن يوجد في المستجيبين لها القوي والضعيف، على أن مظاهر القوة والعزة تغر بعض الصادقين وتؤثر في نفوس بعض المخلصين فما بالك بغيرهم، ولذلك نهى الله تعالى المؤمنين عن اتخاذ الأولياء من الكافرين. وقد ورد بمعنى هذه الآية آيات أخرى فلا بد من تفسيرها تفسيراً تتفق به معانيها.

الأولياء: الأنصار، والاتخاذ يفيد معنى الاصطناع، وهو عبارة عن مكاشفتهم بالأسرار الخاصة بمصلحة الدين. وقوله: ﴿مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قيد في الاتخاذ، أي لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء وأنصاراً في شيء تقدم فيه مصلحتهم على مصلحة المؤمنين، أي كما فعل حاطب بن أبي بلتعة، لأن في هذا اختياراً لهم وتفضيلاً على المؤمنين، بل فيه إعانة للكفر على الإيمان ولو بطريق اللزوم، ومن شأن هذا ألاَّ يصدر من مؤمن ولو كان فيه مصلحة خاصة له، ولذلك هم عمر رضي اللَّه عنه بقتل حاطب وسماه منافقًا لولا أن نهاه صلى الله عليه وسلم عن ذلك وذكره بأنه من أهل بدر.

وقال تعالى في آية أخرى: ﴿لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ (المجادلة: ٢٢)، الآية. فالموادة مشاركة في الأعمال، فإن كانت في شأن من شؤون المؤمنين من حيث هم مؤمنون والكافرين

من حيث هم كافرون فالممنوع منها ما يكون فيه خذلان لدينك وإيذاء لأهله أو إضاعة لمصالحهم، وأما ما عدا ذلك كالتجارة وغيرها من ضروب المعاملات الدنيوية فلا تدخل في ذلك النفي لأنها ليست معاملة في محادة اللّه ورسوله أي في معاداتهما ومقاومة دينهما.

﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾: معنى العبارة أنه يكون بينه وبين اللّه غاية البعد، أي تنقطع صلة الإيمان بينه وبين اللّه تعالى، أي فيكون من الكافرين كما قال في آية أخرى: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ (المائدة: ٥١). أو معناه فيكون عدو اللّه. وقوله ﴿إِلَّا أَن تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ استثناء من أعم الأحوال، أي إن ترك موالاة الكافرين على المؤمنين حتم في كل حال إلا في حال الخوف من شيء تتقونه منهم فلكم حينئذ أن توالوهم بقدر ما يتقى به ذلك الشيء، لأن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح؛ وهذه الموالاة تكون صورية لأنها للمؤمنين لا عليهم. والظاهر أن الاستثناء منقطع، والمعنى ليس لكم أن توالوهم على المؤمنين ولكن لكم أن تتقوا ضررهم بموالاتهم. وإذا جازت موالاتهم لاتقاء الضرر فجوازه لأجل منفعة المسلمين يكون أولى، وعلى هذا يجوز لحكام المسلمين أن يحالفوا الدول غير المسلمة لأجل فائدة المؤمنين بدفع الضرر أو جلب المنفعة وليس لهم أن يتولوهم في شيء يضر بالمسلمين وإن لم يكونوا من رعيتهم. وهذه الموالاة لا تختص بوقت الضعف بل هي جائزة في كل وقت.

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾: الكلام تتمة لوعيد من يوالي الكافرين ناصرًا إياهم على المؤمنين. والمعنى: اتقوا واحذروا، أو ليحذروا يوم تجد كل نفس عملها من الخير مهما قل محضراً. ولا يجوز تقدير «اذكر» متعلقًا لقوله ﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ كما فعل (الجلال)(٨). ومعنى كونه محضراً أن فائدته ومنفعته تكون حاضرة لديه. وأما عمل السوء فتود كل نفس اقترفته لو بعد عنها ولم تره وتؤخذ بجزائه. وهذا يدل على أن عمل الشر يكون محضراً أيضًا ولكنه عبر عنه بما ذكر ليدل على إحضاره مؤذ لصاحبه يود لو

لـم يكـن، ومنـه يعلـم أن إحضـار عـمل الخير يكون غبطة لصاحبه وسروراً. وهذا التعبير ضرب من التمثيل كالآيات التي فيها ذكر كتب الأعمال وأخذها بالأيمان والشمائل، فإن الغرض من التعبير بأخذها باليمين أخذها بالقبول الحسن ومن أخذها بالشمال أو من وراء الظهر أخذها مع الكراهية والامتعاض.

ومن مباحث اللفظ في الآية دخول الحرف المصدري على مثله في قوله ﴿لَوْ أَنَّ﴾ وهو معروف في الكلام العربي الفصيح فلا حاجة إلى جعل الأصل فيه المنع وتأويل ما سمع منه.

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ (٣٣) ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٣٤) إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٥) فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (٣٦) فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٧)﴾.

﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾: يقال إن لفظ الذرية قد يطلق على الوالدين والأولاد خلافًا لعرف الفقهاء، وهو قليل، والمشهور ما جرى عليه الفقهاء وهو أن الذرية الأولاد فقط. فقوله ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ ظاهر على الأول. ويخص على الثاني بآل إبراهيم وآل عمران. ويصح أن يكون بمعنى أنهم أشباه وأمثال في الخيرية والفضيلة التي هي أصل اصطفائهم على حد قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ﴾ (التوبة: ٦٧)، وهو استعمال معروف.

ورد ذكر عمران في هذه الآيات مرتين، فبعضهم يقول إنهما واحد وهو أبو مريم ويستدل على ذلك بورودهما في سياق واحد. وأكثرهم يقول إن الأول أبو موسى والثاني أبو مريم وبينهما نحو ألف وثمانمائة سنة تقريبًا، وتفصيل ذلك معروف عند

اليهود[٩]. والمسيحيون لا يعترفون بأن أبا مريم يدعى عمران، ولا ضير في ذلك، فإنه لا يلزم أن تكون كل حقيقة معروفة عندهم، وليس لهم سند لنسب المسيح يحتج به فهو كسلسلة الطريق عند المتصوفة يزعمون أنها متصلة بعلي أو بالصديق وليس لهم في ذلك سند متصل يحتج بمثله.

﴿ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾: في حديث أبي هريرة عند الشيخين وغيرهما واللفظ هنا لمسلم: «كل بني آدم يمسه الشيطان يوم ولدته أمه إلا مريم وابنها».

وإذا صح الحديث فهو من قبيل التمثيل لا من باب الحقيقة.

إن القرآن نزل سائغًا يسهل على كل أحد فهمه من غير حاجة إلى عناء ولا ذهاب في الدفاع عن شيء خلاف الظاهر، فعلينا ألاّ نخرج عن سنّته ولا نضيف إليه حكايات إسرائيليه أو غير إسرائيلية لجعل هذه القصة من خوارق العادات. والبحث عن ذلك الرزق: ما هو؟ ومن أين جاء؟ فضول لا يحتاج إليه لفهم المعنى ولا لمزيد العبرة، ولو علم اللّه أن في بيانه خيرًا لبينه.

أما ما سيقت القصة لأجله، وهو الذي يجب أن نبحث فيه، ونستخرج العبر من قوادمه وخوافيه، فهو تقرير نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ودحض شبه أهل الكتاب الذين احتكروا فضل اللّه وجعلوه خاصًا بشعب إسرائيل وشبهة المشركين الذين كانوا ينكرون نبوته لأنه بشر. وبيان ذلك أن المقصد الأول من مقاصد الوحي هو تقرير عقيدة الألوهية، وأهم مسائلها: مسألة الوحدانية وتقرير عقيدة البعث والجزاء وعقيدة الوحي والأنبياء. وقد افتتحت السورة بذكر التوحيد وإنزال الكتاب ثم كانت الآيات من أولها إلى هذه القصة أو قبيل هذه القصة في الألوهية والجزاء بعد البعث بالتفصيل وإزالة الشبهات والأوهام في ذلك، ثم بين أن الإيمان باللّه وادعاء حبه ورجاء النجاة في الآخرة والفوز بالسعادة فيها إنما تكون باتباع رسوله، وقفى على ذلك بهذه القصة التي تزيل شبه المشركين وأهل الكتاب في رسالته وتردها على وجوههم.

رد عليهم بما يعرفونه من أن آدم أبو البشر ، وأن الله اصطفاه بجعله أفضل من كل أنواع الحيوان ، وتمكينه هو وذريته من تسخيرها ، وهذا متفق عليه بين المشركين وأهل الكتاب ، ومن اصطفاء نوح وجعله أبا البشر الثاني وجعل ذريته هم الباقين ، ومن اصطفاء إبراهيم وآله على البشر فإن العرب وأهل الكتاب كانوا يعرفون ذلك ، فالأولون يفخرون بأنهم ولد إسماعيل وعلى ملة إبراهيم كما يفخر الآخرون باصطفاء آل عمران من بني إسرائيل حفيد إبراهيم . فالله سبحانه وتعالى يرشد هؤلاء وأولئك وجميع البشر إلى أنه هو الذى اصطفى هؤلاء بغير مزية سبقت منهم تقتضى ذلك وتوجبه عليه . فإذا كان الأمر له في اصطفاء من يشاء من عباده وبذلك اصطفى هؤلاء على عالمي زمانهم فما المانع له من اصطفاء محمد صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على العالمين كما اصطفى أولئك؟ لا مانع يمنع ذلك عند من يعقل . فإن قيل : إنه لم يعهد أن بعث نبيًا من غير بني إسرائيل بعد وجودهم ، قلنا : ولم اصطفى بنى إسرائيل عند وجودهم؟ أليس ذلك بمحض مشيئته؟ بلى . وبمحض مشيئته اصطفى محمدًا صلى الله عليه وسلم . فهذه المثل مسوقة لبيان أنه تعالى يصطفي من خلقه من يشاء . أما الدليل على كونه شاء اصطفاءه فاصطفاه بالفعل ، فهو أنه اصطفاه بالفعل إذ جعله هاديًا للناس مخرجًا لهم من ظلمات الشرك والجهل والفساد إلى نور الحق الجامع للتوحيد والعلم والصلاح ، ولم يكن أثر غيره من آل إبراهيم وآل عمران في الهداية بأظهر من أثره . بل أثره أظهر ، ونوره أسطع ، صلى الله عليه وعلى كل عبد مصطفى . وهذا بيان لوجه اتصال القصة بما قبلها من أول السورة .

ومن هذه المثل قصة مريم . فإن أمها إذا كانت قد ولدتها وهي عاقر على خلاف المعهود كما نقل ، أو يقال إذا كان قبول الأنثى محررة لخدمة بيت الله على خلاف المعهود عندهم وقد تقبله الله ، فلماذا لا يجوز أن يرسل الله محمدًا من غير بني إسرائيل على خلاف المعهود عندهم؟ ومثل هذا يقال في قصة زكريا عليه السلام الآتية . ومن ذلك كله يعلم أن أعماله تعالى لا تأتي دائمًا على ما يعهد الناس ويألفون .

﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ (٣٨) فَنَادَتْهُ الْمَلائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (٣٩) قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (٤٠) قَالَ رَبِّ اجْعَل لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلاَّ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلاَّ رَمْزًا وَاذْكُر رَّبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالإِبْكَارِ (٤١) ﴾ .

فسر بعضهم ﴿هُنَالِكَ﴾ بالزمان وهو ضعيف، والاستعمال الفصيح فيها أنها للمكان أي في ذلك المكان الذي خاطبته فيه مريم بما ذكر دعا ربه ورؤية الأولاد النجباء تشوق نفس القارئ وتهيج تمنيه لو يكون له مثلهم. وذهب المفسر (الجلال) إلى أن الذي بعث زكريا إلى الدعاء هو رؤيته فاكهة الصيف في الشتاء وعكسه فإن ذلك من قبيل مجيء الولد من الشيخ الكبير والمرأة العاقر[١٠]. وليس في الآية ما يدل عليه. وقد يعترض عليه بأن فيه إشعاراً بأن زكريا لم يك قبل ذلك عالمًا بإمكان الخوارق، ولا يقول بهذا مؤمن بنبوته. فإن قيل: إن تعجبه بعد بقوله ﴿رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلامٌ﴾ قد يشعر بشيء من ذلك، فالجواب: إن هذا يؤيد امتناع أن تكون رواية الخوارق هي التي أثارت في نفسه هذا الدعاء.

إن زكريا لما رأى ما رآه من نعمة الله على مريم في كمال إيمانها وحسن حالها ولا سيما اختراق شعاع بصيرتها لحجب الأسباب، ورؤيتها أن المسخر لها هو الذي يرزق من يشاء بغير حساب، أُخذ عن نفسه، وغاب عن حسه، وانصرف عن العالم وما فيه، واستغرق قلبه في ملاحظة فضل الله ورحمته، فنطق بهذا الدعاء في حال غيبته، وإنما يكون الدعاء جديراً بأن يستجاب إذا جرى به اللسان بتلقين القلب في حال استغراقه في الشعور بكمال الرب. ولما عاد من سفره في عالم الوحدة، إلى عالم الأسباب ومقام التفرقة، وقد أوذن بسماع ندائه، واستجابة دعائه سأل ربه عن كيفية تلك الاستجابة، وهي على غير السنة الكونية فأجابه بما أجابه، وذلك قوله عز وجل ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلائِكَةُ﴾ . .

إن زكريا أحب بمقتضى الطبيعة البشرية أن يتعين لديه الزمن الذي ينال به تلك

المنحة الإلهية ليطمئن قلبه، ويبشر أهله، فسأل عن الكيفية، ولما أجيب بما أجيب به سأل ربه أن يخصه بعبادة يتعجل بها شكره ويكون إتمامه إياها آية وعلامة على حصول المقصود، فأمره بألا يكلم الناس ثلاثة أيام بل ينقطع للذكر والتسبيح مساء صباح مدة ثلاثة أيام، فإذا احتاج إلى خطاب الناس أومأ إليهم إيماء، وعلى هذا تكون بشارته لأهله بعد مضي الثلاث الليال.

﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ﴾.

قال الجلال إنه التطهير من مسيس الرجال[11]. والمختار عندي حمله على ما هو أعم من هذا وذاك. أي طهَّرك مما يستقبح كسفساف الأخلاق وذميم الصفات وغير ذلك. والاصطفاء الثاني.. هو جعلها تلد نبيًا من غير أن يمسها رجل، فهو على هذا اصطفاء لم يكن قد تحقق بالفعل، بل بالإعداد والتهيئة.

﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ ﴾.

أعقب هذه القصة بهذه الآية الناطقة بأنها من أنباء الغيب، وأخر خبر إلقاء الأقلام لكفالة مريم، وذكره في سياق نفي حضور النبي صلى الله عليه وسلم مجلس القوم وشهود ما جرى منهم. ولا بد لهذه العناية من نكتة، وقد قالوا في بيانها إن كونه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ أخبار القوم ولم يروها سماعًا عن أحد معلوم عند منكري نبوته فلم يبق له طريق للعلم بها إلا مشاهدتها فنفاها تهكمًا بهم، وبذلك تعين أنه لم يبق له طريق لمعرفتها إلا وحي الله تعالى إليه بها. وهذا الجواب منقوض، وإن اتفق عليه من نعرف من المفسرين، وذلك أن القرآن نطق بأنهم قالوا: ﴿ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ (النحل: ١٠٣). ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا ﴾ (الفرقان: ٥). فالصواب أن النكتة في النص على نفي حضور النبي القوم إذ يلقون أقلامهم، بعد النص على كون القصة من أنباء الغيب، هي أن هذه

المسألة لم تكن معلومة عند أهل الكتاب فيكون للمنكرين شبهة على أنه أخذها عنهم.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (٤٥) وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلاً وَمِنَ الصَّالِحِينَ (٤٦) قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٤٧) وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالإِنجِيلَ (٤٨) وَرَسُولاً إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الأَكْمَهَ وَالأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (٤٩) وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَلأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ (٥١)﴾.

قد عرف بكلمة الله أي بوحيه لأنبيائه. والكلمة تطلق على الكلام كقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١)﴾ (الصافات: ١٧١).

إن الناس إنما يولون الملك عليهم لأجل تقرير العدل فيهم ورفع أثقال الظلم عنهم، وقد فعل المسيح ذلك، فإن اليهود كانوا عند بعثته فيهم متمسكين بظواهر ألفاظ الكتاب، وخاضعين لأفهام الكتبة والفريسيين وأوهامهم، حتى أرهقهم ذلك عسراً، وتركهم يئنون من الظلم وأثقال التكاليف، فرفع المسيح ذلك عنهم بإرجاعهم إلى مقاصد الدين وحملهم على الأخوة الرافعة للظلم.

﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ﴾: إن كون المسيح ذا جاه ومكانة في الآخرة ظاهر، أمّا وجاهته في الدنيا فهي قد تكون موضع إشكال لما عرف من امتهان اليهود له ومطاردتهم إياه على فقره وضعف عصبيته... والجواب عن ذلك سهل وهو أن الوجيه في الحقيقة من كانت له مكانة في القلوب واحترام ثابت في النفوس، ولا يكون أحد كذلك حتى يكون له أثر حقيقي ثابت من شأنه أن يدوم بعده زمنًا

طويلاً أو غير طويل. ولا ينكر أحد أن منزلة المسيح في نفوس المؤمنين به كانت عظيمة جدًا، وأن ما جاء به من الإصلاح هو من الحق الثابت، وقد بقي أثره بعده. فهذه الوجاهة أعلى وأرفع من وجاهة الأمراء والملوك الذين يحترمون في الظاهر لظلمهم واتقاء شرهم ولدهائهم والتزلف إليهم رجاء الانتفاع بشيء مما في أيديهم من عرض الحياة الدنيا؛ لأن هذه وجاهة صورية لا أثر لها في النفوس إلا الكراهة والبغض والانتقاض، وتلك وجاهة حقيقية مستحوذة على القلوب. وحقيقة الوجاهة في الآخرة هي أن يكون الوجيه في مكان عليّ ومنزلة رفيعة يراه الناس فيها فيجلّونه ويعلمون أنه مقرب من اللّه تعالى، ولا يمكننا أن نحددها ونعرف بماذا تكون. فإن قال قائل: إن هذه الوجاهة تكون بالشفاعة[١٢]. فالجواب: إن الآية لم تبين ذلك. على أنكم تقولون إن هذه الشفاعة عامة لكل نبي وعالم صالح، فما مزية المسيح إذن؟

﴿ويُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلاً﴾: الجملة معطوفة على ما قبلها ولا يضر عطف الفعل على الاسم. والكهل الرجل التام السوي من غير تقييد بسن معينة. والكلام في المهد يصدق بما يكون في سن الكلام وهي سنة فأكثر وما يكون قبل ذلك وهو آية على كل تقدير، لأن تعديته إلى الناس تفيد أنه يكلمهم كلام التفاهم، وكلام الأطفال في المهد لا يكون كذلك عادة. وفي قوله: ﴿وكَهْلاً﴾ بشارة بأنه يعيش على أن يكون رجلاً سويًا كاملاً ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الذين أنعم اللّه عليهم وأصلح حالهم وهم الأنبياء الذين تعرف مريم سيرتهم.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾: أي كيف يكون لي ولد والحال أنني لم أتزوج فألمس؟ كناية ظاهرة، والاستفهام على حقيقته في وجه، ومعناه هل يكون بزواج يطرأ أم بمحض القدرة؟ وفي وجه آخر للتعجب من قدرة اللّه والاستعظام لشأنه ﴿قَالَ كَذَلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي كمثل هذا الخلق البديع يخلق اللّه ما يشاء فإن من شأنه الاختراع والإبداع.

﴿وَرَسُولاً إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾: إن الرسول هنا بمعنى الرسالة، والتقدير: ويعلمه

الرسالة إلى بني إسرائيل. واستعمال لفظ الرسول بمعنى الرسالة شائع، قال كُثَيِّر:

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول

وفي رواية «برسيل» وبعض المفسرين يجعل الرسول بمعنى الناطق، أي ناطقاً إلى بني إسرائيل.

﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾: الخلق والتقدير والترتيب لا الإنشاء والاختراع، ويقرب أن يكون هذا إجماعًا من المفسرين، وفسره(الجلال) هنا بالتصوير، لأنه من التقدير، ولقد ذكر ـ كغيره ـ أنه كان يتخذ من الطين صورة خفاش فينفخ فيها فتحلها الحياة وتتحرك في يده(١٣). وقال بعضهم بل تطير قليلاً ثم تسقط.

ولا حاجة إلى هذه التفصيلات بل نقف عند لفظ الآية، وغاية ما يفهم منها أن الله تعالى جعل فيه هذا السر، ولكن لم يقل إنه خلق بالفعل، ولم يرد عن المعصوم أن شيئًا من ذلك وقع. وقد جرت سنة الله تعالى أن تجري الآيات على أيدي الأنبياء عند طلب قومهم لها وجعل الإيمان موقوفًا عليها، فإن كانوا سألوه شيئًا من ذلك فقد جاء به. وكذلك يقال في قوله: ﴿وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ فإن قصارى ما تدل عليه العبارة أنه خص بذلك وأمر بأن يحتج به، والحكمة في إخبار النبي صلى الله عليه وسلم بذلك إقامة الحجة على منكري نبوته كما تقدم، وأما وقوع ذلك كله أو بعضه بالفعل فهو يتوقف على نقل يحتج به في مثل ذلك.

﴿جِئْتُكُم بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أعاد ذكر الآية للتفرقة بين ما قبلها وما بعدها.

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٥٤﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ

إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٥٥)﴾ .

انتقل من البشارة بعيسى إلى ذكر خبره مع قومه، وطوى ما بينهما من خبر ولادته ونشأته وبعثته مؤيداً بتلك الآيات، وهذا من إيجاز القرآن الذي انفرد به، فقد انطوى تحت قوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ جميع ما دلت عليه البشارة، وعلم أنه ولد وبعث ودعا وأيد دعوته كما سبقت البشارة فأحس وشعر من قومه وهم بنو إسرائيل الكفر والعناد والمقاومة والقصد بالإيذاء، وفي هذا من العبرة والتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ما فيه. وإن أكبر ما فيه الإعلام بأن الآيات الكونية وإن كثرت وعظمت ليست ملزمة بالإيمان ولا مفضية إليه حتماً، وإنما يكون الإيمان باستعداد المدعو إليه وحسن بيان الداعي، ولذلك كان من أمر عيسى عليه السلام أنه لما أحس من قومه الكفر ﴿قَالَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي توجه إلى البحث عن أهل الاستعداد الذين ينصرونه في دعوته تاركين لأجلها كل ما يشغل عنها منخلعين عما كانوا فيه متحيزين ومنزوين إلى اللّه منصرفين إلى تأييد رسوله ونصره على خاذليه والكافرين بما جاء به. ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ﴾ أي أنصار دينه. وهذا القول يفيد الانخلاع والانفصال من التقاليد السابقة والأخذ بالتعليم الجديد وبذل منتهى الاستطاعة في تأييده، فإن نصر اللّه لا يكون إلا بذلك.

والحواريون أنصار المسيح، والنصر لا يستلزم القتال، فالعمل بالدين والدعوة إليه نصر له، ولا نتكلم في عددهم لأن القرآن لم يعينه.

ومن مباحث اللفظ في الآية أن الجار في ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ متعلق بلفظ ﴿أَنصَارِي﴾ وإن لم يعرف أن مادة نصر تعدى بإلى، ذلك بأن مجموع الكلام هنا قد أشرب الكلمة معنى اللجأ والانضمام لأن النصر حصل بذلك.

﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ : ذكر الاتباع بعد الإيمان لأن العلم الصحيح يستلزم العمل والعلم الذي لا أثر له في العمل يشبه أن يكون مجملاً

وناقصًا لا يقينًا وإيمانًا، وكثيرًا ما يظن الانسان أنه عالم بشيء حتى إذا حاول العمل به لم يحسنه فتبين له أنه كان مخطئًا في دعوى العلم. إن العلم بالشيء يظل مجملاً مبهمًا في النفس حتى يعمل به صاحبه فيكون بالعمل تفصيليًا، فذكر الحواريين الاتباع بعد الإيمان يفيد أن إيمانهم كان في مرتبة اليقين التفصيلي الحاكم على النفس المصرف لها في العمل. ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ للرسول بالتبليغ للدعوة، وعلى قومه بما كان منهم من الكفر والجحود، فحذف معمول الشاهدين ليعم المشهود له والمشهود عليهم، أو يقال: الشاهدين على هذه الحالة أي حالة الرسول مع قومه وهو الذي اختاره. ومن المعروف في الفقه أن الشاهدين بمنزلة الحاكم، لأن الفصل بين الخصمين يكون بشهادتهما، ولا تصح الشهادة إلا من العارف بالمشهود به معرفة صحيحة، وقد كان الحواريون كذلك كما علم من إقرارهم بالإيمان والاتباع.

﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾: أى ومكر أولئك الذين أحس عيسى منهم الكفر به فحاولوا قتله، وأبطل اللَّه مكرهم فلم ينجحوا فيه. وعبّر عن ذلك بالمكر على طريق المشاكلة، كذا قال الجمهور وهوحق.

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾، أى إن كان فى الخير مكر فمكره سبحانه وتعالى موجه إلى الخير ومكرهم هو الموجه إلى الشر.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: يقول بعض المفسرين ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أى منومك، وبعضهم: إنى قابضك من الأرض بروحك وجسدك ﴿وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ بيان لهذا التوفى. وبعضهم: إنى أنجيك من هؤلاء المعتدين فلا يتمكنون من قتلك وأميتك حتف أنفك ثم أرفعك إلى. وهذا قول الجمهور. وللعلماء ههنا طريقتان: إحداهما: وهى المشهورة، أنه رفع حيًّا بجسمه وروحه، وأنه سينزل فى آخر الزمان فيحكم بين الناس بشريعتنا ثم يتوفاه اللَّه تعالى. ولهم فى حياته الثانية على الأرض كلام طويل معروف. وأجاب هؤلاء عما يرد عليهم من مخالفة القرآن فى تقديم الرفع على التوفى بأن الواو لا تفيد ترتيبًا.

والطريقة الثانية أن الآية على ظاهرها وأن التوفى على معناه الظاهر المتبادر وهو الإمـاتة العـادية، وأن الرفع يكون بعـده وهو رفع الروح. ولا بدع فى إطلاق الخطاب على شخص وإرادة روحه فإن الروح هى حقيقة الإنسان، والجسد كالثوب المستعار فإنه يزيد وينقص ويتغير والإنسان إنسان لأن روحه هى هى. ولصاحب هذه الطريقة فى حديث الرفع والنزول فى آخر الزمان تخريجان: أحدهما: أنه حديث آحاد متعلق بأمر اعتقادى لأنه من أمور الغيب، والأمور الاعتقادية لا يؤخذ فيها إلا بالقطعى، لأن المطلوب فيها هو اليقين، وليس فى الباب حديث متواتر. وثانيهما: تأويل نزوله وحكمه فى الأرض بغلبة روحه وسر رسالته على الناس، وهو ما غلب فى تعليمه من الأمر بالرحمة والمحبة والسلم والأخذ بمقاصد الشريعة دون الوقوف عند ظواهرها والتمسك بقشورها دون لبابها وهو حكمتها وما شرعت لأجله، فالمسيح عليه السلام لم يأت لليهود بشريعة جديدة ولكنه جاءهم بما يزحزحهم عن الجمود على ظواهر ألفاظ شريعة موسى عليه السلام ويوقفهم على فقهها والمراد منها ويأمرهم بمراعاته وبما يجذبهم إلى عالم الأرواح بتحرى كمال الآداب.

فإذا سأل سائل عن المسيح الدجال وقتل عيسى له(١٤)؟ فالجواب أن الدجال رمز للخرافات والدجل والقبائح التى تزول بتقرير الشريعة على وجهها والأخذ بأسرارها وحكمها، وإن القرآن أعظم هاد إلى هذه الحكم والأسرار وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم مبينة لذلك فلا حاجة للبشر إلى إصلاح وراء الرجوع إلى ذلك.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ (٥٩) الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ (٦٠) فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ (٦١) إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٢) فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (٦٣)﴾.

قلنا إن هذه الآيات سيقت فى معرض إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ببيان أن للَّه تعالى أن يصطفى من عباده من يشاء لرسالته، وأنه مستقل فى أفعاله، فلا وجه لإنكار اصطفائه محمدًا، وقد اصطفى قبله آدم ونوحًا وآل إبراهيم وآل عمران. ثم جاء فى السياق ذكر قصة عيسى وأمه وما جاء به وما كان من كفر بعض قومه به ورمى أمه بالزنا، وإيمان بعض، وهناك قسم ثالث لم يكفر بعيسى ولم يؤمن به إيمانًا صحيحًا بل افتتن به افتتانًا لكونه ولد من غير أب، وزعموا أن معنى كونه ولد بكلمة من اللَّه وكونه من روح اللَّه أن اللَّه تعالى حل فى أمه وأن كلمة اللَّه تجسدت فيه فصار إلهًا وإنسانًا، فضرب للكافرين والمفتونين مثل خلق آدم من تراب، وهو حجة على الفريقين من اليهود والنصارى. ولا شك فى أن خلق آدم أعجب من خلق عيسى لأن هذا خلق من حيوان من نوعه وذاك قد خلق من تراب. وفى الكلام إرشاد إلى أن أمر الخلقة يشبه بعضه بعضًا فكله غريب بالنسبة إلينا إذا تفكرنا فى حقيقتها وعللها، ولا شىء منه بغريب عند الموجد المبدع. أما القوانين المعروفة فى علم الخليقة، فهى قد استخرجت مما نعهده ونشاهده، وليس قوانين عقلية قامت البراهين على استحالة ما عداها، كيف وأننا نرى كل يوم ما يخالفها كالحيوانات التى لها أعضاء زائدة والتى تولد من غير جنسها وترون ذكر ذلك فى الجرائد ويعبرون عنه بفلتات الطبيعة، و وهو إنما خالف ما نعرف لا ما يعلم اللَّه تعالى، وما يدرينا أن لكل هذه الشواذ والفلتات سننًا مطردة محكمة لم تظهر لنا، وكذلك شأن خلق عيسى، فكونه على غير المعهود ليس مزية تقتضى تفضيله عليهم فكيف تقتضى أن يكون إلهًا؟ وإذا كان عيسى قد خلق من بعض جنسه فآدم قد خلق من غير جنسه فهو أولى بالمزية لو كانت، وبالإنكار إن صح. على أن ما نعرف من أمر الخلقة ليس لنا منه إلا الظاهر، نصفه ونقول به وإن لم نعقله، وماذا نعقل من الرابطة بين الحس والنطق فى الإنسان مثلاً؟ بل ماذا نعقل من أمر حبة الحنطة فى نبتها واستوائها على سوقها وتناسب أوراقها وغير ذلك؟!

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَل لَّعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾.

الروايات متفقة على أن النبى صلى الله عليه وسلم اختار للمباهلة عليّا وفاطمة وولديهما، ويحملون كلمة ﴿نِسَاءَنَا﴾ على فاطمة وكلمة ﴿أَنفُسَنَا﴾ على علي فقط، ومصادر هذه الروايات الشيعة، ومقصدهم منها معروف. وقد اجتهدوا فى ترويجها ما استطاعوا حتى راجت على ألسنة كثير من أهل السنة. ولكن واضعيها لم يحسنوا تطبيقها على الآية، فإن كلمة ﴿وَنِسَاءَنَا﴾ لا يقولها العربى ويريد بها بنته لا سيما إذا كان له أزواج، ولا يفهم هذا من لغتهم. وأبعد من ذلك أن يراد بـ﴿أَنفُسَنَا﴾ علي عليه الرضوان. ثم إن وفد نجران الذين قالوا إن الآية نزلت فيهم لم يكن معهم نساؤهم وأولادهم. وكل ما يفهم من الآية أمر النبى صلى الله عليه وسلم أن يدعو المحاجين والمجادلين فى عيسى من أهل الكتاب إلى الاجتماع رجالاً ونساء وأطفالاً، ويجمع هو المؤمنين رجالاً ونساء وأطفالاً، ويبتهلون إلى اللّه تعالى بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى. وهذا الطلب يدل على قوة يقين صاحبه وثقته بما يقول، كما يدل على امتناع من دعوا إلى ذلك من أهل الكتاب سواء كانوا نصارى نجران أو غيرهم على امترائهم فى حجاجهم ومماراتهم فيما يقولون وزلزالهم فيما يعتقدون وكونهم على غير بينة ولا يقين. وأنَّى لمن يؤمن باللّه أن يرضى بأن يجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقين والمبطلين فى صعيد واحد متوجهين إلى اللّه تعالى فى طلب لعنه وإبعاده من رحمته؟ وأى جراءة على اللّه واستهزاء بقدرته وعظمته أقوى من هذا.

أما كون النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السلام، فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾، فالعلم فى هذه المسائل الاعتقادية لا يراد به إلا اليقين. وفى قوله: ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ إلخ وجهان: أحدهما: أن كل فريق يدعو الآخر فأنتم تدعون أبناءنا ونحن ندعو أبناءكم وهكذا الباقى. وثانيهما: أن كل فريق يدعو أهله فنحن المسلمين ندعو أبناءنا ونساءنا وأنفسنا وأنتم كذلك. ولا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوة الأنفس، وإنما الإشكال فيه على قول الشيعة ومن شايعهم على القول بالتخصيص.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٦٤)﴾.

الكلام من أول السورة في إثبات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم والرد على المنكرين، وقد ظهر بالدعوة إلى المباهلة انقطاع حجاج المكابرين ودل نكولهم عنها على أنهم ليسوا على يقين من اعتقادهم ألوهية المسيح، وفاقد اليقين يتزلزل عندما يدعى إلى شيء يخاف عاقبته. فلما نكلوا دعاهم إلى أمر آخر هو أصل الدين وروحه الذي اتفقت عليه دعوة الأنبياء وهو سواء بين الفريقين، أي عدل ووسط لا يرجح فيه طرف على آخر، وقد فسره بقوله: ﴿أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾.

المعنى أننا نحن وإياكم على اعتقاد أن العالم من صنع إله واحد، والتصرف فيه لإله واحد هو خالقه ومدبره، وهو الذي يعرفنا على ألسنة أنبيائه ما يرضيه من العمل وما لا يرضيه، فتعالوا بنا نتفق على إقامة هذه الأصول المتفق عليها ورفض الشبهات التي تعرض لها حتى إذا سلمنا أن فيما جاءكم من نبإ المسيح شيئًا فيه لفظ ابن الله خرجناه جميعًا على وجه لا ينقض الأصل الثابت العام الذي اتفق عليه الأنبياء، فإن سلمنا أن المسيح قال إنه ابن الله قلنا: هل فسر هذا القول بأنه إله يعبد؟ وهل دعا إلى عبادته وعبادة أمه؟ أم كان يدعو إلى عبادة الله وحده؟ لا شك في أنكم متفقون معنا على أنه كان يدعو إلى عبادة الله وحده والإخلاص له بالتصريح الذي لا يقبل التأويل.

كان اليهود موحدين، ولكن كان عندهم شيء هو منبع شقائهم في كل حين وهو اتباع رؤساء الدين فيما يقررونه وجعله بمنزلة الأحكام المنزلة من الله تعالى. وجرى النصارى على ذلك، وزادوا مسألة غفران الخطايا وهي مسألة تفاقم أمرها في بعض الأزمان حتى ابتلعت بها الكنائس أكثر أملاك الناس، ومن الغلو فيها ولدت مسألة «البروتستانت» إذ قاموا فقالوا هلم بنا نترك هؤلاء الأرباب من دون الله ونأخذ الدين من كتابه لا نشرك معه في ذلك قول أحد.

قال تعالى: ﴿ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾: الآية حجة على أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ بقول أحد ما لم يسنده إلى المعصوم.

﴿ وَدَّت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾ وَقَالَت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٢﴾ وَلا تُؤْمِنُوا إِلاَّ لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾ ﴾.

﴿ وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنفُسَهُمْ ﴾(١٥): معناه أنهم بتوجههم إلى الإضلال واشتغالهم به ينصرفون عن النظر في طرق الهداية وما أوتيه النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات على كونه نبيًّا هاديًا، فهم يعبثون بعقولهم ويفسدون فطرتهم باختيارهم. ولا وجه لمن قال: إن معنى إضلال أنفسهم هو كون عاقبته شرًّا عليهم ووبالاً في الآخرة لأنهم يعذبون عليه. فإن الكلام في المحاجة وبيان اعوجاج طريقة المضلين، وأما العقاب في الآخرة على الإضلال فهو مبين في مواضع من الكتاب وليس هذا محله وهو لا يفيد هنا في الاحتجاج لأنه إنذار لغير مؤمن بالنذير، ولكل مقام مقال.

﴿ وَقَالَت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾: هذا النوع الذي تحكيه الآية من صد اليهود عن الإسلام مبني على قاعدة طبيعية في البشر، وهي أن من علامة الحق ألاّ يرجع عنه من يعرفه، وقد فقه هذا «هرقل» صاحب الروم فكان مما سأل عنه أبا سفيان من شؤون النبي صلى الله عليه وسلم عندما دعاه إلى الإسلام: هل يرجع عنه من دخل في دينه؟ فقال أبو سفيان: لا. وقد أرادت هذه الطائفة أن تغش الناس من هذه الناحية ليقولوا لولا أن

ظهر لهؤلاء بطلان الإسلام لما رجعوا عنه بعد أن دخلوا فيه، واطلعوا على باطنه وخوافيه، إذ لا يعقل أن يترك الإنسان الحق بعد معرفته، ويرغب عنه بعد الرغبة فيه بغير سبب. فإن قيل إن بعض الناس قد ارتدوا عن الإسلام بعد الدخول فيه رغبة لا حيلة ومكيدة كما كاد هؤلاء، فماذا تقول في هؤلاء؟ والجواب عن هذا يرجع إلى قاعدة أخرى وهي أن بعض الناس قد يدخل في الشيء رغبة فيه لاعتقاده أن فيه منفعة له لا لاعتقاده أنه حق في نفسه فإذا بدا له في ذلك ما لم يكن يحتسب وخاب ظنه في المنفعة فإنه يترك ذلك الشيء. ويظهر لي أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أمر بقتل المرتد إلا لتخويف أولئك الذين كانوا يدبرون المكايد لإرجاع الناس عن الإسلام بالتشكيك فيه لأن مثل هذه المكايد إذا لم يكن لها أثر في نفوس الأقوياء من الصحابة الذين عرفوا الحق ووصلوا فيه إلى عين اليقين فإنها قد تخدع الضعفاء الذين يدخلون في الإسلام لتفضيله على الوثنية في الجملة قبل أن تطمئن قلوبهم بالإيمان كالذين كانوا يعرفون بالمؤلفة قلوبهم. وبهذا يتفق الحديث الآمر بذلك مع الآيات النافية للإكراه في الدين والمنكرة فيما رأى، وقد أفتيت بذلك كما ظهر لي. والله أعلم.

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾: هذا من قول الكائدين من أهل الكتاب. وآمن له: صدقه وسلم له ما يقول، قال تعالى: ﴿فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ (العنكبوت: ٢٦) وقال حكاية عن إخوة يوسف: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ (يوسف: ١٧). الإيمان يتعدى باللام إذا أريد بالتصديق الثقة والركون كقوله: ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة: ٦١)، أي فيكون تصديقًا خاصًا تضمن معنى زائدًا، وذلك أن اليهود حصروا الثقة بأنفسهم لزعمهم أن النبوة لا تكون إلا فيهم، بل غلوا في العصب والغرور حتى حقروا جميع الناس، فجعلوا كل ما يكون من أنفسهم حسنًاوما يكون من غيرهم قبيحًا. وهذا من الانتكاس الذي يحول بين أهله وبين كل خير، وإننا نرى من الناس اليوم من يحاول تغرير قومه بحملهم على أن يكونوا كذلك يحقرون كل ما لم يأت منهم وإن كان حسنًا، فنعوذ بالله من الخذلان، وعسى أن يعتبر هؤلاء بما رد الله به على أهل الكتاب إذ قال لنبيه: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ﴾ لا هدى شعب معين هو

لازم من لوازم ذاته فهو سبحانه يبين هداه على لسان من شاء من عباده لا تتقيد مشيئته بأحد ولا بشعب.

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِن تَأْمَنْهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لاَّ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلاَّ مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٥) بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧٦) إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلاً أُوْلَئِكَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ وَلا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٧) ﴾.

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِن تَأْمَنْهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لاَّ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ﴾ إلخ. هذه الآية جاءت ببعض التفصيل لما أجمل فى الآيات السابقة من غرور أهل الكتاب وزعمهم أنهم شعب اللَّه الخاص، وأن الدين والحق من خصائصهم. وابتداؤها بالعطف يشعر بمعطوف محذوف، حذف إيجازًا لأن السياق لا يقتضى ذكره وهو مبين فى آيات أخرى كقوله تعالى: ﴿ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ ﴾ (آل عمرن: ١١٣) إلخ. فكأنه ههنا يعطف على ما هنالك أى منهم كذا ومنهم كذا.

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾: كأنهم يقولون إن كل من ليس من شعب اللَّه الخاص وليس من أهل دينه فهو ساقط من نظر اللَّه ومبغوض عنده فلا حقوق له ولا حرمة لماله فيحل أكله متى أمكن. وقد رد اللَّه عليهم هذه المزاعم بقوله: ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾. إن ذلك كذب عليه لأن ما كان منه فهو ما جاء فى كتابه وليس فى التوراة التى عندهم إباحة خيانة الأمين وأكل أموالهم بالباطل وهم يعلمون أن ذلك ليس فيها ولكنهم لا يأخذون الدين من الكتاب وإنما لجئوا إلى التقليد فعدوا كلام أحبارهم دينًا ينسبونه إلى اللَّه وهؤلاء يقولون فى الدين بآرائهم ويحرفون الكلام عن مواضعه ليؤيدوا بذلك أقوالهم، فكل هذه الدواهى جاءتهم من هذه الناحية، ناحية التقليد والأخذ بكلام العلماء فى الحلال والحرام،

وهو مما لا يؤخذ فيه إلا بكتاب اللّه ووحيه. وانظر كيف أنصفهم الكتاب فبيّن أن منهم الوفى والخائن ولا يكون أفراد جميع الأمة خائنين وناهيك بأمة منها السموءل.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾: إن ورود الجواب بهذه العبارة أفادنا قاعدة عامة من قواعد الدين وهى أن الوفاء بالعهود واتقاء الإخلاف وسائر المعاصى والخطايا هو الذى يقرب العبد من ربه ويجعله أهلاً لمحبته لا كونه من شعب كذا. ومن هذه القاعدة يعلم خطأ اليهود فى زعمهم أنه ليس عليهم فى الأميين سبيل، وفيه التعريض بأن أصحاب هذا الرأى ليسوا من أهل التقوى التى هى الركن الركين لكل دين قويم.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨)﴾.

هذا اللىّ هو أن يعطى الناطق للفظ معنى آخر غير المعنى الذى يظهر منه. مثال ذلك الألفاظ التى جاءت على لسان سيدنا عيسى عليه السلام ككلمة ابن اللّه وتسمية اللّه أبًا له وأبًا للناس، فقد كان ذلك استعمالاً مجازيًا، ولواه بعضهم فنقله إلى الحقيقة بالنسبة إلى المسيح وحده. أى فهم يفسرون لفظًا بغير معناه المراد فى الكتاب ويوهمون الناس أن الكتاب جاء بذلك، كما قال: ﴿لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون. أكد الخبر بتعمدهم التحريف وسجل الكذب الصريح عليهم كأنه يقول إنهم لا يُعَرِّضون ولا يُوَرُّون وإنما يصرحون بالكذب تصريحًا لفرط جراءتهم وعدم خوفهم من الله تعالى لأن الدين عندهم رسم ظاهر وجنسية هى مصدر الغرور إذ يعتقدون أنهم يغفر لهم جميع ما يجترمون لأنهم من أهل هذا الدين، ومن سلالة أولئك النبيين. وهكذا حال الذين اتبعوا سننهم من المسلمين، يقولون إن المسلم من أهل الجنة حتمًا مهما كانت سيرته سيئة وعمله

قبيحًا فإن لم تدركه الشفاعات أدركته المغفرة. ويعنون بالمسلم من اتخذ الإسلام جنسًا له وإن لم يصدق عليه ما جاء فى الكتاب والأحاديث من صفات المؤمنين الصادقين، بل صدق عليه ما جاء فى وصف الكافرين والمنافقين.

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ (٧٩) وَلا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ (٨٠) ﴾.

إن ما روى من أن بعض الصحابة طلب أن يسجدوا للرسول هو من الروايات التى لم يق اللَّه المسلمين شرها، ولا حاجة إليها فى القرآن، فإن الآية متصلة بما قبلها فهى فى سياق الرد على أهل الكتاب إبطال لما ادعاه بعضهم من أن للَّه تعالى ابنًا أو أبناء حقيقة وأن بعض الأنبياء أثبت ذلك لنفسه. وصرح بأن هذه الدعوى مما يدخل فى ليٍّ اللسان بالكتاب وتحريفه بالتأويل. ويصح أن تكون ردًّا على أصحاب هذه الدعوى ابتداء مستأنفًا استئنافًا بيانيًّا كأن النفس تتشوف بعد بيان حال فرق اليهود إلى بيان حال النصارى وما يدعون فى المسيح فجاءت الآيتان فى ذلك.

إن عبارات الكتاب ربما تذهب النفس فيها مذاهب التأويل، فالعمل هو الذى يقرر الحق فيها. وقد تقدم تفسير الحكمة بفقه الكتاب ومعرفة أسراره وأن ذلك يستلزم العمل به.

﴿ وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾: أفادت الآية أن الإنسان يكون ربانيًّا بعلم الكتاب ودرسه وبتعليمه للناس ونشره. ومن المقرر أن التقرب إلى اللَّه تعالى لا يكون إلا بالعمل بالعلم، والعلم الذى لا يبعث إلى العمل لا يعد علمًا صحيحًا لأن العلم الصحيح ما كان صفة للعالم وملكة راسخة فى نفسه، وإنما الأعمال آثار الصفات والملكات، والمعلم يعبر عما رسخ فى نفسه. ومن لم يحصل من علم الكتاب إلا صورًا وتخيلات تلوح فى الذهن ولا تستقر فى النفس لا يمكنه أن يكون معلمًا له يفيض على غيره كما أنه لا يكون عاملاً به على وجهه كما ثبت بالمشاهدة والاختبار.

﴿ وَلا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ : معناه أنه ما كان للمسيح أن يأمر أهل الكتاب الذين بعث فيهم بعبادته بعد إذ كانوا موحدين بمقتضى ما جاءكم به موسى .

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ (٨١) فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٨٢) أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٨٣) ﴾ .

هذا رجوع إلى أصل الموضوع الذى افتتحت السورة بتقريره، وهو التنزيل وكون الدين عند اللَّه واحدًا، وهو ما كان عليه إبراهيم وسائر النبيين، وكون اللَّه تعالى مختارًا فيما يختص به بعض خلقه من مزية أو نبوة. وقد سيقت تلك المسائل لإثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإزالة شبهات من أنكر من أهل الكتاب بعثة نبى من العرب واستتبع ذلك محاجتهم وبيان خطئهم فى ذلك وفى غيره من أمر دينهم. وهذه المسألة التى تقررها هذه الآية من الحجج الموجهة إليهم لدحض مزاعمهم، وهى أن اللَّه تعالى أخذ الميثاق على جميع النبيين وعلى أتباعهم بالتبع لهم بأن ما يعطونه من كتاب وحكمة وإن عظم أمره فالواجب عليهم أن يؤمنوا بمن يرسل من بعدهم مصدقا لما معهم منه وأن ينصروه .

أما أخذ الميثاق من المرء - وهو العهد الموثق المؤكد - فهو عبارة عن كون المأخوذ منه وهو المعاهِد (بكسر الهاء) يلتزم للآخذ وهو المعاهَد (بفتح الهاء) أن يفعل كذا مؤكدًا ذلك باليمين أو بلفظ من المعاهدة أو المواثقة .

وفى قوله ﴿ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾ وجهان : أحدهما : أن معناه الميثاق من النبيين فالنبييون هم المأخوذ عليهم. وعلى هذا يكون حكمه ساريًا على أتباعهم بالأولى . وثانيهما : أن إضافة ميثاق إلى النبيين على أنهم أصحابه فهو مضاف إلى المواثق لا إلى الموثق عليه كما تقول عهد اللَّه وميثاق اللَّه. وحينئذ يكون المأخوذ عليه

مسكوتًا عنه للعلم به وتقديره : وإذ أخذ اللَّه ميثاق النبيين على أممهم ، أو الخطاب لأهل الكتاب ، والمعنى وإذ أخذ اللَّه عليكم ميثاق النبيين الذين أرسلوا إلى قومكم ، أو التقدير ميثاق أمم النبيين . وكل من القولين مروى عن السلف . وممن قال بالثانى من آل البيت جعفر الصادق وهو على حد : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ (الطلاق : ١) فالخطاب فيه للنبى والمراد أمته عامة .

فإذا سأل سائل عن إيمان نبى بنبى آخر يبعث فى عصره هل يستلزم ذلك نسخ الثانى لشريعة الأول[١٦]؟ فالجواب لا يستلزم ذلك ولا ينافيه ، وإنما المقصود تصديق دعوته ونصره على من يؤذيه ويناوئه ، فإن تضمنت شريعة الثانى نسخ شيء مما جاء به الأول وجب التسليم له وإلا صدقه بالأصول التى هى واحدة فى كل دين ويؤدى كل واحد مع أمته أعمال عبادتها التفصيلية ، ولا يعد ذلك اختلافًا وتفرقا فى الدين فإن مثله يأتى فى الشريعة الواحدة كأن يؤدى شخصان كفارة اليمين أو غيرها بغير ما يكفر به الآخر هذا بالصيام وذلك بإطعام المساكين ، وسبب ذلك اختلاف حال الشخصين فأدى كل واحد ، ما سهل عليه .

﴿قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ﴾ : إن هذا الأمر بالشهادة دليل على ترجيح قول جعفر الصادق أن العهد مأخوذ من الأنبياء على أممهم ، والمعنى أن اللَّه تعالى أمر الأنبياء بأن يشهدوا على أممهم بذلك وهو سبحانه معهم شهيد . والعبارة لست نصًّا في أن هذه المحاورة وقعت وهذه الأقوال قيلت ، والمختار أن المراد بها تقرير المعنى وتوكيده على طريق التمثيل .

﴿فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ : أي أن مقتضى ذلك الميثاق أن دين اللَّه واحد ، وأن دعاته متفقون متحدون ، فمن تولى بعد الميثاق على ذلك عن هذه الوحدة واتخذ الدين آلة للتفريق والعدوان ولم يؤمن بالنبي المتأخر المصدق لمن تقدمه ، ولم ينصره ، كأولئك الذين يجحدون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

ويؤذونه ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي الخارجون من ميثاق اللّه الناقضون لعهده، وليسوا من دين الحق في شيء.

﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ : إن الذين أسلموا طوعًا هم الذين لهم اختيار في الإسلام، وأما الذين أسلموا كرهًا فهم الذين فطروا على معرفة اللّه كالأنبياء والملائكة، وإن كان لفظ الكره يطلق في الغالب على ما يخالف الاختيار ويقهره فإن اللّه تعالى قد استعمله في غير ذلك كقوله بعد ذكر خلق السماء في الكلام على التكوين : ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ (فصلت: ١١)، فأطلق الكره وأراد به لازمه وهو عدم الاختيار.

﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٨٤) وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٨٥)﴾.

قدم الإيمان بما أنزل علينا على الإيمان بما أنزل على من قبلنا مع كونه أنزل قبله في الزمن لأن ما أنزل علينا هو الأصل في معرفة ما أنزل عليهم والمثبت له ولا طريق لإثباته سواه لانقطاع سند تلك وفقد بعضها ووقوع الشك فيما بقي منها، فما أثبته كتابنا من نبوة كثير من الأنبياء نؤمن به إجمالاً فيما أجمل وتفصيلاً فيما فصل وما أثبته لهم من الكتب كذلك، ونؤمن بأن أصول ما جاءوا به واحدة وهي الإيمان بالله وإسلام القلوب له والإيمان بالآخرة والعمل الصالح مع الإخلاص. فكما أن الإيمان بالله أصل للإيمان بما أنزل علينا، كذلك ما أنزل علينا أصل للإيمان بما أنزل عليهم، فقدم عليه.

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٨٦) أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلائِكَةِ وَالنَّاسِ

أَجْمَعِينَ (٨٧) خَالِدِينَ فِيهَا لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلا هُمْ يُنظَرُونَ (٨٨) إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٨٩) ﴾.

نزلت في أهل الكتاب . . والكلام من أول السورة معهم . . وفي تفسير الآية طريقتان : إحداهما : شهادتهم بأن الرسول حق ، هي أنهم كانوا يعرفون بشارات الأنبياء بمحمد صلى الله عليه وسلم وكانوا عازمين على اتباعه إذا جاء في زمنهم وانطبقت عليه العلامات وظهرت فيه البشارات ، ثم إنهم كفروا به وعاندوا بعد مجيئه بالبينات لهم وظهور الآيات على يديه ، والله لا يهدى أمثال هؤلاء الظالمين لأنفسهم والجانين عليها . ووضع الوصف ﴿ الظَّالِمِينَ ﴾ مكان الضمير لبيان سبب الحرمان من الهداية ، فإن الظلم هو العدول عن الطريق الذي يجب سلوكه لأجل الوصول إلى الحق في كل شيء بحسبه ، فذكره من قبيل ذكر الدليل على الشيء بعد ادعائه وما كان من تنكب هؤلاء باختيارهم لطريق الحق وهوالعقل وهدي النبوة بعدما عرفوه بالبينات هو نهاية الظلم . والهداية هنا هى التى أمرنا بطلبها فى سورة الفاتحة وهى الإيصال إلى الحق ، لأن سائر معانى الهداية عام لهم ولغيرهم .

والطريقة الثانية : هى أنهم كفروا بعدما سبق لهم من الإيمان بالرسل - فالرسول على هذا القول للجنس - وجاءهم البينات على ألسنتهم وذلك بتركهم ما اتفق عليه أولئك الرسل من التوحيد الخالص وإسلام الوجه للّه وإخلاصه له بالبراءة من حظوظ النفس وأهوائها فى الدين واستبدالهم بهذه الهداية ما وضعوا لأنفسهم من التقاليد والبدع . وحاصل المعنى على هذه الطريقة : كيف ترجو يا محمد هداية هؤلاء المعاندين لك ظنّا أن معرفتهم بالكتاب والإيمان جعلتهم أقرب الناس إلى معرفة حقيقة ما جئت به بعد ما علمت من كفرهم بحقيقة ما كانوا عليه من الإسلام بنقضهم الميثاق وتحريفهم الكلم .

﴿ أُوْلَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ : لعنة اللّه عبارة عن سخطه ، ولعنة الملائكة والناس : إما سخطهم وهو الظاهر هنا وإما الدعاء عليهم

باللعنة أى أنهم متى عرفوا حالهم فإنهم يلعنونهم. وقد استشكلوا قوله تعالى ﴿ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ مع العلم بأن من على عقيدتهم لا يلعنونهم... والجواب: أن كل الناس يلعنونهم متى عرفوا حقيقة حالهم، فالمعنى أن هذه الحالة التى هم عليها مجلبة للعنة بطبعها من كل من عرفها.

﴿ إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾: عطف الإصلاح على التوبة لأن التوبة التى لا أثر لها فى العمل لا شأن لها ولا قيمة فى نظر الدين ولذلك جرى القرآن على عطف العمل الصالح عليها عند ذكرها أو وصفها بالنصوح.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا لَّن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (٩٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ الأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ أُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ (٩١) ﴾.

إن أولئك الكافرين الذين ازدادوا كفراً قد يحدث لهم فى أنفسهم ألم من مقاومة الحق، وقد يحملهم ذلك الألم على ترك بعض الذنوب والشرور. فهذا النوع من التوبة لا يقبل منهم ما لم يصلحوا أمرهم ويخلصوا للّه فى اتباع الحق ونصرته. فالتوبة التى يزعمونها على ما هم عليه من مقاومة المحقين لا يقبلها اللّه تعالى.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ الأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ ﴾: الكلام فى هذا الجزء من التمثيل لأنه ليس هناك حاجة إلى ذهب ولا إلى إنفاقه لأن الأشقياء لا نصير لهم فينفق عليه والأولياء فى غنى بفضل اللّه ورحمته عمن ينفق عليهم، والمراد أنه لا طريق للافتداء لو أريد.

﴿ لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنفِقُوا مِن شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٩٢) ﴾: إن الخطاب لا يزال لأهل الكتاب.

وإن المتبادر من الإنفاق هنا هو إنفاق المال لأن شأنه عند النفوس عظيم حتى إن الإنسان كثيراً ما يخاطر بنفسه ويستسهل بذل روحه لأجل الدفاع عن ماله أو المحافظة عليه .

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلاَّ مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ التَّوْرَاةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾ فَمَنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَأُوْلَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ ﴾ .

قالوا : إذا كنت يا محمد على ملة إبراهيم والنبيين من بعده ، كما تدعى ، فكيف تستحل ما كان محرمًا عليه وعليهم كلحم الإبل ؟ أما وقد استبحت ما كان محرمًا عليهم فلا ينبغى لك أن تدعى أنك مصدق لهم وموافق فى الدين ، ولا أن تخص إبراهيم بالذكر وتقول إنك أولى الناس به . هذه هى الشبهة الأولى ، وأما الثانية فهى أنهم قالوا : إن اللّه وعد إبراهيم بأن تكون البركة فى نسل ولده إسحاق ، وجميع الأنبياء من ذرية إسحاق كانوا يعظمون بيت المقدس ويصلون إليه ، فلو كنت على ما كانوا عليه لعظمت ما عظموا ولما تحولت عن بيت المقدس وعظمت مكانًا آخر اتخذته مصلى وقبلة وهو الكعبة فخالفت الجميع .

فقوله تعالى : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاًّ لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلاَّ مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ التَّوْرَاةُ ﴾ هو جواب عن الشبهة الأولى . ولكن (الجلال)[١٧] وكثيرًا من المفسرين يقررون الشبهة ولا يبينون وجه دفعها بيانًا مقتنعًا إذ يعترفون بأن بعض الطيبات كانت محرمة على إسرائيل والصواب ما قصه الله تعالى علينا فى هذه الآية وغيرها من الآيات التى توضحها وهى أن كل الطعام كان حلالاً لبنى إسرائيل ، ولإبراهيم من قبل بالأولى ، ثم حرم اللّه عليهم بعض الطيبات فى التوراة عقوبة لهم وتأديبًا كما قال : ﴿ فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾

(النساء: ١٦٠) الآية. فالمراد بإسرئيل شعب إسرائيل كما هو مستعمل عندهم، لا يعقوب نفسه. ومعنى تحريم الشعب ذلك على نفسه أنه ارتكب الظلم واجترح السيئات التى كانت سبب التحريم كما صرحت الآية، فكأنه يقول إذا كان الأصل فى الأطعمة الحل، وكان تحريم ما حرم على إسرائيل تأديبًا على جرائم أصابوها، وكان النبى وأمته لم يجترحوا تلك السيئات، فلم تحرم عليهم الطيبات؟ ثم قال تعالى مبينًا تقرير الدفع وسنده: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ فى قولكم لا تخافون أن تكذبكم نصوصها.

أما قول (الجلال) وغيره من أن يعقوب كان به عرق النَّسَا - بالفتح والقصر - فنذر إن شفى لا يأكل لحم الإبل[18]، فهو دسيسة من اليهود. وقيل إنه نذر ألا يأكل هذا العرق. وفى التوراة أن يعقوب التقى ببعض أسفاره بالرب فى الطريق فتصارعا إلى الصباح، وكاد يعقوب يغلبه ولكن اعتراه عرق النسا إلخ ما حرفوه.

﴿فَمَنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ البيان وإلزام الكاذبين على إبراهيم والأنبياء بالتوراة ودعوتهم إلى الإتيان بها وتلاوتها على الملأ وامتناعهم عن ذلك لئلا يظهر أن اللَّه لم يحرم عليهم شيئا من الطعام قبل التوراة، والأصل فى الأشياء الحل حتى يرد النص بالتحريم، ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ بتحويلهم الحق فى المسألة عن وجهه ووضع حكم اللَّه بتحريم بعض الطيبات عليهم فى غير موضعه. ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ فيما أنبأنى به من عدم تحريم شىء على إسرائيل قبل التوراة وقامت الحجة عليكم بذلك فثبت أننى مبلغ عنه إذ ما كان لى لولا وحيه أن أعرف صدقكم من كذبكم فيما تحدثون به عن أنبيائكم. وإذ كان الأمر كذلك ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ التى أدعوكم إليها حال كونه ﴿حَنِيفًا﴾ لا غلو فيما كان عليه ولا تقصير ولا إفراط ولا تفريط بل هو الفطرة القويمة والحنيفية السمحة المبنية على الإخلاص للَّه وإسلام الوجه له وحده، ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين يبتغون الخير من غيره تعالى أو يخافون الضر من غير أسبابه التى مضت بها سنته.

أما قوله عز وجل: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾، فهو جواب الشبهة الثانية. وتقريره أن البيت الحرام الذى نستقبله فى صلاتنا هو أول بيت وضع معبداً للناس بناه إبراهيم وولده إسماعيل عليهما السلام لأجل العبادة خاصة، ثم بنى المسجد الأقصى ببيت المقدس بعده بعدة قرون بناه سليمان بن داود عليهما السلام، فصح أن يكون النبى صلى الله عليه وسلم على ملة إبراهيم ويتوجه بعبادته إلى حيث كان يتوجه إبراهيم وولده إسماعيل.

وذهب بعض المفسرين إلى أن الأولية زمانية بالنسبة إلى وضع البيوت مطلقًا، فقالوا: إن الملائكة بنته قبل خلق آدم وأن بيت المقدس بنى بعده بأربعين عامًا. وإذا صح الحديث فلا شىء فى العقل يحيله، ولكن الآية لا تدل عليه، ولا يتوقف الاحتجاج بها على ثبوته، وبيت المقدس المعروف الذى ينصرف إليه الإطلاق قد بناه سليمان بالاتفاق، وذلك قبل ميلاد المسيح بنحو ٨٠٠ سنة.

أما قوله تعالى فى البيت ﴿مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾، فهو بيان لحاله الحسنة الحسية وحاله الشريفة المعنوية.

﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾: أى فيه دلائل أو علامات ظاهرة لا تخفى على أحد، أحدها أو منها مقام إبراهيم أى موضع قيامه فيه للصلاة والعبادة تعرف ذلك العرب بالنقل المتواتر.

وقوله: ﴿وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ آية ثانية بينة لا يمترى فيها أحد، وهى اتفاق قبائل العرب كلها على احترام هذا البيت وتعظيمه لنسبته إلى اللَّه حتى إن من دخله يأمن على نفسه لا من الاعتدا عليه وإيذائه فقط، بل يأمن أن يثأر منه من سفك هو دماءهم واستباح حرماتهم ما دام فيه. مضى على هذا عمل الجاهلية على اختلافها فى المنازع والأهواء والمعبودات وكثرة ما بينها من الأحقاد والأضغان وأقره الإسلام.

ويرد على إقرار الإسلام لحرمة البيت فتح مكة بالسيف، وأجيب عنه بأنها

حلت للنبى صلى الله عليه وسلم ساعة من نهار لم تحل لأحد قبله ولن تحل لأحد بعده كما ورد فى الحديث، وذلك لضرورة تطهير البيت من الشرك وتخصيصه لماوضع له.

وأما فعل الحجاج، أخزاه اللّه، فإنه كان من الشذوذ الذى لا ينافى الاتفاق على احترام البيت وتعظيمه وتأمين من دخله. ولا نلجأ إلى تأويل الأمان بمثل ما أوله به من قال إن المراد به الأمن من العذاب يوم القيامة فإنه هدم للدين كله، فإن الأمن هناك إنما يكون لأهل التوحيد الخالص والعمل الصالح الذين أقاموا الدين فى الدنيا كما أمر اللّه تعالى، وما دخول البيت إلا بعض أعمال الإيمان إذا أخلص صاحبه فيه.

أما قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً﴾، فهو بيان آية ثالثة من آيات هذا البيت.

هذه الجملة وإن جاءت بصيغة الإيجاب هي واردة في معرض تعظيم البيت، وأي تعظيم أكبر من افتراض حج الناس إليه وما زالوا يحجونه من عهد إبراهيم إلى عهد محمد صلى اللّه عليهما وعلى آلهما وسلم ولم يمنع العرب عن ذلك شركها وإنما كانوا يحجون عملاً بسنة إبراهيم: يعني أن الحج عمل عام جروا عليه جيلاً بعد جيل على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم، فهي أصح من نقول المؤرخين التي تحتمل الصدق. وبهذا وبما سبقه بطل اعتراض أهل الكتاب وثبت أن النبي على ملة إبراهيم دونهم.

أما الحِجّ فمعناه في أصل اللغة القصد وهو بكسر الحاء وبه قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم، وفتحها وبه قرأ الباقون وقيل الفتح لغة الحجاز والكسر لغة نجد. أما قوله تعالى: ﴿مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً﴾، فإنه بيان لموقع الإيجاب ومحله وإعلام بأن الفرضية موجهة أولاً وبالذات إلى هذا العمل، ولكن اللّه رحم من لا يستطيع إليه سبيلاً، والاستطاعة تختلف باختلاف الأشخاص.

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾ .

المعنى وأنتم شهداء على بقايا الكتاب وما يؤثر عن النبيين، فكان من حقكم أن تكونوا أقرب الناس إلى معرفة هذه السبيل، سبيل الحق، والسبق إليها بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾ ﴾ .

في سبب نزول هذه الآية يروون أن شاس بن قيس ـ وكان يهوديًا ـ مر على نفر من الأوس والخزرج يتحدثون، فغاظه ما رأى من تآلفهم بعد العداوة، فأمر شابًا معه من يهود أن يجلس بينهم فيذكرهم «يوم بعاث»، ففعل، فتنازعوا وتفاخروا حتى وثب رجلان: أوس بن قرظي، من الأوس، وجبار بن صخر، من الخزرج، فتقاولا، وغضب الفريقان وتواثبوا للقتال، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء حتى وعظهم وأصلح بينهم، فسمعوا وأطاعوا، فأنزل الله في أوس وجبار: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ الآية. وفي شاس بن قيس: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ ﴾ الآية(١٩) .

إن صح ما ورد في سبب نزول هذه الآيات فالمراد بالكفر في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾ هو

العداوة والبغضاء التي كان الكفر سببها، كما أن المراد بالإيمان على هذا هو الألفة والمحبة التي هي ثمرة يانعة من ثمرات الإيمان. وإذا لم ننظر إلى ما ورد من السبب فالمعنى أن أهل الكتاب قد سلكوا سبل التأويل في الكتاب فحرفوه وانصرفوا عن هدايته إلى تقاليد وضعوها لأنفسهم، فإذا أطعتموهم وسلكتم مسالكم فإنكم تكفرون بعد إيمانكم.

﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ ﴾ بطاعتهم واتباع أهوائهم ﴿ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ ﴾ وهي روح الهداية وحفاظ الإيمان ﴿ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ يبين لكم ما نزل إليكم.

﴿ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ ﴾ وكتابه يكون الاعتصام إذن هو حبله الممدود، ورسوله هو الوسيلة إليه وهو ورده المورود، ﴿ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ لا يضل فيه السالك، ولا يخشى عليه من المهالك.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ﴾ أي واجب تقواه وما يحق منها.

أما قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾ فمعناه استمروا على الإسلام وحافظوا على أعماله حتى الموت. فالمراد بالإسلام على هذا هو الدين إيمانه وعمله.

ووجه اختيارنا هذا المعنى أنه جاء في مقابلة قوله: ﴿ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴾ وبعد الأمر بالتقوى حق التقوى. وقيل: إن المراد به الإخلاص. وقيل: الإيمان دون العمل، لأنه هو الذي يستمر إلى الموت.

﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾: الأشبه أن تكون العبارة تمثيلاً، كأن الدين في سلطانه على النفوس واستيلائه على الإرادات وما يترتب على ذلك من جريان الأعمال على حسب هديه حبل متين يأخذ به الآخذ فيأمن السقوط، كأن الآخذين به قوم على نشز من الأرض يخشى عليهم السقوط منه فأخذوا بحبل موثق جمعوا به قوتهم فامتنعوا من السقوط.

﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا ﴾. انظر آية الله، قوم متخالفون بين العداوات والإحن يتربص كل واحد بالآخر الهلكة على يده فيأتي الله بهذه الهداية فيجمعهم ويزيل كل ما في نفوسهم من التنافر ويجعلهم إخواناً ترجع أهواؤهم كلها إلى شيء واحد لا يختلفون فيه، وهو حكم الله، ولذلك قال: ﴿ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾: أي ليعدكم ويؤهلكم بها للاهتداء الدائم المستمر فلا تعودوا إلى عمل الجاهلية من التفرق والعدوان.

والتفرق والاختلاف قسمان: قسم لا يمكن أن يسلم منه البشر فالنهي عنه من قبيل تكليف ما لا يستطاع وليس بمراد في الآيات، وقسم يمكن الاحتراس منه وهو المراد بها. أما الأول: فهو الخلاف في الفهم والرأي، ولا مفر منه لأنه مما فطر عليه البشر كما قال تعالى: ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (١١٨) إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ ﴾ (هود: ١١٨، ١١٩). فاستواء الناس في العقول والأفهام مما لا سبيل إليه ولا مطمع فيه إذ هو من قبيل الحب والبغض، فالإخوة الأشقاء في البيت الواحد تختلف أفهامهم في الشيء كما يختلف حبهم له وميلهم إليه.

وأما الثاني: ـ وهو ما جاءت الأديان لمحوه ـ فهو تحكيم الأهواء في الدين والأحكام، وهو أشد الأشياء ضرراً في البشر لأنه يطمس أعلام الهداية التي يلجأ إليها في إزالة المضار التي في النوع الأول من الخلاف.

أما كون القسم الأول غير ضار فهو ما يعرفه كل أحد من نفسه. والأمثلة كثيرة.. فمثلاً: إن بيني وبين بعض أصحابي الصادقين في محبتي وإرادة الخير لي خلافًا في إلقاء هذا الدرس هنا. فأنا أعتقد أن إلقاء درس التفسير في الأزهر عمل واجب علي وخير لي، لا أشك في هذا كما أنني لا أشك في هذا الضوء الذي أمامي. ويوجد من أصحابي من يعتقد أن ترك هذا الدرس خير لي من قراءته، ويحاجوني في ذلك قائلين: إن تأخري لأجل الدرس إلى الليل ضار

بصحتي، وإنه مثير لحسد الحاسدين لي ودافع لهم إلى الكيد والإيذاء، وإن الدرس نفسه عقيم لأن أكثر الذين يسمعونه لا يفقهون ما أقول ولا يفهمون، ومن فهم لا يرجى أن يعمل به لغلبة فساد الأخلاق. وهذه حجة بعض أصحابي في مخالفة رأيي واعتقادي يصرحون لي بها، ومع ذلك ألقاهم ويلقونني لم ينقص ذلك من مودتنا شيئاً فضلاً عن أن يكون مثاراً للعداوة والبغضاء بيننا، فأنا أعذرهم في رأيهم، مع اعتقادي بإخلاصهم، وهم يعذرونني كذلك. ولنفرض أن الخلاف بيننا في مسألة دينية كأن أعتقد أنا أن فعل كذا حرام وهم يعتقدون حله، أكان يكون بيننا تفرق لأجله؟ كلا، لا ريب عندي في أنه لا فرق بين الخلافين وأننا نبقى على هذا الخلاف أصدقاء.

كذلك كان الخلاف بين علماء السلف وأئمة الفقهاء. ف«مالك» قد نشأ في المدينة ورأى ما كان عليه أهلها من حسن الحال وسلامة القلوب، فقال: إن عمل أهل المدينة أصل من الأصول، لأنهم على حسن حالهم وقرب عهدهم بالنبي وأصحابه لا يتفقون على غير ما مضت عليه السنة عملا. وأما «أبو حنيفة» فنشأ في العراق، وأهلها كما اشتهر عنهم أهل شقاق ونفاق، فهو معذور إذا لم يحتج بعملهم ولا بعمل غيرهم قياساً عليهم. ولو اجتمعا لعذر كل منهما الآخر لأنه بذل جهده في استبانة الحق مع الإخلاص لله تعالى وإرادة الخير والطاعة. وقد نقل عن الأئمة أن كل واحد كان يعذر الآخرين فيما خالفوه فيه، ولكن تنكب هذه الطريقة طوائف جاءت بعدهم تقلدهم فيما نقل من مذاهبهم لا في سيرتهم حتى صار الهوى هو الحاكم في الدين وصار المسلمون شيعاً يتعصب كل فريق إلى رأي من مسائل الخلاف ويعادي الآخر إذا خالفه فيه، وكان من جراء ذلك ما هو مدون في التاريخ. وما ذلك إلا لأن الحق لم يكن هو مطلوب هؤلاء المتعصبين، وإلا فبالله كيف يصدق أن يكون الإمام «الشافعي» مثلاً مصيباً في كل ما خالف به غيره؟ وإذا كان الصواب في بعض المسائل الاجتهادية مع غيره، فكيف يعقل أن يمر أكثر من ألف سنة على فقهاء مذهبه ولا يظهر لهم شيء من ذلك فيرجعوا عن قوله إلى ما ظهر لهم أنه الصواب من مذهب غيره «كأبي حنيفة» أو «مالك». وهذا ما يقال في أتباع كل مذهب.

هذا النوع من الخلاف هو الذي ذلت به الأمم بعد عزها وهوت بعد رفعتها وضعفت بعد قوتها. هو الافتراق في الدين وذهاب أهله مذاهب تجعلهم شيعًا تتحكم فيهم الأهواء كما حصل من الفرق الإسلامية، لا يكاد أحدهم يعلم أن الآخر خالفه في رأي إلا ويبادر إلى الرد عليه بالتأليف وبذل الجهد في تضليله وتفنيد مذهبه، ويقابله الآخر بمثل ذلك، لا يحاول أحد منهم محادثة الآخر والاطلاع على دلائله ووزنها بميزان الإنصاف والعدل. فالواجب أولاً محاولة الفهم والإفهام في البحث والمذاكرة، وثانيًا ألاّ يكون الخلاف مفرقًا بين المختلفين في الدين، فما دام المسلم لا يخل بنصوص كتاب الّله ولا باحترام الرسول صلى الله عليه وسلم فهو على إسلامه لا يكفر ولا يخرج من جماعة المسلمين. فإذا تحكم الهوى فلعن بعضهم بعضًا وكفر بعضهم بعضًا فقد باء بها من قالها كما ورد في الحديث.

ومثل الاختلاف في الدين الاختلاف في المعاملة لا يجوز أن يكون مفرقًا بين المؤمنين بل يرجعون في النزاع إلى حكم الّله وأهل الذكر منهم. فإذا امتثلنا أمر الّله ونهيه فاتقينا الخلاف الذي لنا عنه مندوحة وحكمنا كتاب الّله ومن أمر الّله بالرجوع إليهم في مسائل النزاع فيما نتنازع فيه أمنا من غائلة الخلاف وكنا من المهتدين.

﴿ وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٠٥) يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٧) ﴾.

إن الله تعالى قد وضع لنا بفضله ورحمته قاعدة نرجع إليها عند تفرق الأهواء واختلاف الآراء وهي الاعتصام بحبله، ولذلك نهانا عن التفرق بعد الأمر بالاعتصام الذي قلنا في تفسيره إنه تمثيل لجمع أهوائهم وضبط إرادتهم. ومن

القواعد المسلمة أنه لا تقوم لقوم قائمة إلا إذا كان لهم جامعة تضمهم ووحدة تجمعهم وتربط بعضهم ببعض فيكونون بذلك أمة حية كأنها جسد واحد كما ورد في حديث: « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»[٢٠]، وحديث: «المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضًا»[٢١]. فإذا كانت الجامعة الموحدة للأمة هي مصدر حياتها، سواء كانت مؤمنة أم كافرة، فلا شك فى أن المؤمنين أولى بالوحدة من غيرهم لأنهم يعتقدون أن لهم إلهًا واحدًا يرجعون في جميع شؤونهم إلى حكمه الذي يعلو جميع الأهواء ويحول دون التفرق والخلاف. بل هذا هو ينبوع الحياة الاجتماعية لما دون الأمم من الجمعيات حتى البيوت. ولما كان لكل جامعة وكل وحدة حفاظ يحفظها أرشدنا سبحانه وتعالى إلى ما تحفظ به جامعتنا التي هي مناط وحدتنا ـ وأعني بها الاعتصام بحبله ـ فقال: ﴿ وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾. فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حفاظ الجامعة وسياج الوحدة.

وقد اختلف المفسرون في قوله تعالى ﴿ مِّنكُمْ ﴾ هل معناه بعضكم أم«من» بيانية. ذهب مفسرنا (الجلال) إلى الأول[٢٢] لأن ذلك فرض كفاية، وسبقه إليه الكشاف وغيره. وقال بعضهم بالثاني، قالوا والمعنى ولتكونوا أمة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر. والظاهر أن الكلام على حد «ليكن لي منك صديق» فالأمر عام، ويدل على العموم قوله تعال: ﴿ وَالْعَصْرِ ① إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ② إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ③ ﴾ (العصر: ١ ـ ٣). فإن التواصي هو الأمر والنهي وقوله عز وجل: ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ ⑦⑧ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ⑦⑨ ﴾ (المائدة ٧٨، ٧٩)، وما قص الله علينا شيئًا من أخبار الأمم السالفة إلا لنعتبر به. وقد أشار المفسر (الجلال) إلى الاعتراض الذي يرد على القول بالعموم وهو أنه يشترط فيمن يأمر وينهى أن

يكون عالمًا بالمعروف الذي يأمر به والمنكر الذي ينهى عنه وفي الناس جاهلون لا يعرفون الأحكام(٢٣). ولكن هذا الكلام لا ينطبق على ما يجب أن يكون عليه المسلم من العلم، فإن المفروض الذي ينبغي أن يحمل عليه خطاب التنزيل هو أن المسلم لا يجهل ما يجب عليه، وهو مأمور بالعلم والتفريق بين المعروف والمنكر. على أن المعروف عند إطلاقه يراد به ما عرفته العقول والطباع السليمة، والمنكر ضده وهو ما أنكرته العقول والطباع السليمة، ولا يلزم لمعرفة هذا قراءة «حاشية ابن عابدين على الدر» ولا «فتح القدير» ولا «المبسوط»، وإنما المرشد إليه، مع سلامة الفطرة، كتاب الله وسنة رسوله المنقولة بالتواتر والعمل وهو ما لا يسع أحد جهله ولا يكون المسلم مسلمًا إلا به. فالذين منعوا عموم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر جوزوا أن يكون المسلم جاهلاً لا يعرف الخير من الشر ولا يميز بين المعروف والمنكر وهو لا يجوز دينًا.

ثم إن هذه الدعوة إلى الخير والأمر والنهي لها مراتب: فالمرتبة الأولى هي دعوة هذه الأمة سائر الأمم إلى الخير وأن يشاركوهم فيما هم عليه من النور والهدى، وهو الذي يتجه به قول المفسر(٢٤): إن المراد بالخير الإسلام، وقد فسرنا الإسلام من قبل بأنه دين الله على لسان جميع الأنبياء لجميع الأمم، وهو الإخلاص لله تعالى والرجوع عن الهوى إلى حكمه، وهذا مطلوب منا بحكم جعلنا أمة وسطًا وشهداء على الناس - كما تقدم في سورة البقرة - وخير أمة أخرجت للناس كما سيأتي بعد آيات مقيدًا بكوننا نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر، وبحكم قوله في وصف المؤمنين الذي أذن لهم بالقتال: ﴿الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنكَرِ﴾ (الحج: ٤١). فالواجب دعوة الناس إلى الإسلام أولاً فإن أجابوا وجب أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر. وأما كون هذا حفاظًا للوحدة ومانعًا من الفرقة فهو أن الأمة إذا اجتمعت على هذا المقصد العالي الشريف، وهو أن تكون مسيطرة على الأمم كلها ومربية لها ومهذبة لنفوسها، فلا شك في أن جميع الأهواء الشخصية تتلاشى من بينهم، فإذا عرض الحسد والبغي لأحد من أفرادهم تذكروا وظيفتهم العالية الشريفة التي لا تتم إلا

بالتعاون والاجتماع فأزالت الذكرى ما عرض، وشفت النفوس قبل تمكن المرض.

والمرتبة الثانية في الدعوة والأمر والنهي هي دعوة المسلمين بعضهم بعضًا إلى الخير وتآمرهم فيما بينهم بالمعروف وتناهيهم عن المنكر. والعموم فيها ظاهر أيضًا وله طريقان: أحدهما: الدعوة العامة الكلية - كهذا الدرس - ببيان طرق الخير وتطبيق ذلك على أحوال الناس وضرب الأمثال المؤثرة في النفوس التي يأخذ كل سامع منها بحسب حاله. وإنما يقوم على هذا الطريق خواص الأمة العارفون بأسرار الأحكام وحكمة الدين وفقهه وهم المشار إليهم بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾ (التوبة: ١٢٢). ومن مزايا هؤلاء تطبيق أحكام الله تعالى على مصالح العباد في كل زمان ومكان فهم يأخذون من الأمر العام بالدعوة والأمر والنهي على مقدار علمهم. والطريق الثاني: الدعوة الجزئية الخاصة وهي ما يكون بين الأفراد بعضهم مع بعض، ويستوي فيه العالم والجاهل وهو ما يكون بين المتعارفين من الدلالة على الخير والحث عليه عند عروضه والنهي عن الشر والتحذير منه، وكل من ذلك التواصي بالحق والتواصي بالصبر، وكل واحد يأخذ من الفريضة العامة بقدره.

وقد يقال: كيف يكون التآمر والتناهي حافظا للوحدة ونحن نرى الأمر بالعكس؟ نرى التناصح سبب التخاصم والتدابر حتى صار من أعسر الأمور بين الإخوان والأصحاب أن يقول أحدهما للآخر إنك فعلت كذا وهو منكر فارجع عنه أو إنك قادر على كذا من المعروف فأته. وعن نفسي فلقد صار من الصعب جدا، حتى مع من أعده صنيعة لي أو ولدًا أو أخًا، أن أنصحه في الأمر أكثر من مرة خشية أن ينفر ويحمله ذلك على قطع ما بيننا من الرابطة. فكأن النصح لهم من الكليات التي لا يوجد لها إلا فرد واحد. ولقد أصبحت - لهذا النفور من النصح - أسلك مع أصحابي والمتصلين بي مسلك الكناية والتعريض في الغالب. غير أن هذا لا يعد حجة على الله ولا شبهة على دينه لأنه منتهى ما تصل إليه الأمم من الفساد والبعد

عن الخير واستحقاق الغضب الإلهي، وتكاد الأمة التي يفشو هذا فيها تكون من الأمم التي تودِّع منها. وإنما الكلام في الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع المسلمين الذين كانوا يشعرون بنعمة الله عليهم بالتأليف بين قلوبهم وإنقاذهم من النار بعد أن كانوا قد أشفوا عليها ومع من يشاركونهم في شعورهم ذاك ويتبعون سنتهم في الاهتداء بما أنزل الله، كما وقع بين الأوس والخزرج في الرواية التي سبق ذكرها. فأمثال هؤلاء هم الذين يصدق عليهم قوله صلى الله عليه وسلم: «المؤمن مرآة المؤمن»(٢٥).

إن ما نحن فيه الآن من سوء الحال أثر تفريط كبير تمادى في زمن طويل بعد ما عظم التساهل في ترك التناصح وبطل رد ما يتنازع فيه المسلمون إلى الله ورسوله، أي إلى كتاب الله وسنة رسوله، وخوت القلوب من احترام الدين حتى لم يعد له سلطان على الإرادة، بل صار كل شخص أسير هواه، ومتى أمسى الناس هكذا - لا دين ولا مروءة ولا أدب - فأي فرق بين الطائفة منهم والقطيع من المعز أو البقر؟!

وإذا سأل سائل عن قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾(٢٦) (المائدة: ١٠٥)؟ فالجواب: أن هذا بعد القيام بفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، أي أن الإنسان لا يضره ضلال غيره إذا هو أمره ونهاه، فإنه لا يكون مهتدياً مع تركه لهذه الفريضة. من العجب أن بعض الناس اشترطوا لهذه الفريضة شرطاً لم يأذن به الله ولم ينزله في كتابه، وهو أنه لا يأمر وينهى إلا من كان مؤتمراً ومنتهياً.

ويشترط بعضهم للوجوب شرطاً آخر، وهو الأمن على النفس. وكان ينبغي أن يقولوا على الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر أن يدعو بالحكمة والموعظة الحسنة حتى لا ينفر الناس أو لا يحملهم على إيذائه فإن الله يقول إنه لا نجاة للناس إلا بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر ولم يشترط في ذلك شرطاً.

إن الله تعالى أمر الناس بالتواصي بالحق والدعوة إلى الخير وأمرهم أن يعدوا

لذلك عدته ويعرفوا سبله، وهي مبسوطة في السنة، كقصة ذلك الرجل الذي كان ينادي في الطريق أريد أن أزني: فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وضرب على كتفه وقال: «أتفعل هذا بأمك؟» قال: لا، قال: «أتفعله بأختك؟» قال: لا، وخجل وانصرف. وكقصةالأعرابي الذي عاهد الرسول على ترك الكذب. فهذه هي الحكمة وبها تجب القدوة ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ٣١). وإنا لن نكون متبعين له حتى نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر على سنته وطريقته.

هنا يخلطون بين النهي عن المنكر وتغيير المنكر الذي جاء في حديث: «من رأى منكم منكراً فليغيره». وهذا شيء آخر غير النهي البتة، فإن النهي عن الشيء إنما يكون قبل فعله وإلا كان رفعًا للواقع أو تحصيلاً للحاصل، فإذا رأيت شخصًا غش السمن مثلاً وجب عليك تغيير ذلك ومنعه منه بالفعل إن استطعت، فالقدرة والاستطاعة هنا مشروطة بالنص، فإن لم تقدر على ذلك وجب عليك التغيير باللسان، وهو غير خاص بنهي الغاش ووعظه بل يدخل فيه رفع أمره إلى الحاكم الذى يمنعه بقدرة فوق قدرتك. أما التغيير بالقلب فهو عبارة عن مقت الفاعل وعدم الرضا بفعله. وللنهي طرق كثيرة وأساليب متعددة ولكل مقام مقال.

نعم إن دعوة الأمة غيرها من الأمم إلى الخير الذى هي عليه لا يطالب بها كل فرد بالفعل، إذ لا يستطيع كل فرد ذلك، وإنما يجب على كل فرد أن يجعل ذلك نصب عينيه حتى إذا عنَّ له بأن لقي أحدًا من أفراد تلك الأمم دعاه، لا أنه ينقطع لذلك ويسافر لأجله، وإنما يقوم بهذا طائفة يعدون له عدته، وسائر الأفراد يقومون به عند الاستطاعة فهو يشبه فريضة الحج، هي فرض عين ولكن على المستطيع. وفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر آكد من فريضة الحج، ولم يشترط فيها الاستطاعة لأنها مستطاعة دائمًا. فإذا قال قائل إن من الناس من لا يستطيع ذلك قطعًا(٢٧)، فقوله مردود.. والدليل، مثلاً، طائفة الشيعة، فإنهم لما كانت الدعوة ملتزمة عندهم صاروا كلهم دعاة عندما يعن لهم من يدعونه. ولما كنت في بيروت احتجت إلى ظِئْر(٢٨) لإرضاع ابنة لي، فجيء بظئر شيعية من

«المتاولة»، فكانت في الدار تدعو النساء إلى مذهبها. وإن رعاة الإبل من الصحابة والتابعين كانوا يدعون كل أحد إلى الإسلام حتى الملوك والأمراء. فهذا يدل على أن الأمة إذا أرادت الدعوة لا يقف في سبيلها شيء. وإن الجهل ليس بعذر للمسلم لأنه يجب أن يكون عالمًا.

جملة القول أن الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض حتم على كل مسلم كما تدل الآية في ظاهرها المتبادر وغيرها من الآيات، كقوله تعالى: ﴿كَانُوا لا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ (المائدة: ٧٩)، وكذلك عمل الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم. وكون هذا حفاظًا للأمة وحرزًا ظاهر، فإن الناس إذا تركوا دعوة الخير وسكت بعضهم لبعض على ارتكاب المنكرات خرجوا عن معنى الأمة، وكانوا أفذاذاً متفرقين لا جامعة لهم، ولهذا ضرب الرسول صلى الله عليه وسلم للمداهن مثل راكب في سفينة يطوف على جماعة معه بماء وكل ينفر مما معه فقال لهم إني في حاجة إليه، وذهب ينقر في السفينة فإن أخذوا على يده نجوا ونجا معهم وإلا هلك وهلكوا جميعًا. ففشو المنكرات مهلكة للأمة ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لاَّ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً﴾ (الأنفال: ٢٥)، فلا بد للمرء في حفظ نفسه ومن معه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا سيما أمهات المنكرات المفسدة للاجتماع كالكذب والخيانة والحسد والغش. فهذا ليس من فروض الكفاية التي يتواكل فيها الناس كصلاة الجنَازة، إذ لا تجب على كل من علم أن هنا ميتًا أن ينتظر غسله ليصلى عليه بل يكفي أَن يعلم أنه يوجد من يصلى عليه، ولكنه إذا رأى منكرًا وجب عليه أن ينهى عنه ولا ينتظر غيره لأنه تغيير على رأيه.

بقي علينا بيان معنى الآية على القول بأن «من» للتبعيض، وتقدير الكلام: ولتكن منكم طائفة متميزة تقوم بالدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والمخاطب بهذا جماعة المؤمنين كافة فهم المكلفون أن ينتخبوا منهم أمة تقوم بهذه الفريضة. فهنا فريضتان، إحداهما: على جميع المسلمين، والثانية: على الأمة التي يختارونها للدعوة.

ولا يفهم معنى هذا حق الفهم إلا بفهم معنى لفظ الأمة، وليس معناه الجماعة كما قيل وإلا لما اختير هذا اللفظ. والصواب أن الأمة أخص من الجماعة فهي الجماعة المؤلفة من أفراد لهم رابطة تضمهم ووحدة يكونون بها كالأعضاء في بنية الشخص. والمراد بكون المؤمنين كافة مخاطبين بتكوين هذه الأمة لهذا العمل هو أن يكون لكل فرد منهم إرادة وعمل في إيجادها وإسعادها ومراقبة سيرها بحسب الاستطاعة حتى إذا رأوا منها خطأ أو انحرافًا أرجعوها إلى الصواب. وقد كان المسلمون في الصدر الأول، لا سيما زمن أبي بكر وعمر على هذا النهج من المراقبة للقائمين بالأعمال العامة حتى كان الصعلوك من رعاة الإبل يأمر مثل عمر بن الخطاب - وهو أمير المؤمنين - وينهاه فيما يرى أنه الصواب. ولا بدع فالخلفاء على نزاهتهم وفضلهم ليسوا بمعصومين، وقد صرح عمر بخطئه ورجع عن رأيه غير مرة.

ومن العبر في هذا المقام تنفيذ بلال الحبشي العتيق لأمر عمر بمحاسبة خالد بن الوليد سيد بني مخزوم بعد تبليغه عزله من قيادة الجيش بالشام. ومجمل القصة: أن عمر كتب عندما ولي الخلافة إلى أبي عبيدة وهو في جيش خالد على الشام يوليه إمارة الجيش العامة ويعزل خالدًا عنها، وكان الجيش على حصار دمشق أو في اليرموك - (روايتان) - فكتم أبو عبيدة الأمر وكبر عليه أن يظهره قبل أن يتم لهم النصر. ولما أبطأ على عمر الجواب كتب إلى أبي عبيدة ثانية يأمره فيه بأن يقرأه على ملأ المسلمين، وفيه الإذن بأن يعتقل خالد بعمامته ويحاسب على ما كان منه في إمارته، فهابه أبو عبيدة لشرفه وشجاعته وبلائه في الحرب وحب الجيش له. ولكنه لما قرأ الكتاب قام بلال الحبشي من فقراء الموالي، وحلّ عمامة خالد واعتقله بها، وسأله عما أمر به عمر فخضع وأجاب. فانظروا ما فعل هدى الإسلام بهؤلاء الكرام: يقوم مولى من الفقراء الضعفاء إلى السيد القرشي العظيم والقائد الكبير فيعقله بعمامته على أعين الملأ الذين كان أميرهم وقائدهم ويحاسبه فيجيبه عن كل ما سأله. وروى أنه بعد أن أطاع وأجاب داعي الخليفة أعاد إليه بلال قلنسوته وعممه بيده قائلاً: نسمع ونطيع ونفخم موالينا. وروى أيضًا أن عمر استحضر

خالداً إلى المدينة واعتذر له بعد العتاب بأنه لم يعزله ويأمر فيه بما أمر لريبة، وإنما رأى أن الناس افتتنوا به وخاف عليه أن يفتتن بهم. وقيل إنه قال له: خفت أن يعبدك أهل الشام.

إذا كان كل فرد من أفراد المسلمين مكلفًا الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمقتضي الوجه الأول في تفسير الآية، فهم مكلفون بمقتضى هذا الوجه الثاني أن يختاروا أمة منهم تقوم بهذا العمل لأجل أن تتقنه وتقدر على تنفيذه، إن لم يوجد ذلك بطبعه كما كان في زمن الصحابة. فإقامة هذه الأمة الخاصة فرض عين يجب على كل مكلف أن يشترك فيه مع الآخرين، ولا مشقة في هذا علينا، فإنه يتيسر لأهل كل قرية أن يجتمعوا ويختاروا واحداً منهم أو أكثر. أن يختاروا جماعة يصح أن يطلق عليهم لفظ الأمة ويعملوا ما تعمله بالاتحاد والقوة ليتولوا إقامة هذه الفريضة فيها كما يجب ذلك في كل مجتمع إسلامي سواء كان في الحواضر أو البوادي. فإن معنى الأمة يدخل فيه معنى الارتباط والوحدة التي تجعل أفرادها على اختلاف وظائفهم وأعمالهم، حتى في إقامة هذه الفريضة عند تشعب الأعمال فيها، كأنهم شخص واحد.

وهذه الأمة يدخل في عملها الأمور العامة التي هي من شأن الحكام وأمور العلم وطرق إفادته ونشره وتقرير الأحكام وأمور العامة الشخصية، ويشترط فيها العلم بذلك، ولذلك جعلت أمة وفي معنى الأمة القوة والاتحاد، وهذه الأمور لا تتم إلا بالقوة والاتحاد، فالأمة المتحدة لا تقهر ولا تغلب من الأفراد ولا تعتذر بالضعف يومًا ما فتترك ما عهد إليها وهو ما لو ترك لتسرب الفساد إلى مجموع المسلمين. وقد كان المسلمون في الصدر الأول، لا سيما على عهد الخليفتين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، على هذه الطريقة فقد كانت خاصة الصحابة الذين عاشروا النبي صلى الله عليه وسلم وتلقوا عنه متواصلين متكاتفين يشعر كل منهم بما يشعر به الاخر من الحاجة إلى نشر الإسلام وحفظه ومقاومة كل ما يمس شيئًا من عقائده وآدابه وأحكامه ومصالح أهله، وكان سائر المسلمين تبعًا لهم.

ولا نتكلم هنا فيما طرأ على الإسلام فأزال تلك الوحدة، ولكننا نذكر ما يجب

أن تكون عليه الأمة الداعية إلى الخير الآمرة بالمعروف الناهية عن المنكر، أي القائمة بالواجبات التي هي قوام الوحدة وحفاظها، فإن أعمالها لا تتم إلا بأمور كثيرة، منها:

(١) العلم التام بما يدعون إليه: إن أول ما يجب على هؤلاء الدعاة العلم بالقرآن والعلم بالسنة وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين رضي الله عنهم وسلف الأمة الصالح، وبالقدر الكافي من الأحكام. فهذا شيء من البيان وهو في نفسه يحتاج إلى بيان وتفصيل أهمه: أن العلم بالقرآن إنما ينظر فيه قبل كل شيء إلى كونه هدى وعبرة وموعظة على نحو تفسيرنا هذا وكذلك السنة وما صح من أقوال الرسول وسيرته وينظر في هذا أيضًا إلى الفرق بين ما تواتر عملاً وما صح سندًا وما ليس كذلك.

(٢) العلم بحال من توجه إليهم الدعوة: في شؤونهم واستعدادهم وطبائع بلادهم وأخلاقهم، أو ما يعبر عنه في عرف العصر بحالهم الاجتماعية. وقد روي أن من أسباب ارتضاء الصحابة بخلافة أبي بكر كونه أنسب العرب، وليس معنى كونه أعلم بالأنساب أنه كان عنده كتاب «بحر الأنساب» يراجع فيه، وإنما معناه أنه كان أعلمهم بأحوال قبائل العرب وبطونها وتاريخ كل قبيلة وسابق أيامها وأخلاقها، كالشجاعة والجبن والأمانة والخيانة ومكانها من الضعف والقوة والغنى والفقر، وما كان إقدامه - مع لينه وسهولة خلقه التي يعرفها له كل أحد حتى الإفرنج - على حرب أهل الردة إلا لهذا العلم الذي كان به على بصيرة، فلم يهب ولم يخف، وقد خاف عمر وأحجم على شدته المعروفة على الكافرين والمنافقين. حتى قال أبو بكر: والله لو منعوني عقَالاً مما كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه. فهذه قوة العِلم، لا قوة الجهل.

(٣) مناشئ علم التاريخ العام: ليعرفوا الفساد في العقائد والأخلاق والعادات فيبنون الدعوة على أصل صحيح ويعرفون كيف تنهض الحجة ويبلغ الكلام غايته من التأثير وكيف يمكن نقل هؤلاء المدعوين من حال إلى حال. ولهذا كان القرآن مملوءاً بعبر التاريخ.

(٤) علم تقويم البلدان: ليُعدَّ الدعاة لكل بلاد منها عدتها إذا أرادوا السفر إليها، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم أعلم أهل زمانهم بالتاريخ وما يسمى الآن بتقويم البلدان وبالجغرافية ولذلك أقدموا على الفتوح ومحاربة الأمم فانتصروا عليهم بالعلم لا بالجهل، فلو كانوا يجهلون مسالك بلادهم وطرقها ومواقع المياه وما يصلح موقعًا للقتال فيها لهلكوا وكان الجهل أول أسباب هلاكهم. ومن قرأ ما حفظ من خطبهم وكتبهم التي كانوا يتراسلون بها ومحاوراتهم في تدبير الأعمال يظهر له ذلك بأجلى بيان.

ومن الناس من ينفر من التاريخ وتقويم البلدان، الذي هو فرع من فروعه، وما أضر هؤلاء إلا بأنفسهم وأمتهم!! فقد قطعوا الصلة بينهم وبين القدوة الصالحة من سلفهم حتى صار أكثر المسلمين لا يعرفون مبدأ الإسلام ولا كيفية نشأته ولا كيف انتسبوا إليه. فالتاريخ يعرف الإنسان بنفسه من حيث هو متدين إن كان له دين أو من حيث هو إنسان إن كان من بني الإنسان، وما أضر بالفقه شيء كالجهل بالتاريخ لأننا لو حفظنا تاريخ الناس، ومنه عاداتهم وعرفهم ومصالحهم في البلاد التي كان فيها المجتهدون الواضعون لهذا الفقه، لكنا نعرف من أسباب خلافهم ومدارك أقوالهم ما لا نعرفه اليوم، فما كان ذلك الخلاف جزافًا ولا عبثًا. ألم تر أن الشافعي وضع بعد مجيئه إلى مصر مذهبًا جديدًا غير المذهب القديم الذي كان عليه أيام لم يكن خبيرًا بغير الحجاز والعراق؟ وكذلك كان ما خالف به أبو يوسف أستاذه أبا حنيفة مما يرجع الكثير منه إلى ما اختبره من حال الناس في مصالحهم ومنافعهم وعرفهم. فبالله كيف ينتسب امرؤ إلى إمام ويشتغل بعلم مذهبه وهو لا يعرف تاريخه وتاريخ عصره!! وجملة القول أن الجاهل بالتاريخ لا يصلح أن يكون فردًا من الأمة الداعية إلى الإسلام الآمرة بالمعروف الناهية عن المنكر في الأمور العامة على الوجه الذي يرجى قبوله.

(٥) علم النفس: وهو يساوي علم التارخ في المكانة والفائدة، أي العلم الباحث عن قوى النفس وتصرفها في علومها وتأثير علومها في أعمالها الإرادية. مثال ذلك أن الأصل أن يكون العمل تابعًا للعلم، ولكن كثيرًا من الناس يعتقدون أن عمل كذا

ضار ويأتونه وعمل كذا نافع ويتركونه. فما السبب في ذلك؟ وهل يحسن دعوة هؤلاء إلى الخير وإقناعهم بترك الشر من لا يعرف لماذا تركوا الخير واقترفوا الشر؟ فهذه المعرفة هي من علم النفس الذي يؤخذ منه أن من العلم ما يكون صفة للنفس حاكمة على إرادتها مصرفة لها في أعمالها ومنه ما هو صورة تعرض للذهن لا أثر لها في الإرادة فلا تبعث على العمل وإنما يكون مظهره القول أحيانًا. ولا تظنوا أن الصحابة لم يكن عندهم شيء من هذا العلم إذ لم يكونوا يدرسونه في الكتب ويتلقونه عن المعلمين، فإنكم إذا قرأتم التاريخ وعرفتم كيف كانوا يتجالدون في الحرب، ويتجادلون في مواقع الخطب، بمجرد الفطرة التي بعدنا عنها أمكنكم أن تعرفوا مكانهم منه. نعم إن الإنسان في كل زمن يحتاج إلى نوع من طرق التعليم غير ما كان في الزمن الذي قبله، فالحقيقة الواحدة قد تختلف طرق العلم بها باختلاف الزمان والمكان والأحوال.

(٦) علم الأخلاق: وهو العلم الذي يبحث في الفضائل وكيفية تربية المرء عليها، وعن الرذائل وطرق توقيه منها. وهو ضروري، وما ورد فيه من الآيات والأحاديث وآثار الصحابة والتابعين يغني بشهرته واستفاضته عن إطالة الكلام فيه.

(٧) علم السياسة: وليس المراد السياسة الشرعية التي كتب فيها ابن تيمية وغيره. فهذه على ضرورتها داخلة في علم الكتاب والسنة والأحكام. وإنما المراد العلم بحال دول العصر وعلاقاتها وطرق سعيها.. والسياسة بهذا المعنى لم تكن في عصر الصحابة.

(٨) العلم بالفنون والعلوم: المتداولة في الأمم التي توجه إليها الدعوة ولو بقدر ما يفهم به الدعاة ما يورد على الدين من شبهات تلك العلوم والجواب عنها بما يليق بمعارف المخاطبين بالدعوة.

(٩) معرفة الملل والنحل: ومذاهب الأمم فيها ليتيسر للدعاة بيان ما فيها من الباطل، فإن من لم يتبين له بطلان ما هو عليه، لا يلتفت إلى الحق الذي عليه غيره وإن دعاه إليه.

(١٠) العلم بلغات الأمم التي تراد دعوتها.

ومن أعمال هذه الأمة الأخذ على أيدي الظالمين، فإن الظلم أقبح المنكر. والظالم لا يكون إلا قويًا، ولذلك اشترط في الناهين عن المنكر أن يكونوا أمة لأن الأمة لا تخاف ولا تغلب، فهي التي تقوّم عوج الحكومة. والمعروف أن الحكومة الإسلامية مبنية على أصل الشورى وهذا صحيح، والآية أدل دليل عليه ودلالتها أقوى من قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ (الشورى: ٣٨). لأن هذا وصف خبري لحال طائفة مخصوصة أكثر ما يدل عليه أن هذا الشيء ممدوح في نفسه محمود عند الله. وأقوى من دلالة قوله: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ (آل عمران: ١٥٩). فإن أمر الرئيس بالمشاورة يقتضي وجوبه عليه. ولكن إذا لم يكن هناك ضامن يضمن امتثاله للأمر فماذا يكون إذا هو تركه؟ وأما هذه الآية فإنها تفرض أن يكون في الناس جماعة متحدون أقوياء يتولون الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو عام في الحكام والمحكومين، ولا معروف أعرف من العدل ولا منكر أنكر من الظلم، وقد ورد في الحديث: «لابد أن يأطروهم على الحق أطرًا»[٢٩].

ومما يناط بهذه الأمة، وهو أصل كل معروف، النظر في تعليم الجاهلين، فإذا علمت أن في مكان ما طائفة من المسلمين جاهلين بما يجب اتخذت الوسائل لتعليمهم. ومن هنا يعلم فساد ما يقوله كثير من الفقهاء من أنه لا يجب عليهم أن يتصدوا لتعليم الناس ما لم يسعوا إليهم ويسألوهم. ولا يجهل أحد أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد تصدى لتعليم الناس ولم يقعد فى بيته منتظرًا سؤال الناس ليفيدهم، وكذلك فعل الصحابة عليهم الرضوان اهتداء بهديه.

ثم إن كون القائمين بالأمر والنهى أمة يستلزم أن يكون لها رياسة تدبرها، لأن أمر الجماعة بغير رياسة يكون مختلاً معتلاً، فكل كون لا رياسة فيه فاسد. فالرأس هو مركز تدبير البدن وتصريف الأعضاء فى أعمالها، وكذلك يكون رئيس هذه الأمة مصدر النظام وتوزيع الأعمال على العاملين، فمنهم من يوجهون إلى دعوة غير المسلمين إلى الإسلام، ومنهم من يوجهون إلى إرشاد المسلمين فى بلادهم.

ومقام الرياسة يختار بالمشاورة لكل عمل ولكل بلاد من يكونون أَكْفَاء للقيام بالواجب فيها لتكون أعمالهم مؤدية إلى مقصد الأمة العام، فإن من معنى الأمة أن يكون للأفراد الذين تتكون منهم وحدة فى القصد من أعمالهم وسيرهم فإذا اختلفت المقاصد فسد العمل باختلاف الآراء وتنكيث القوى، ولذلك جاء بعد هذه الآية النهى عن التفرق والاختلاف.

ثم إن كون الأمة الخاصة منتخبة من الأمة العامة يقتضى أن تكون للعامة رقابة وسيطرة على الخاصة تحاسبها على تفريطها ولا تعيد انتخاب من يقصر فى عمله لمثله. فالأمة الصغرى المنتخَبة (بفتح الخاء) تكون مسيطرة على أفراد الأمة الكبرى المنتخِبة (بكسر الخاء) وهذه تكون مسيطرة على الأمة الصغرى وبهذا يكون المسلمون فى تكافل وتضامن.

بعد أن أمر سبحانه وتعالى بأن تكون منا أمة تدعو إلى الخير وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وبيّن أن ﴿أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ دون سواهم لأنهم هم الذين يقيمون الدين ويحفظون سياجه وبهم تتحقق الوحدة المقصودة منه ـ نهانا عن التفرق والاختلاف الذى يذهب بتلك الوحدة ويتعذر معه القيام بتلك الدعوة الصالحة، فقال عز من قائل: ﴿وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾.

إن هذه الآية كالدليل على أنه يجب أن تكون وجهة الأمة الداعية الآمرة الناهية واحدة، لأن الذين سبقوهم ما أفلحوا لعدم وحدتهم. كأنه يقول لا يمكن أن تكون فيكم أمة للدعوة والأمر والنهى إلا اجتمعت على مقصد واحد. فالترتيب فى الآيات طبيعى إذ من البديهى أن المتفقين فى المقصد لا يختلفون اختلافًا ضارًا ينافيه وإنما يقع الاختلاف بعد التفرق فى المقاصد والتباين فى الأهواء بذهاب كل إلى تأييد مقصده وإرضاء هواه فيه. والاختلاف فى الرأى لأجل تأييد المقصد المتفق عليه لا يضر بل ينفع وهو طبيعى لا مندوحة عنه.

قال تعالى فى المتفرقين المختلفين بعد مجىء البينات: ﴿وَأُوْلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ

عَظِيمٌ﴾. أما عذاب الدنيا فهو أن المتفرقين المختلفين الذين اتبعوا أهواءهم، وحكموا فى دينهم آراءهم، يكون بأسهم بينهم شديدًا فيشقى بعضهم ببعض ثم يبتلون بالأمم الطامعة فى الضعفاء فتذيقهم الخزى والنكال، وتسلبهم عزة الاستقلال. وأما عذاب الآخرة فقد بيّن اللَّه فى كتابه أنه أشد من عذاب الدنيا وأبقى.

هل قام المسلمون بذلك الأمر: ﴿وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ﴾؟ وانتهوا من هذا النهى: ﴿وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾؟!!(٣٠)

أما المتفقون الذين جمعوا عزائمهم وإراداتهم على العلم بما فيه مصلحة أمتهم وملتهم واعتصموا واتفقوا على الأعمال النافعة التى فيها عزتهم وشرفهم وأصبح كل واحد منهم عونًا للآخر ووليّا له فأولئك تبيض وجوههم ـ أى تنبسط وتتلألأ بهجة وسرورًا ـ عند ظهور أثر الاتفاق والاعتصام ونتائجها، وهى السلطة والعزة والشرف وارتفاع المكانة وسعة السلطان، وهذا الأثر ظاهر فى الأمم المتفقة المتحدة التى يتألم مجموعها إذا أهين واحد منها فى قطر من أقطار الأرض بعيد أو قريب، وتجيش جميعها مطالبة بنصره والانتقام له لأنه ظلم وأهين ولا يصح عندها أن يكون منها ثم يظلم أو يهان وتكون هى راضية ناعمة البال. أولئك الأقوام ترى على وجوهم لألاء العزة وتزلق البشر بالشرف والرفعة، وهو ما يعبر عنه ببياض الوجه. وأما المختلفون لافتراقهم فى المقاصد، وتباينهم فى المذاهب والمشارب، الذين لا يتناصرون ولا يتعاضدون ولا يهتم أفرادهم بالمصلحة العامة التى فيها شرف الملة وعزة الأمة، فهم الذين تسود وجوههم بالذلة والكآبة يوم تظهر عاقبة تفرقهم واختلافهم بقهر الأجنبى لهم ونزعه السلطة من أيديهم. والتاريخ شاهد على صدق هذا الجزاء فى الماضين، والمشاهدة أصدق وأقوى حجة فى الحاضرين.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ فيقال لهم: ﴿أَكَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾. يقال لهم هذا القول فى الدنيا وفى الآخرة. أما فى الدنيا فلا

بد أن يوجد فى الناس من يقول للأمة التى وقع لها ذلك مثل هذا القول تغليظًا عليها لأن عملها لا يصدر إلا من الكافرين، وأما فى الآخرة فيوبخهم اللَّه بمثل هذا السؤال.

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ (١٠٨) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الأُمُورُ (١٠٩) ﴾.

﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾: أى بالأمر الثابت الحق الذى لا مجال فيه للشكوك والشبهات، ولا للاحتمالات والتأويلات، فلا عذر لأمتك إذا اتبعت سنن من قبلها فتفرقت فى الدين وذهبت فيه مذاهب وصارت شيعًا ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) ﴾ (الروم: ٣٢) وبخلاف الآخرين مستمسكون، فما أمروا فى هذه الآيات بما أمروا به من الاعتصام ووعدوا عليه بالفلاح العظيم، ولا نهوا عما نهوا عنه من التفرق والاختلاف وأوعدوا عليه بالعذاب الأليم، إلا ليكونوا أمة واحدة متحدة فى الدين متفقة فى المقاصد، يعذر بعضهم بعضًا إذا فهم غير ما فهم مع المحافظة على ما لا تختلف فيه الأفهام، كوجوب الاتحاد والاعتصام، وتوحيد اللَّه وتقواه، واجتناب الفواحش والمنكرات. ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾ فيما يأمرهم به وينهاهم عنه، وإنما يريد به هدايتهم إلى ما تكمل به فطرتهم ويتم به نظام اجتماعهم، فإذا هم فسقوا عن أمره وحل بهم البلاء فإنما يكونون هم الظالمين لأنفسهم بتفرقهم واختلافهم، وكذا بغير ذلك من الذنوب الاجتماعية. فالكلام فى الأمم وعقوبتها، ولا يمكن أن يحل بها بلاء إلا بذنب فشا فيها فزحزحها عن صراط اللَّه الذي بينه فى هذه الآيات وغيرها: ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (١٠٢) ﴾ (هود: ١٠٢).

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الأُمُورُ﴾ فهو مالك العباد والمتصرف فى شؤونهم، وإلى سننه الحكيمة ترجع أمورهم ولكل سنة منها غاية تنتهى إليها لا تبديل لها ولا تحويل، فلا يطمع أهل التفرق والخلاف بالوصول إلى

غاية أهل الوحدة والاتفاق؛ فهذه الآية وردت كالدليل على ما قبلها. ووجه الدلالة فيها على ما جرينا عليه فى تفسير ما قبلها ظاهر، فإننا بيّنا أن المراد بالظلم المنفى هو الظلم بالتشريع؛ لأن الكلام فى تلك الآيات وما فيها من الأحكام فهو على حد قوله فى أحكام الصيام: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (البقرة: ١٨٥) وقوله بعد الأمر بالوضوء والغسل: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ﴾ (المائدة ٦) إلخ. والأمر ظاهر لا مجال فيه للخلاف وكثرة الآراء لولا المذاهب التي وضعت أصولها وقواعدها ثم نظر أصحابها في القرآن يلتمسون تأييدها به وحمله عليها. فقد قالت المعتزلة: إن الظلم في الآية جاء نكرة في سياق النفي فهو عام، والمعنى أنه لا يريد الظلم مطلقًا من أفعاله ولا من أفعال عباده، وما لا يريده لا يقع منه حتمًا، وقد ثبت في العقل والنقل أن من أفعال العباد ما هو ظلم، فتعين أن تكون أفعالهم منهم لا منه، ووجهوا الآية الثانية على إثبات هذا. وقالت الأشعرية: إن وقوع الظلم منه تعالى محال، لأنه عبارة عن تصرف الإنسان في ملك غيره، وليس لغير الله ملك فيكون ظلمًا بتصرفه فيه، ولذلك بيّن بعد نفي إرادة الظلم أن له ما في السماوات والأرض. فهم يقولون: إنه لو عذب الأتقياء الصالحين وأثاب الفجار المفسدين لم يكن ذلك منه ظلمًا بل عدلاً؛ لأنه تصرف في ملكه.

ونحن نقول ـ أولاً: إن الآيتين في واد وهذه المسائل الكلامية في واد آخر، وثانيًا: إن الظلم محال عليه تعالى، لا لأن الظلم عبارة عن تصرف المتصرف في ملك غيره وأن تصرفه في ملكه لا يمكن أن يكون ظلمًا فإن هذا غير صحيح، وإنما يستحيل عليه الظلم؛ لأنه ينفي الحكمة والكمال في النظام وفي التشريع، ومن حمَّل عبيده أو دوابه ما لا تطيق يقال: إنه قد ظلمها. بل قالوا فيمن حفر الأرض ولم تكن موضعًا للحفر: إنه ظلمها وسموها الأرض المظلومة وسموا التراب الذي يخرج منها المظلوم. ومن نقص امرأ حقه فقد ظلمه، قال تعالى: ﴿كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِّنْهُ شَيْئًا﴾ (الكهف: ٣٣). ولعل هذا هو الأصل في معنى الظلم. وقال الراغب: «الظلم عند أهل اللغة وكثير من العلماء وضع الشيء في غير موضعه المختص به، إما بنقصان أو بزيادة وإما بعدول عن وقته أو مكانه». فالظلم الذي

ينفيه تعالى عن نفسه في الأحكام هو ما ينافي مصلحة العباد وهدايتهم لسعادة الدنيا والآخرة، وفي الخلق ما ينافي النظام والأحكام.

ومن مباحث اللفظ والنظم في الآيات أنه جعل النشر في آية ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ ﴾ إلخ على غير ترتيب اللف، إذ ذكر في اللف الابيضاض قبل الاسوداد، وذكر في النشر حكم من اسودت وجوههم قبل حكم من ابيضت وجوههم. وليس اللف والنشر الذي يسمونه المرتب أبلغ مما يسمونه المشوش، وإنما يختلف ذلك باختلاف الكلام فلا يرجح أحدهما على الآخر إلا بمرجح. وقد قيل: إن نكتة الترجيح هنا جعل مطلع الكلام ومقطعه في بيان حال المؤمنين وجزائهم فوافق ذلك استحسان البلغاء جعلهما مما يسر ويشرح الصدر. وقيل: إن نكتة ذلك بيان أن المقصود من الخلق الرحمة دون العذاب؛ ولذلك بدأ بذكر أهل الرحمة وختم بذكر جزائهم وأدمج ذكر الآخرين في الأثناء. والقول الأول ترجيح بحسب اللفظ والثاني ترجيح بحسب المعنى، ومما يقوي هذا أنه تعالى ذكر أن أهل الرحمة خالدون فيها ولم يذكر أن أهل العذاب خالدون فيه.

نبه على هذا المعنى الرازي، وبيّن أنه تعالى أضاف الرحمة إلى نفسه دون العذاب، وذكر علة العذاب وسببه وهو ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾، ثم ذكر أنه لا يريد ظلمًا للعالمين قال: «وهذا جار مجرى الاعتذار عن الوعيد بالعقاب، وكل ذلك مما يشعر بأن جانب الرحمة مغلب». فيا ويل المتفرقين المختلفين المتعادين في دين الرحمة الذي يأخذ بحجزهم أن يقتحموا في العذاب وهم يتهافتون عليه بجهلهم وسوء اختيارهم.

﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُم مِّنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ (١١٠) لَن يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِن يُقَاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ (١١١) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ (١١٢) ﴾.

هذا الوصف يصدق على الذين خوطبوا به أولاً، وهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين كانوا معه عليهم الرضوان، فهم الذين كانوا أعداء فألف اللَّه بين قلوبهم فكانوا بنعمته إخوانًا، وهم الذين اعتصموا بحبل اللَّه ولم يتفرقوا فى الدين فيذهبوا فيه مذاهب تتعصب لكل مذهب شيعة منهم، وهم الذين كانوا يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر لا يخاف فى ذلك ضعيف قويًا، ولا يهاب صغير كبيرًا، وهم المؤمنون بالله، ذلك الإيمان الذي استولى على عقولهم وقلوبهم ومشاعرهم وملك أزمة أهوائهم حتى كان هو المسير لهم في عامة أحوالهم، ذلك الإيمان الذي بيّن سبحانه خواصه وصفاته في آيات كثيرة، وظهرت فوائده وآثاره في تغيير هيئة الأرض على أيديهم، ذلك الإيمان الذي قال تعالى في أهله: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (١٥) ﴾ (الحجرات: ١٥). وقال فيهم: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٢) ﴾ (الأنفال: ٢) إلى قوله ﴿ أُوْلَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ (الأنفال: ٤). وقال فيهم: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) ﴾ (المؤمنون: ١، ٢). إلخ الآيات التي تحقق معناها ومعنى أمثالها في أولئك الأصحاب الذين كانوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام.

أما تقديم ذكر الأمر والنهي على الإيمان، فالحكمة فيه أن هذه الصفة - (الأمر والنهى) - محمودة في عرف جميع الناس، مؤمنهم وكافرهم، ويعترفون لصاحبها بالفضل. ولما كان الكلام في خيرية هذه الأمة على جميع الأمم مؤمنهم وكافرهم قدم الوصف المتفق على حسنه عند المؤمنين والكافرين. وهناك حكمة أخرى وهى أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سياج الإيمان وحفاظه، فكان تقديمه في الذكر موافقًا للمعهود عند الناس في جعل سياج كل شيء مقدمًا عليه.

﴿ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْراً لَّهُم ﴾ : إنه بعد ما نهانا سبحانه عن التفرق والاختلاف كما تفرق أهل الكتاب بعد ما جاءهم البينات، وأمرنا بالدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وذكر أننا خير أمة أخرجت للناس بهذا وبالإيمان الحقيقي الذي يقترن بالإذعان النفسي والاتباع العملي، ناسب أن يذكر أن أهل الكتاب المختلفين ليسوا مؤمنين هذا الإيمان الخاص الذي يحبه الله تعالى ويرضاه، وهو الذي يكون الأمر بالمعروف ثمرة من ثماره والنهي عن المنكر أثراً من آثاره، فعلمنا أن المراد بهذا الإيمان شيء أخص من الإيمان العرفي الذي يدعيه كل أحد له دين وكتاب، بل هو ما عرفناه آنفًا وقبل ذلك. والكلام يشعر بأنه لا يوجد فيهم مؤمن هذا الإيمان الإذعاني الذي يصحبه الإخلاص والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مع أنه لا يمكن أن تعرى منه أمة لها دين سماوي. والواقع أنه كان في أهل الكتاب مؤمنون مخلصون، ولذلك قال تعالى: ﴿ مِّنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ فعلم أن الحكم الأول على الأمة إنما هو حكم على أكثر أفرادها فهم الذين فسقوا عن حقيقة الدين ولم يبق عندهم منه إلا بعض الرسوم والتقاليد الظاهرة، فالكلام استئناف بياني لا استطراد كما قيل.

ثم قال جل شأنه: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلاَّ بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ ﴾، أي أن حالهم معكم أن يكونوا أذلاء مهضومي الحقوق: برغم أنوفهم ﴿ إِلاَّ بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾ وهو ما قررته شريعته لهم إذا دخلوا في حكمكم من المساواة في الحقوق والقضاء وتحريم إيذائهم وهضم شيء من حقوقهم ﴿ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ ﴾ وهو ما تقتضيه المشاركة من احتياجكم إليهم واحتياجهم إليكم في بعض الأمور. أي فهذا القدر المستثنى من عموم الذلة لم يأتهم من أنفسهم وإنما جاءهم من غيرهم فهم لا عزة لهم في أنفسهم لأن السلطان والملك قد فقدا منهم.

﴿ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ﴾ : إن المسكنة حالة للشخص منشؤها استصغاره لنفسه حتى لا يدعي لها حقًا، والذلة حالة تعتري الشخص من سلب غيره لحقه وهو يتمناه، فمنشؤها وسببها غيره لا نفسه كالمسكنة.

﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ (١١٣) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُوْلَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٤) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (١١٥) ﴾ .

هذه الآيات من العدل الإلهي في بيان حقيقة الواقع وإزالة الإبهام السابق، وهي دليل على أن دين الله واحد على ألسنة جميع الأنبياء وأن كل من أخذه بإذعان، وعمل فيه بإخلاص، فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فهو من الصالحين. وفي هذا العدل قطع لاحتجاج أهل الكتاب الذين يعرفون من أنفسهم الإيمان والإخلاص في العمل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفيه استمالة لهم، وتناء عن التفرقة بين الأمم والملل التي لم يكن يعترف فيها أحد الفريقين بفضيلة ولا مزية للآخر كأنه بمجرد مخالفته له في بعض الأشياء ـ وإن كان معذوراً ـ تتبدل حسناته سيئات. وظاهر أن هذا كالذي قبله في أهل الكتاب حال على كونهم على دينهم خلافًا لمفسرنا (الجلال)[٣١] وغيره الذين حملوا المدح على من أسلم منهم، فإن المسلمين لا يمدحون بوصف أنهم أهل الكتاب وإنما يمدحون بعنوان المؤمنين.

ولقد اختلف المفسرون في قوله ﴿ قَائِمَةٌ ﴾ والراجح عندي أن معناها: موجودة ثابتة على الحق، وفي ذلك تعريض بالمنحرفين عن الحق بأنهم لا يعدون من أهل الوجود وإنما حكمهم حكم العدم[٣٢]. أما الذين لا خير في وجودهم ففي مثلهم قال الشاعر:

خلقوا وما خلقوا لمكرمة　　　فكأنهم خلقوا وما خلقوا

رزقوا وما رزقوا سماح يد　　　فكأنهم رزقوا وما رزقوا

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١٦) مَثَلُ مَا يُنفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٧) ﴾ .

فسر الجلال كغيره ﴿ تُغْنِيَ ﴾ بتدفع[٣٣]، أي لا تدفع شيئًا من العذاب عنهم. وهذا التفسير مردود، وإنما هو الغناء بمعني الكفاية. و﴿ شَيْئًا ﴾ مفعول مطلق، أي لا تغني عنهم نوعا من أنواع الغناء أو لا تغني غناء ما. وذكر الأموال لأن المغرور إنما يصده عن اتباع الحق أو النظر في دليله الاستغناء بما هو فيه من النعم وأعظمها الأموال والأولاد. فالذي يرى نفسه مستغنيًا بمثل ذلك قلما يوجه نظره إلى طلب الحق أو يصغي إلى الداعي إليه. وفسر (الجلال) «الصر» بأنه حر أو برد[٣٤]. والذي أراه أن المراد هو البرد حتمًا، أما الحر فإنه لا يهلك الحرث بمجرد إصابته.

وإن الريح المهلكة مثال للمال الذي ينفقونه في لذاتهم وجاههم ونشر سمعتهم وتأييد كلمتهم فيصدهم عن سبيل الله، وإن العقول والأخلاق الحسنة التي هي أصل جميع المنافع هي مثال الحرث، أي أن المال الذي ينفقونه فيما ذكر هو الذي أفسد أخلاقهم وأهلك عقولهم بما صرفها عن النظر الصحيح ولفتها من التفكر في عواقب الأمور. ولقد أشار المفسرون إلى جعل التشبيه في المثل مركبًا وهو أن حالهم فيما ينفقونه وإن كان في الخير كحال الريح ذات الصر المهلكة للزرع، فهم لا يستفيدون من نفقتهم شيئًا. ومن المفسرين من جعل هذا فيما ينفقونه في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم ومقاومة دعوته سواء كان المنفقون هم اليهود أم أهل مكة. ومنهم من جعل ذلك فيما ينفق المنافقون رياء أو تقية وقد خاب الفريقان وخسروا بنصر الله نبيه والمؤمنين وبفضيحة المنافقين في سورة براءة. وبعض المفسرين يخص هذا الإنفاق بما يفعله الكافر على سبيل البر وهو لا يفيده في الآخرة شيئًا إذ الإيمان شرط لقبول الأعمال ونفعها في تلك الدار.

أما وصف القوم الذين أهلكت الريح حرثهم بكونهم ﴿ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ فقد قال الزمخشري في الكشاف مبينًا نكتته ما نصه: « فأهلك عقوبة لهم لأن الإهلاك عن سخط أشد وأبلغ». وإن النكتة في ذلك هي إفادة أن أولئك لا يستفيدون شيئًا منه لأن حرث الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكلية، إذ لا منفعة لهم فيه لا في الدنيا ولا في الآخرة، فأما حرث المسلم المؤمن فلا يذهب على الكلية لأنه وإن كان

يذهب صورة إلا أنه لا يذهب معنى لما فيه من حصول أغراض لهم في الآخرة والثواب بالصبر على الذهاب.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ (118) هَا أَنتُمْ أُوْلاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (119) إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (120)﴾.

إن الآيات السابقة من أول السورة كانت في الحجاج مع أهل الكتاب وكذا مع المشركين بالتبع والمناسبة، وإن هذه الآيات وما بعدها إلى آخر السورة في بيان أحوال المؤمنين ومعاملة بعضهم لبعض وإرشادهم في أمرهم.

ولبيان اتصال هذه الآيات بما قبلها لا بد من ذكر ثلاث مقدمات:

١ - أنه كان بين المؤمنين وغيرهم صلات كانت مدعاة إلى الثقة بهم والإفضاء إليهم بالسر وإطلاعهم على كل أمر، منها المحالفة والعهد، ومنها النسب والمصاهرة، ومنها الرضاعة.

٢ - أن الغِرَّة من طبع المؤمن، فإنه يبني أمره على اليسر والأمانة والصدق، ولا يبحثَ عن العيوب، ولذلك يظهر لغيره من العيوب وإن كان بليداً ما لا يظهر له هو وإن كان ذكيّاً.

٣ - أن المناصبين للمؤمنين من أهل الكتاب والمشركين كان همهم الأكبر إطفاء نور الدعوة وإبطال ما جاء به الإسلام، وكان همّ المؤمنين الأكبر نشر الدعوة وتأييد الحق. فكان الهمان متباينين، والقصدان متناقضين. فإذا كانت حالة الفريقين على ما ذكر فهي لا شك مقتضية لأن يفضي النسيب من المؤمنين إلى نسيبه من أهل الكتاب والمشركين والمحالف منهم لمحالفه من غيرهم بشيء مما في نفسه

وإن كان من أسرار الملة التي هي موضوع التباين والخلاف بينهم، وفي ذلك تعريض مصلحة الملة للخبال. لذلك جعل الله تعالى للصلات بين المؤمنين وغيرهم حدًا لا يتعدونه فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ إلى آخر الآيات.

﴿ وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾: إن الصبر يذكر في القرآن في مقام ما يشق على النفس، وحبس الإنسان سره عن وديده وعشيره ومعامله وقريبه مما يشق عليه، فإن من لذات النفوس أن تفضي بما في الضمير إلى من تسكن إليه وتأنس به. فلما نهوا عن اتخاذ بطانة ممن دونهم من خلطائهم وعشرائهم وحلفائهم، وعلل بما علل به من بيان بغضائهم وكيدهم، حسن أن يذكروا بالصبر على هذا التكليف الشاق عليهم وباتقاء ما يجب اتقاؤه لأجل السلامة من عاقبة كيدهم. ويصح أن يراد بالتقوى الأخذ بوصاياه، وامتثال أمره تعالى في البطانة وغيرها.

ثم قال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾: المحيط بالعمل هو الواقف على دقائقه، فهو إذا دل على طريق النجاة لعامل من كيد الكائدين والوسيلة للخلاص من ضررهم فإنما يدل على الطريق الموصل للنجاة حتمًا، والوسيلة المؤدية إلى النجاح قطعًا، فالكلام كالتعليل لكون الاستعانة بالصبر والتمسك بالتقوى شرطين للنجاح. وهناك وجه آخر وهو أن الخطاب بـ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴾ عام للمؤمنين والكافرين جميعًا - يعني على قراءة الحسن وأبي حاتم «تعملون» بالمثناة الفوقية أو على الالتفات - ومن كان عالمًا بعمل فريقين متحادين محيطًا بأسباب ما يصدر عن كل منهما ومقدماته، ونتائجه وغاياته، فهو الذي يعتمد على إرشاده في معاملة أحدهما للآخر، ولا يمكن أن يعرف أحدهما من نفسه في حاضرها وآتيها ما يعرفه ذلك المحيط بعمله وعمل من يناهضه ويناصبه، فهداية الله تعالى للمؤمنين خير ما يبلغون به المآرب، وينتهون به إلى أحسن العواقب.

﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٢١) إِذْ هَمَّت

طَائفَتَان منكُمْ أَن تَفْشَلا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّه فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٢٢) وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (١٢٣) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلاثَةِ آلافٍ مِّنَ الْمَلائِكَةِ مُنزَلِينَ (١٢٤) بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلافٍ مِّنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (١٢٥) وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاَّ بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلاَّ مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١٢٦) لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنقَلِبُوا خَائِبِينَ (١٢٧) لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ (١٢٨) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١٢٩) ﴾ .

إن هذه الآيات وعشرات بعدها نزلت في شأن غزوة أحد، ويتوقف فهمها على الوقوف على قصة تلك الغزوة ولو إجمالاً، فوجب لذلك أن نأتي قبل تفسيرها بما يعين على فهمها ويبين له مواقع تلك الأخبار وما فيها من الحكم والأحكام فنقول:

لما خذل الله المشركين في غزوة بدر ورجع فلهم إلى مكة مقهورين موتورين نذر أبو سفيان بن حرب ألاّ يمس رأسه ماء من جنابة حتى يغزو محمداً صلى الله عليه وسلم، فخرج في مئة رجل من قريش حتى أتى بني النضير ليلاً، وبات ليلة واحدة عند سلام بن مشكم اليهودي سيد بني النضير وصاحب كنزهم فسقاه الخمر وبطن له من خبر الناس، ثم خرج في عقبة ليلته وأرسل أصحابه إلى ناحية من المدينة يقال لها العريض فقطعوا وحرقوا صوراً من النخل ورأوا رجلاً من الأنصار وحليفًا له فقتلوهما ونذر به رسول الله صلى الله عليه وسلم، فخرج في طلبهم فلم يدركهم لأنهم فروا وألقوا سَويقًا كثيراً من أزوادهم يتخففون به فسميت غزوة السَّويق وكانت بعد بدر بشهرين. وإنما ذكرناها قبل ذكر أحد ليعلم القارئ أن العدوان من المشركين على المسلمين كان متصلاً متلاحقًا.

ولما رجع أبو سفيان إلى مكة أخذ يؤلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وكان بعد قتل صناديد قريش في بدر هو السيد الرئيس فيهم، لذلك كلمه

في أمر المسلمين الموتورون من عظماء قريش كعبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية ليبذل مال العير التي كان جاء بها من الشام في أخذ الثأر فرضي هو وأصحاب العير بذلك، وكان مال العير كما في السيرة الحلبية خمسين ألف دينار ربحت مثلها فبذلوا الربح في هذه الحرب فاجتمعت قريش للحرب حين فعل ذلك أبوسفيان بن حرب وخرجت بحدها وجدها وأحابيشها، ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة فكانوا نحو ثلاثة آلاف وأخذوا معهم نساءهم التماس الحفيظة وألاّ يفروا فإن الفرار بالنساء عسر والفرار دونهن عار. وكان مع أبي سفيان وهو القائد زوجه هند بنة عتبة فكانت تحرض الغلام وحشيّا الحبشي الذي أرسله مولاه جبير بن مطعم ليقتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم بعمه طعمة بن عدي الذي قتل ببدر وقد علق عتقه على قتله. وكان هذا الحبشي ماهراً في الرمي بالحربة على بعد قلما يخطئ فكانت هند كلما رأته في الجيش تقول له« ويها أبا دسمة أشف واشتف»، تخاطبه بالتكنية تكريماً له، وذكر الحلبي أنهم ساروا أيضًا بالقيان والدفوف والمعازف والخمور.

نزل أبو سفيان بجيشه قريبًا من أحد في مكان يقال له «عينين» على شفير الوادي مقابل المدينة وكان ذلك في شوال من السنة الثالثة. فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك استشار أصحابه كعادته أيخرج إليهم أم يمكث في المدينة، وكان رأيه هو أن يتحصنوا بالمدينة فإن دخلها العدو عليهم قاتلوه على أفواه الأزقة والنساء من فوق البيوت، ووافقه على هذا الرأي أكابر المهاجرين والأنصار كما في السيرة الحلبية وعبد الله بن أبي، وكان هو الرأي. وأشار عليه جماعة من الصحابة أكثرهم من الأحداث وممن كان فاتهم الخروج يوم بدر بأن يخرج إليهم لشدة رغبتهم في القتال، فمازالوا يلحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل فلبس لأمته بعد صلاة الجمعة وكان قد أوصاهم في خطبتها ووعدهم بأن لهم النصر ما صبروا، ثم خرج عليهم وقد ندم الناس وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا ذلك. وقالوا له قد استكرهناك ولم يكن لنا ذلك فإن شئت فاقعد، فقال: «ما كان لنبي إذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين

عدوه»، أي لما في فسخ العزيمة بعد إحكامها وتوثيقها من الضعف ومبادي الفشل وسوء الأسوة. وفي سحر يوم السبت خرج بألف من أصحابه واستعمل بالمدينة عبدالله بن أم مكتوم الأعمى على الصلاة بمن بقى فيها.

فلما كانوا بالشوط بين المدينة وأحد انعزل عنه عبد الله بن أُبي بن سلول بنحو ثلث العسكر (وهم ٣٠٠) وقال: أطاعهم وعصاني - وفي رواية أطاع الولدان ومن لا رأي له - فما ندري علام نقتل أنفسنا ههنا أيها الناس. فرجع بمن اتبعه من قومه أهل النفاق والريب، فتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول: ياقوم أذكركم الله ألاّ تخذلوا قومكم ونبيكم، تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا. قالوا: لو نعلم أنكم تقاتلون لم نرجع ولكن نرى أنه لا يكون قتال. وقد كان المسلمون نحو ثلث المشركين الذين خرجوا إليهم فأمسوا وقد ذهب من الثلث نحو ثلثه. وهمت بنو سلمة من الأوس وبنو حارثة من الخروج أن تفشلا فعصمهما اللَّه تعالى.

وقد كان خروج المنافقين منهم خيراً لهم كما قال تعالى فى مثل ذلك يوم تبوك: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلاَّ خَبَالاً﴾ (التوبة: ٤٧) الآية. وإنما ارتأى عبد الله ابن أبى عدم الخروج ليكتفى أمر القتال أو خطره حرصًا على الحياة وإيثارًا لها على إعلاء كلمة اللَّه، فكان على موافقته للرسول فى الرأى مخالفًا له فى سببه وعلته، فالرسول صلوات اللَّه وسلامه عليه كان يراعى فى جميع حروبه التى كانت كلها دفاعًا قاعدة ارتكاب أخف الضررين وأبعد الأمرين عن العدوان رحمة بالناس وإيثارًا للسلام. وتعزز رأيه المبنى على هذه السنة برؤيا رآها قبل ذلك، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح. رأى أن فى سيفه ثلمة ورأى أن بقرا تذبح وأنه أدخل يده فى درع حصينة، فتأول الثلمة فى سيفه برجل يصاب من أهل بيته فكان ذلك الرجل حمزة عمه رضى اللَّه عنه - وتأول البقر بنفر من أصحابه يقتلون وتأول الدرع بالمدينة.

ولكنه على هذا كله عمل برأى الجمهور من أصحابه، إقامة لقاعدة الشورى التى أمره اللَّه بها. وهو لم يخالف بذلك قاعدة ارتكاب أخف الضررين بل جرى عليها

لأن مخالفة رأى الجمهور ولو إلى خير الأمرين هضم لحق الجماعة وإخلال بأمر الشورى التى هى أساس الخير كله. وإنما كان يكون المكث فى المدينة خيراً من الخروج إلى العدو فى أحد لو لم يكن مخلاً بقاعدة الشورى كما هو ظاهر. فكيف ترك المسلمون هذا الهدى النبوى الأعلى ورضوا بأن يكون ملوكهم وأمراؤهم مستبدين بالأحكام والمصالح العامة يديرون دولابها بأهوائهم التى لا تتفق مع الدين ولا مع العقل؟!

وسأل قوم من الأنصار النبى صلى الله عليه وسلم أن يستعينوا بحلفائهم من اليهود فأبى، وكان فى الحقيقة ضلع اليهود مع المشركين، ولم يكونوا فى عهودهم بموفين.

ومضى النبى بأصحابه حتى مر بهم فى حرة بنى حارثة وقال لهم: «من رجل يخرج بنا على القوم من كثب (قرب) لا يمر بنا عليهم؟». قال أبو خيثمة أخو بنى حارثة بن الحارث: أنا يا رسول اللَّه. فنفذ به فى حرة قومه بنى حارثة وبين أموالهم حتى سلك فى مال لمربع بن قيظى وكان رجلاً منافقًا ضرير البصر. فلما سمع حس رسول اللَّه صلى الله عليه وسلم وأصحابه قام يحثو فى وجوههم التراب ويقول: إن كنت رسول اللَّه فلا أحل لك أن تدخل حائطى. قال ابن هشام: وقد ذكر لى أنه أخذ حفنة من تراب فى يده ثم قال: واللَّه لو أنى أعلم أنى لا أصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك. فابتدره القوم ليقتلوه فقال رسول اللَّه صلى الله عليه وسلم: «لا تقتلوه؛ فهذا الأعمى أعمى القلب أعمى البصر». وفى هذه المسألة من علم النبى بفن الحرب الإرشاد إلى اختيار أقرب الطرق إلى العدو وأخفاها عنه وذلك يتوقف على العلم بخرت الأرض الذى يعرف اليوم بعلم الجغرافية وإباحة المرور فى ملك الناس عند الحاجة إلى ذلك لتقديم المصلحة العامة على المصلحة الخاصة. وفيها من رحمته صلى الله عليه وسلم أنه لم يأذن بقتل ذلك المنافق المجاهر بعدائه بل رحمه وعذره ولم تكن المصلحة العامة تتوقف على قتله. ولم تكن العرب قبل الإسلام تراعى هذه الدقة فى حفظ الدماء بل قلما تراعيه أمة من الأمم فى زمن الحرب.

ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل الشعب من جبل أحد فى عدوة الوادى إلى الجبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال: «لا يقاتلن أحد حتى نأمر بالقتال». وفى ذلك من إحكام الحرب أن الرئيس هو الذى يفتحها، وما كانت العرب تراعى ذلك دائمًا لا سيما إذا حدث ما يثير حميتهم. وقد امتثلوا الأمر على استشراف، ولذلك قال بعض الأنصار وقد رأى قريشًا قد سرحت الظهر والكراع فى زروع للمسلمين: أترعى زروع بنى قيلة ولما نضارب؟ وفيه من الفوائد ما لا محل لشرحه هنا.

فلما أصبح يوم السبت تعبى للقتال وهو فى سبعمائة فيهم خمسون فارسًا وظاهر بين درعين - أى لبس درعًا فوق درع - واستعمل على الرماة وكانوا خمسين عبدالله بن جبير أخا بنى عمرو بن عوف وهو معلم يومئذ بثياب بيض، وقال: «انضح الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك لا نؤتين من قبلك». ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير أخى بنى عبد الدار وجعل على إحدى المجنبتين الزبير بن العوام وعلى الأخرى المنذر بن عمرو.

ثم استعرض صلى الله عليه وسلم الشبان يومئذ فرد من استصغره عن القتال وهم ١٧، وأجاز أفرادًا من أبناء الخامسة عشرة قيل لسنهم وقيل لبنيتهم وطاقتهم ولعله الصواب فإنه كان قد رد سمرة بن جندب ورافع بن خديج ولهما خمس عشرة سنة، فقيل له يا رسول الله إن رافعًا رام فأجازه فقيل له فإن سمرة يصرع رافعًا فأجازه، وروى أنهما تصارعا أمامه. ورد عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وعمرو بن حزم وأسيد بن ظهير والبراء بن عازب ثم أجازهم يوم الخندق وهم أبناء خمس عشرة إذ كانوا يطيقون القتال فى هذه السن كما هو الغالب فى العرب يومئذ.

وتعبت قريش وهم ثلاثة آلاف رجل معهم مئتا فرس قد جنبوها فجعلوا على ميمنة الخيل خالد بن الوليد وعلى ميسرتها عكرمة بن أبى جهل وابتدأت الحرب بالمبارزة.

ولما اشتبك القتال والتقى الناس بعضهم ببعض قامت هند بنت عتبة فى النسوة اللاتى معها وأخذن الدفوف يضربن خلف الرجال ويحرضنهم، فقالت هند فيما تقول:

ويهًا بنى عبد الدار * ويهًا حماة الأدبار * ضربًا بكل بتار

إن تقبلوا نعانق * ونفرش النمارق

أو تدبروا نفارق * فراق غير وامق

وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول عند سماع نشيد النساء: «اللهم بك أحول وبك أصول وفيك أقاتل، حسبى اللّه ونعم الوكيل».

وكان أول من بدر من المشركين أبو عامر عبد بن عمرو بن صيفى، وكان رأس الأوس فى الجاهلية فلما جاء الإسلام شرق به وجاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة، وخرج من المدينة إلى مكة يؤلب قريشًا على قتاله ويزعم أن قومه إذا رأوه أطاعوه ومالوا معه، وكان يسمى الراهب فسماه النبى صلى الله عليه وسلم بالفاسق. ولما برز نادى قومه وتعرف إليهم فقالوا له: لا أنعم اللّه بك عينًا يا فاسق. فقال: لقد أصاب قومى بعدى شر. وقاتل قتالاً شديدًا. وقد كان الظفر للمسلمين فى المبارزة ثم فى الملاحمة وأبلى يومئذ أبو دجانة الأنصارى الذى أعطاه النبى صلى الله عليه وسلم سيفه وحمزة أسد اللّه وأسد رسوله وعلى بن أبى طالب والنضر بن أنس وسعد بن الربيع وغيرهم بلاء عظيمًا حتى انهزم المشركون وولوا مدبرين. وروى أن حمزة قتل ٣١ مشركًا.

لما انهزم المشركون وولوا إلى نسائهم مدبرين ورأى الرماة من المسلمين هزيمتهم ترك الرماة مركزهم الذى أمرهم رسول اللّه صلى الله عليه وسلم بحفظه وألاّ يدعوه سواء كان الظفر للمسلمين أو عليهم «وإن رأوا الطير تتخطف العسكر» لئلا يكر عليهم المشركون ويأتوهم من ورائهم وهو ما يعبر عنه فى الاصطلاح العسكرى بخط الرجعة. وقالوا: يا قوم الغنيمة الغنيمة. فذكرم أميرهم عهد رسول اللّه صلى الله عليه وسلم فلم يرجعوا وظنوا أن ليس للمشركين رجعة فذهبوا فى طلب الغنيمة وأخلوا الثغر.

فلما رأى فرسان المشركين الثغر خاليًا قد خلا من الرماة كروا حتى أقبل آخرهم فأحاطوا بالمسلمين وأبلوا فيهم حتى خلصوا إلى رسول اللّه صلى الله عليه وسلم فجرحوا وجهه الشريف وكسروا رباعيته اليمنى من ثناياه السفلى وهشموا البيضة التى على رأسه ودثوه بالحجارة حتى وقع لشقه وسقط فى حفرة من الحفر التى كان أبو عامر الفاسق يكيد بها المسلمين فأخذ على بيده واحتضنه طلحة بن عبيد اللّه. وكان الذى تولى أذاه عمر بن قمئة وعتبة بن وقاص. وقتل مصعب بن عمير بين يديه فدفع اللواء إلى على بن أبى طالب، ونشبت حلقتان من حلق المغفر فى وجهه فانتزعهما أبو عبيدة بن الجراح عض عليهما حتى سقطت ثنيتاه من شدة غوصهما فى وجهه وامتص مالك بن سنان والد أبى سعيد الخدرى الدم من وجنته، وطمع فيه المشركون فأدركوه يريدون منه ما اللّه عاصم إياه منهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة: ٦٧). وحال دونه نفر من المسلمين نحو عشرة حتى قتلوا، ثم جالدهم طلحة حتى أجهضهم عنه، وترس عليه أبو دجانة بنفسه فكان يقع النبل على ظهره وهو لا يتحرك حتى كثر فيه، ودافع عنه أيضًا بعض النساء اللواتى شهدن القتال.

وقد انتهت الحرب بصرف اللّه المشركين عما كانوا يريدون من استئصال المسلمين، فإن المسلمين كانوا أولاً هم الغالبين بحسن تدبير الرسول صلى الله عليه وسلم والصبر والثبات وتمحض القصد إلى الدفاع عن دين اللّه وأهله، فلما أخرجهم الظفر عن التزام طاعة رسولهم وقائدهم ودب إلى قلوب فريق منهم الطمع فى الغنيمة فشلوا وتنازعوا فى الأمر كما سيأتى فى تفسير قوله ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ (آل عمران: ١٥٢)، وزادهم فشلاً إشاعة قتل الرسول صلى الله عليه وسلم حتى فر كثيرون إلى المدينة منهم عثمان بن عفان والوليد بن عقبة وخارجة بن زيد ولكنهم استحيوا من دخولها فرجعوا بعد ثلاث. واختلط الأمر على كثير ممن ثبت، ولما جاءهم خالد بالفرسان من ورائهم صار يضرب بعضهم بعضًا على غير هدى، فمنهم الذين استبسلوا وأرادوا أن يموتوا على ما مات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومنهم الذين كانوا معه صلى الله عليه وسلم

يفدونه بأنفسهم ويتلقون السهام والسيوف دونه حتى كان يعز عليهم أن يروه ناظرًا إلى جهة المشركين لئلا يصيبه سهم، فكان أبو طلحة الذى تقدم ذكر نضاله عنه يقول له: يا نبى اللّه بأبى أنت وأمى لا تنظر يصبك سهم من سهام القوم نحرى دون نحرك. ولما علم سائر المسلمين ببقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم نفخت فيهم روح جديدة من القوة فاجتمع أمرهم حتى يئس المشركون منهم وصرفهم اللّه عنهم كما صرح به القرآن العزيز فيما يأتى. فهذا ما كان من حرب ثلاثة الآلاف من المشركين للسبعمائة من المسلمين.

ولما انكفأ المشركون راجعين ظن المسلمون أنهم يريدون المدينة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى: «اخرج فى آثار القوم فانظر ماذا يصنعون وماذا يريدون، فإن هم جنبوا الخيل وامتطوا الإبل فإنهم يريدون مكة، وإن كانوا ركبوا الخيل وساقوا الإبل فإنهم يريدون المدينة، فوالذى نفس محمد بيده لئن أرادوها لأسيرن إليهم ثم لأناجزنهم فيها». فرآهم على قد جنبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا مكة. ولما عزموا على الرجوع أشرف أبو سفيان على المسلمين وناداهم: موعدكم الموسم ببدر. فقال النبى صلى الله عليه وسلم: «قولوا نعم قد فعلنا».

ولما كان المشركون فى الطريق تلاوموا فيما بينهم وقال بعضهم لبعض: لم تصنعوا شيئًا، أصبتم شوكتهم وحدهم وتركتموهم وقد بقى منهم رءوس يجمعون لكم فارجعوا حتى نستأصل شأفتهم. فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فنادى الناس وندبهم إلى المسير إلى لقاء عدوهم وقال: «لا يخرج معنا إلا من شهد القتال». فاستجاب له المسلمون على ما بهم من الجرح الشديد والخوف، وقالوا: «سمعا وطاعة!». وذلك من خوارق قوة الإيمان وآياته الكبرى، فإن هؤلاء المستجيبين كان قد برح بهم التعب والجراح تبريحًا. فسار بهم حتى بلغوا «حمراء الأسد». وأقبل معبد الخزاعى إلى رسول اللّه صلى الله عليه وسلم فأسلم، فأمره أن يلحق بأبى سفيان فيخذله، فلحقه بالروحاء، فقال: ما وراءك يا معبد؟ فقال: محمد وأصحابه قد تحركوا عليكم وخرجوا فى جمع لم يخرجوا فى مثله، وقد ندم من كان تخلف عنهم من أصحابهم. فقال: ما تقول؟ قال: ما أرى أن ترتحل حتى

يطلع أول جيش من وراء هذه الأكمة. فقال أبو سفيان: واللّه لقد أجمعنا الكرة عليهم لنستأصلهم. قال: فلا تفعل فإنى لك ناصح. فرجعوا على أعقابهم إلى مكة. ولقى أبو سفيان بعض المشركين يريد المدينة، فقال: هل لك أن تبلغ محمداً رسالة وأوقر لك راحلتك زبيبًا إذا أتيت إلى مكة؟ فقال : نعم. قال: أبلغ محمداً أنا قد أجمعنا الكرة لنستأصله ونستأصل أصحابه. فلما بلغ النبى والمؤمنين قوله قالوا: «حسبنا اللّه ونعم الوكيل».

ولما رجعوا قال المنافقون فيمن قتل لو كانوا أطاعونا ولم يخرجوا لما قتلوا.

* * *

وجه اتصال الآيات بما قبلها هو أنه تعالى نهاهم فى تلك عن اتخاذ بطانة من الأعداء المعروفين بالعداوة لهم وأعلمهم ببغضهم إياهم وإن خادعهم أفراد منهم بدعوى الإيمان وأنهم إن يصبروا ويتقوا ما يجب اتقاؤه لا يضرهم كيدهم شيئًا. وبعد هذا البيان ذكرهم فى هذه الآيات بوقعة أحد وما كان فيها من كيد المنافقين إذ قالوا أولاً وآخراً وإذ خرجوا ثم انشقوا ورجعوا ليخذلوا المؤمنين ويوقعوا الفشل فيهم، ومن كيد المشركين وتألبهم الذى لم يكن له من دافع إلا الصبر حتى عن الغنيمة التى طمع فيها الرماة فتركوا موقعهم، وإلا التقوى ومنها بل أهمها طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أمر به هؤلاء الرماة، وذكرهم أيضًا بوقعة بدر إذ نصرهم على قلتهم بصبرهم وتقواهم.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾: أى واذكر بعد هذا يا محمد إذ خرجت من بيت أهلك غدوة وذلك سحر يوم السبت سابع شوال من سنة ثلاث للهجرة ﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾: أى توطنهم وتنزلهم أماكن ومواضع فى الشعب من «أحد» لأجل القتال فيها، فمنها موضع للرماة وموضع للفرسان وموضع لسائر المؤمنين. فالمقاعد جمع مقعد وهو فى الأصل مكان القعود كالمجلس لمكان الجلوس والمقام لمكان القيام، ثم استعملت هذه الألفاظ كلها بمعنى المكان توسعًا. وقيل تبوئة المقاعد تسويتها وتهيئتها. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ لم يخف عنه شىء مما قيل فى

مشاورتك لمن معك فى أمر الخروج إلى لقاء المشركين فى «أحد» أو انتظارهم فى المدينة ، فهو قد سمع أقوال المشركين وعلم نية كل قائل وأن منهم المخلص فى قوله وإن أخطأ فى رأيه كالقائلين بالخروج إليهم ، ومنهم غير المخلص فى قوله وإن كان صوابًا كعبد اللّه بن أبى ومن معه من المنافقين . ويصح أن يكون الوصفان الكريمان متعلقًا للظرف فى الآية التالية كما نبينه فى تفسيرها .

وذهب ابن جرير إلى أن الخطاب فى هذه الآية للنبى والمراد به أصحابه يضرب لهم مثلاً أو مثلين على صدق وعده فى الآية السابقة ﴿ وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ بتذكيرهم بما كان يوم «أحد» من وقوع المصيبة بهم عند ترك الرماة الصبر والتقوى(٣٥) ـ وذنب الجماعة أو الأمة لا يكون عقابه قاصرًا على من اقترفه بل يكون عامًا ـ وبما كان يوم بدر إذ نصرهم على قلتهم وذلتهم . وهذا الرأى يتفق مع ما ذكرناه فى وجه الاتصال بين الآيات .

﴿ إِذْ هَمَّت طَّائِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلا ﴾ : قال ابن جرير يعنى بذلك جل ثناؤه واللّه سميع عليم حين همت طائفتان منكم أن تفشلا(٣٦) . والهم حديث النفس وتوجهها إلى الشىء والفشل ضعف مع جبن . وقيل إن هذا بدل من قوله ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ ﴾ وقيل متعلق بتبوئ . أى كان صلى الله عليه وسلم يتخذ المعسكر للمؤمنين وينزل كل طائفة منهم منزلاً فى وقت همت فيه طائفتان منهم بالفشل افتتانًا بكيد المنافقين الذين رجعوا من المعسكر . والطائفتان هما بنو سلمة وبنو حارثة من الأنصار ، ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ أى متولى أمورهما لصدق إيمانهما لذلك صرف الفشل عنهما وثبتهما فلم يجيبا داعى الضعف الذى ألمّ بهما عند رجوع ثلث العسكر بل تذكرا ولاية اللّه للمؤمنين فوثقا به وتوكلا عليه ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أمثالهم لا على حولهم وقوتهم ولا على أعوانهم وأنصارهم وإنما يبذلون حولهم وقوتهم ، ويأخذون أهبتهم وعدتهم ، إقامة لسنن اللّه تعالى فى خلقه إذ جعل الأسباب مفضية إلى المسببات وهو الفاعل المسخر للسبب والمسبب والموفق بينهما فينصر الفئة القليلة على الكثيرة إن شاء كما نصر المؤمنين يوم بدر ولذلك قال :

﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾ وهو ماء أو بئر بين مكة والمدينة كان لرجل اسمه بدر فسمى باسمه ثم أطلق اللفظ على المكان الذى هو فيه. وقد كانت فيه أول غزوة قاتل فيها النبى المشركين فى ١٧ من رمضان من السنة الثالثة للهجرة فنصره اللَّه عليهم نصراً مؤزراً ﴿ وَأَنتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾، أى نصركم فى حال ذلة كنتم فيها على قلتكم - كما يفيده لفظ أذلة، إذ هو جمع قلة - وقد كانوا ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً. والمراد بكونهم أذلة أنهم لا منعة لهم إذ كانوا قليلى العدة من السلاح والظهر والزاد. ولا غضاضة فى الذل إلا إذا كان عن قهر من البغاة والظالمين، ولم يكن المؤمنون بمقهورين ومستذلين من الكافرين وإنما كانت قوتهم فى أوائل تكونها. ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فإن التقوى هى التى تعدكم لقيام مقام الشكر على النعم التى يسديكم إياها فمن لم يَرُضْ نفسه بالتقوى غلب عليه اتباع الهوى فلا يرجى له أن يكون شاكراً يصرف النعمة التى وهبت لأجله من الحكم والمنافع.

﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ قيل إن هذا متعلق بقوله ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾، وقيل إنه خاص بوقعة أحد التى ورد فيها هذا السياق كقوله ﴿ إِذْ هَمَّت طَّائِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلا ﴾ متعلق بتبوئ أو بسميع أو بدل من إذ الأولى. والتقدير تبوئهم مقاعد للقتال فى الوقت الذى هَمَّ فيه بعضهم بالفشل مع أن اللَّه نصركم ببدر على قلة وذلة - وفى الوقت الذى كنت تقول فيه للمؤمنين ﴿ أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلاثَةِ آلافٍ مِّنَ الْمَلائِكَةِ مُنزَلِينَ﴾؟ وهذا هو المختار. والتقدير على الأول: إن اللَّه نصركم ببدر فى ذلك الوقت الذي كنت تقول فيه لهم ﴿ أَلَن يَكْفِيَكُمْ﴾ إلخ. أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وغيرهما عن الشعبي أن المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر المحاربي يريد أن يمد المشركين. فشق ذلك عليهم فأنزل الله ﴿ أَلَن يَكْفِيَكُمْ﴾ إلخ. فبلغت كرزاً الهزيمة فلم يمد المشركين. ورواه ابن جرير عن الشعبي وعن غيره. وذكر الخلاف في حصول هذا الإمداد بالفعل وأن بعضهم يقول إنه لم يحصل وبعضهم قال إنه حصل يوم بدر، ونقل عن بعضهم أن الوعد بالإمداد وإن لم

يحصل ببدر عام في كل الحروب وأنهم أُمدوا في حرب قريظة والنضير والأحزاب ولم يمدوا يوم أحد لأنهم لم يصبروا ولم يتقوا. وروي عن الضحاك أن هذا كان وعداً من الله يوم أحد عرضه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين إن اتقوا وصبروا أمدهم بخمسة آلاف. وروي نحوه عن ابن زيد قال: «قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ينظرون المشركين أليس الله يمدنا كما أمدنا يوم بدر؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنزَلِينَ﴾ وإنما أمدكم يوم بدر بألف. قال فجاءت الزيادة ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾. الفَوْر فى الأصل فوران القدْر ونحوها ثم استعير الفور للسرعة ثم سميت به الحالة التى لا ريث فيها ولا تعريج من صاحبها على شىء، فمعنى يأتوكم من فورهم من ساعتهم هذه بدون إبطاء. و﴿مُسَوِّمِينَ﴾ من التسويم قرأها ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو المشددة والباقون بفتحها. وقد ورد: سومه الأمر بمعنى كلفه إياه، وسوم فلانًا خلاه، وسومه فى ماله حكَّمه وصرَّفه، وسوم الخيل أرسلها، وكل هذه المعانى ظاهرة على قراءة فتح الواو من ﴿مُسَوَّمِينَ﴾ فيصح أن يكون المعنى أن هؤلاء الملائكة يكونون مكلفين من اللّٰه تثبيت قلوب المؤمنين، أو محكمين ومصرفين فيما يفعلونه فى النفوس من إلهام النصر بتثبيت القلوب والربط عليها. أو مرسلين من عنده تعالى. وأما قراءة كسر الواو من ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ فهى من قولهم سوم على القوم إذا أغار عليهم ففتك بهم ولو بالإعانة المعنوية على ذلك. وقال بعض المفسرين إنه من التسويم بمعنى إظهار سيما الشىء أى علامته أى معلمين أنفسهم أو خيلهم وهو كماترى لولا الرواية لم يخطر على بال أحد منهم ويمكن أن يقال مسومين للمؤمنين بما يظهر عليهم من سيما تثبيتهم إياهم.

قال ابن جرير بعد ذكر الخلاف فى هذا الإمداد ما نصه: «وأولَى الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال إن اللّٰه أخبر عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال للمؤمنين ﴿أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ ثم وعدهم بعد الثلاثة الآلاف خمسة آلاف إن صبروا لأعدائهم واتقوا. ولا دلالة فى الآية

على أنهم أمدوا بالثلاثة الآلاف ولا بالخمسة الآلاف ولا على أنهم لم يمدوا بهم . وقد يجوز أن يكون اللّه أمدهم على نحو ما رواه الذين أثبتوا أن اللّه أمدّهم ، وقد يجوز أن يكون اللّه لم يمدهم على النحو الذى ذكره من أنكر ذلك . ولا خبر عندنا صح من الوجه الذى يثبت أنهم أمدوا بالثلاثة الآلاف ولا بالخمسة الآلاف ، وغير جائز أن يقال فى ذلك قول إلا بخبر تقوم الحجة به ولا خبر به فنسلم لأحد الفريقين قوله . غير أن فى القرآن دلالة على أنهم قد أمدوا يوم بدر بألف من الملائكة وذلك قوله : ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝٩﴾ (الأنفال : ٩) أما فى أحد فالدلالة على أنهم لم يمدوا أبين منها فى أنهم أمدوا وذلك أنهم لو أمدوا لم يهزموا وينل منهم ما نيل منهم»(٣٧) .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاَّ بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلاَّ مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ : قال ابن جرير : يعنى تعالى ذكره وما جعل اللّه وعده إياكم ما وعدكم به من إمداده إياكم بالملائكة الذين ذكر عددهم إلا بشرى لكم يبشركم بها . ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ : يقول وكى تطمئن بوعده الذى وعدكم من ذلك قلوبكم فتسكن إليه ولا تجزع من كثرة عدد عدوكم وقلة عددكم . ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلاَّ مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ : يعنى وما ظفركم إن ظفرتم بعدوكم إلا بعون اللّه لا من قبل المدد الذى يأتيكم من الملائكة .

وذكر بعض أهل السير أن الملائكة قاتلت يوم أحد ، وهو ما نفاه ابن جرير وقد ذكرنا عبارته ، بل روى عن ابن عباس أن الملائكة لم تقاتل إلا يوم بدر وفيما عداه كانوا عدداً ومدداً لا يقاتلون . وأنكر أبو بكر الأصم قتال الملائكة وقال إن الملك الواحد يكفى فى إهلاك أهل الأرض كما فعل جبريل بمدائن قوم لوط فإذا حضر هو يوم بدر فأى حاجة إلى مقاتلة الناس مع الكفار وبتقدير حضوره أى فائدة فى إرسال سائر الملائكة ، وأيضاً فإن أكابر الكفار كانوا مشهورين وقاتل كل منهم من الصحابة معلوم ، وأيضا لو قاتلوا فإما أن يكونوا بحيث يراهم الناس أولا ، وعلى الأول

يكون المشاهد من عسكر الرسول ثلاثة آلاف وأكثر ولم يقل أحد بذلك ولأنه خلاف قوله: ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ (الأنفال: ٤٤). ولو كانوا فى غير صورة الناس لزم وقوع الرعب الشديد فى قلوب الخلق ولم ينقل البتة، وعلى الثانى كان يلزم جز الرؤوس وتمزق البطون وإسقاط الكفار من غير مشاهدة فاعل ومثل هذا يكون من أعظم المعجزات فكان يجب أن يتواتر ويشتهر بين الكافر والمسلم والموافق والمخالف. وأيضًا إنهم لو كانوا أجسامًا كثيفة وجب أن يراهم الكل، وإن كانوا أجسامًا لطيفة هوائية فكيف ثبتوا على الخيول. ذكر ذلك الرازى والنيسابورى. فالرازى أورد هذا عن الأصم وذكر حججه مفصلة كعادته بقوله الحجة الأولى - الحجة الثانية إلخ ولخصه النيسابورى عنه بما ذكرناه. واعترض الرازى عليه بأن مثل هذا إنما يصدر من غير المؤمنين وكان يجب أن يرد عليه بما يدفع هذه الحجج أو يبين لها مخرجًا.

ليس فى القرآن الكريم نص ناطق بأن الملائكة قاتلت بالفعل فيحتج به الرازى على أبى بكر الأصم، وإنما جاء ذكر الملائكة فى سياق الكلام عن غزوة بدر فى سورة الأنفال على أنها وعد من اللَّه تعالى بإمداد المؤمنين بألف من الملائكة، وفسر هذا الإمداد بقوله عز وجل: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ⑫﴾ (الأنفال: ١٢). قال ابن جرير فى معنى التثبيت: «يقول قووا بقتال أعدائهم»، فأنت ترى أنه جزم بأن عمل الملائكة فى ذلك اليوم إنما كان موضوعه القلوب بتقوية عزيمتها، وتصحيح نيتها. وذكر قول من قال إن ذلك كان بمعونتهم فى القتال بصيغة تدل على ضعفه «قيل»، وجعل قوله تعالى: ﴿سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ إلخ من تتمة خطاب اللَّه للمؤمنين وهو الظاهر. وبعض المفسرين يجعله بيانًا لما تثبت به الملائكة النفوس أى أنها تلقى فيها اعتقاد إلقاء اللَّه الرعب فى قلوب المشركين إلخ.

وبهذا يندفع ما قاله الرازى على الأصم ولا يبقى محل لحججه فإنه لا ينكر أن الملائكة أرواح يمكن أن يكون لها اتصال ما بأرواح بعض البشر وتأثير فيها بالإلهام

أو تقوية العزائم. ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاَّ بُشْرَىٰ﴾، كما قال مثل ذلك في هذه السورة.

هذا ما كان يوم بدر وسيأتي بسطه في تفسير سورة الأنفال إن أحيانا اللَّه تعالى. وأما يوم أحد فالمحققون على أنه لم يحصل إمداد بالملائكة ولا وعد من اللَّه بذلك، وإنما أخبر اللَّه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر ذلك لأصحابه وجعل الوعد به معلقًا على ثلاثة أمور: الصبر، والتقوى، وإتيان الأعداء من فورهم. ولم تتحقق هذه الشروط فلم يحصل الإمداد كما تقدم. ولكن القول أفاد البشارة والطمأنينة.

وبقي أن يقال: ما الحكمة وما السبب في إمداد اللَّه المؤمنين يوم بدر بملائكة يثبتون قلوبهم، وحرمانهم من ذلك يوم أحد حتى أصاب العدو منهم ما أصاب؟

والجواب عن ذلك يعلم من اختلاف حال المؤمنين في ذينك اليومين، فنذكره هنا مجملاً مع بيان فلسفته الروحانية وندع التفصيل فيه إلى تفسير الآيات هنا وفي سورة الأنفال، فإن ما هنا تفصيل لما في وقعة أحد من الحكم وما في سورة الأنفال تفصيل لما كان في وقعة بدر من ذلك.

كان المؤمنون يوم بدر في قلة وذلة من الضعف والحاجة، فلم يكن لهم اعتماد إلا على اللَّه تعالى وما وهبهم من قوة في أبدانهم ونفوسهم وما أمرهم به من الثبات والذكر إذ قال: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾﴾ (الأنفال: ٤٥). فبذلوا كل قواهم وامتثلوا أمر ربهم ولم يكن في نفوسهم استشراف إلى شيء ما غير نصر اللَّه وإقامة دينه والذود عن نبيه لا في أول القتال ولا في أثنائه، فكانت أرواحهم بهذا الإيمان وهذا الصفاء قد علت وارتقت حتى استعدت لقبول الإلهام من أرواح الملائكة والتقوى بنوع ما من الاتصال بها.

وأما يوم أحد فقد كان بعضهم في أول الأمر على مقربة من الافتتان بما كان من المنافقين، ولذلك همت طائفتان منهم أن تفشلا. ثم إنهم لما تثبتوا وباشروا القتال

انتصروا وهزموا المشركين الذين هم أكثر من ثلاثة أمثالهم، فكان بعد ذلك أن خرج بعضهم عن التقوى وخالفوا أمر الرسول صلى الله عليه وسلم وطمعوا فى الغنيمة وفشلوا وتنازعوا فى الأمر، فضعف استعداد أرواحهم فلم ترتق إلى أهلية الاستمداد من أرواح الملائكة فلم يكن لهم منهم مدد لأن الإمداد، لا يكون إلا على حسب الاستعداد.

هذا هو السبب لما حصل بحسب ما يظهر لنا. وأما حكمته فهي تمحيص المؤمنين كما سيأتي في قوله: ﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ ﴾ إلخ (آل عمران: ١٤١) وتربيتهم بالفعل على إقامة سنن الله تعالى في الأسباب والمسببات كما سيأتي في قوله: ﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ﴾ (آل عمران: ١٣٧). وبيان أن هذه السنن حاكمة حتى على الرسول صلى الله عليه وسلم، وأن قتل الرسول صلي الله عليه وسلم، أو موته لا ينبغي أن يكون مثبطًا للهمم ولا داعية إلى الانقلاب على الأعقاب، وأنه ليس له من أمر العباد شيء وأن كل ما يصيبهم من المصائب فهو نتيجة عملهم إذ هو عقوبة طبيعية لهم وغير ذلك فما بينه الله تعالى في قوله: ﴿ أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ ﴾ إلخ (آل عمران: ١٦٥) وقوله: ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ ﴾ إلخ (آل عمران: ١٤٤) وغيرهما فلا نتعجله قبل الكلام في تفسير الآيات الناطقة به وما هي ببعيد.

ومن نكت البلاغة المؤيدة لما ذكرنا من اختلاف الحالين في الوقعتين أنه تعالى قال هنا: ﴿ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ﴾ وقال في سورة الأنفال: ﴿ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ ﴾ (الأنفال: ١٠). والفرق بينهما أن المؤمنين لم يكن لهم يوم بدر ما تطمئن به قلوبهم غير وعد الله وبشارته لهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم، ولذلك كان من دعائه يومئذ: «اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم أنجز ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تُعْبَد في الأرض أبدًا». وقال عمر راوي هذا الحديث: فما زال يستغيث ربه ويدعوه حتى سقط رداؤه فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه، ثم التزمه من ورائه، ثم قال: يا نبي الله كفاك مناشدتك لربك فإنه سينجز لك ما

وعدك[٣٨]. وأنزل الله يومئذ ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم﴾ (الأنفال: ٩). فكان بهذا الوعد اطمئنان قلوبهم لا بسواه، فلذلك قدم ﴿بِهِ﴾ على ﴿قُلُوبُكُم﴾. وأما في يوم أحد فلم تكن الحال كذلك، كما علم مما تقدم آنفًا، فلم تَعْدُ البشارة أن تكون مما يطمئن به القلب فقال: ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ﴾ من غير قصر.

ثم قال تعالى: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾: ذهب بعض المفسرين إلى أن هذا متعلق بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾، وبعض آخر إلى أنه من الكلام في وقعة أحد المقصودة بالذات فإن ذكر النصر ببدر إنما جاء استطرادًا، ولذلك أنكروا أن يكون ذكر الملائكة الثلاثة الآلاف والخمسة الآلاف متعلقًا به. وهذا هو المختار عندنا. أي أنه فعل ما فعل ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾، أو وما النصر إلا من عنده ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾. ومعني قطع الطرف منهم إهلاك طائفة منهم، يقال: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ﴾ (الأنعام: ٤٥) إذا هلكوا، وقد نطق به التنزيل. وعبر عن الطائفة بالطرف لأنهم الأقرب إلى المسلمين من الوسط، أو أراد بهم الأشراف منهم، كذا قيل، والمتبادر الأول لا لأنه من باب ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُم﴾ (التوبة: ١٢٣). كما قيل، بل لأن الطرف هو أول ما يوصل إليه من الجيش. وقد أهلك الله من المشركين يوم أحد طائفة في أول الحرب. روى ابن جرير عن السدي أنه قال: ذكر الله قتلى المشركين يعني بأحد وكانوا ثمانية عشر رجلاً فقال: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلخ. ونقول: قد ذكر غير واحد من أهل السير أن قتلى المشركين يوم أحد كانوا ثمانية عشر رجلاً، ورد عليهم آخرون بأن حمزة وحده قتل نحو ثلاثين. وصرح بعضهم بأن سبب غلط من قال ذلك القول هو ما روي من أن بعض المسلمين أراد عد قتلى المشركين فعد ثمانية عشر. وصرح بعضهم بأن سبب ذلك أن المشركين أخذوا قتلاهم أو دفنوهم لئلا يمثل بهم المسلمون بعد المعركة كما مثلوا هم بالمسلمين عندما أصابوا الغرة منهم وهذا هو المعقول.

وأما قوله: ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ فقد فسروه بأقوال، منها أن معناه يجزيهم، ومنها أن معناه يصرعهم لوجوههم، وفي الأساس: كبت الله عدوه أكبه وأهلكه. ولكن صاحب الأساس فسر الكلمة في الكشاف بقوله: «ليخزيهم ويغيظهم بالهزيمة». وقال الراغب: الكبت الرد بعنف وتذليل. وقال البيضاوي: «أو يخزيهم والكبت شدة الغيظ أو وهن يقع في القلب». وكل هذه المعاني وردت في كتب اللغة. وصرح البيضاوي بأن ﴿أَوْ﴾ هنا للتنويع لا للترديد(٣٩)، والمعني أنه يقطع طرفًا وطائفة ويكبت طائفة أخرى أي ويتوب على طائفة ويعذب طائفة كما في الآية الآتية: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾: جملة ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ معترضة بين هذا التقسيم وما بعدها معطوف على ما قبلها. ولما كانت هذه الآية مما نزل في وقعة أحد كما روي في الصحيح تعيّن أن تكون التي قبلها كذلك وإلا كانت غير مفهومة إلا بتكلف ينزه القرآن عن مثله على كونه لا حاجة إليه.

أما كونها نزلت في شأن واقعة أحد فيدل عليه ما ورد في سبب نزولها. روى أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وغيرهم من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد: «اللهم العن أبا سفيان اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية»، فنزلت هذه الآية فتيب عليهم كلهم. وروى البخاري عن أبي هريرة نحوه وروي أحمد ومسلم من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم أحد وشج في وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال: «كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم»؟! فأنزل الله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية. ذكر ذلك كله السيوطي في لباب النقول ولم يعز الأول إلى الترمذي والنسائي اكتفاء بمن هو أصح منهما رواية. وقد روي ذلك ابن جرير من عدة طرق. وما روي غير ذلك لا يعتد به. ولا تنافي بين حديث ابن عمرو وحديث أنس لأن الجمع بينهما ظاهر وهو أنه قال ما قال فيهم حين أدموه، ثم لعن رؤساءهم فنزلت الآية عقب ذلك كله.

وأما المعنى فقد قال ابن جرير: يعني بذلك تعالى ذكره: ليقطع طرفًا من الذين كفروا أو يكبتهم أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ليس لك من الأمر شيء. فقوله: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ منصوب عطفًا على قوله: ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾، وقد يحتمل أن يكون تأويله ليس لك من الأمر شيء حتى يتوب عليهم فيكون نصب يتوب بمعنى «أو» التي هي في معنى «حتى»، والقول الأول أولى بالصواب لأنه لا شيء من أمر الخلق إلى أحد سوى خالقهم قبل توبة الكفار وعقابهم وبعد ذلك. وتأويل﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾: ليس إليك يا محمد من أمر خلقي إلا أن تنفذ فيهم أمري وتنهى فيهم إلى طاعتي وإنما أمرهم إلى والقضاء فيهم بيدي دون غيري أقضي فيهم وأحكم بالذي أشاء من التوبة على من كفر بي وعصاني وخالف أمري أو العذاب: إما في عاجل الدنيا بالقتل والنقم المبيرة، وإما في آجل الآخرة بما أعددت لأهل الكفر بي. انتهى قول ابن جرير وقد أورد بعده ما عنده من الروايات في الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٣٠) وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (١٣١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٣٢) وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (١٣٣) الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣٤) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ (١٣٥) أُوْلَئِكَ جَزَاؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (١٣٦)﴾.

وجه الاتصال بين هذه الآيات وما قبلها في بيان أن الله نصر المؤمنين وهم أذلة وأنهم إنما نصروا بتقوى الله وامتثال الأمر والنهي، ولذلك خذلوا في أحد عند المخالفة والطمع في الغنيمة. وقد جاء هذا بعد النهي عن اتخاذ البطانة من اليهود وبيان أنه لا يضر المؤمنين كيد هؤلاء اليهود ما اعتصموا بالصبر والتقوى. وقد كان من موادة المؤمنين لليهود واتخاذ البطانة منهم أن منهم من رابى كما كانوا يرابون

وكان البعض الآخر مظنة أن يرابي توسلاً لجلب المال المحبوب بسهولة . فكان الترتيب في الآيات هكذا : نهاهم عن اتخاذ البطانة من اليهود وأمثالهم من المشركين بشروطها التي هي مثار الضرر، ثم بيّن لهم ما يتقون به ضررهم وشر كيدهم وهو تقوى الله وطاعته وطاعة رسوله، ثم ذكرهم بما يدل على صدق ذلك طرداً وعكساً بذكر وقعة بدر ووقعة أحد، ثم نهاهم عن عمل آخر من شر أعمال أولئك اليهود ومن اقتدى بهم من المشركين وأشدها ضرراً وهو أكل الربا أضعافًا مضاعفة . وقد كان ما تقدم تمهيدًا لهذا النهي وحجة على أن الربح المتوقع منه ليس هو سبب السعادة وإنما سببها ما ذكر من التقوى والامتثال .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ : هذا أول ما نزل في تحريم الربا، وآيات البقرة في الربا نزلت بعد هذه، بل هي آخر آيات الأحكام نزولاً . والمراد بالربا فيها ربا الجاهلية المعهود عند المخاطبين عند نزولها لا مطلق المعنى اللغوي الذي هو الزيادة، فما كل ما يسمى زيادة محرم .

والأضعاف جمع قلة لضِعْف (بكسر الضاد)، وضعف الشيء مثله الذي يثنيه، فضعف الواحد واحد فهو إذا أضيف إليه ثناه . وهو من الألفاظ المتضايفة أي التي يقتضي وجودها وجود آخر من جنسها كالنصف والزوج، ويختص بالعدد، فإذا ضاعفت الشيء ضممت إليه مثله مرة فأكثر . وإذا قلنا إن الأضعاف المضاعفة في الزيادة فقط (التي هي الربا) يصح ما قاله المفسر (الجلال) في تصوير المسألة بتأخير أجل الدين والزيادة في المال(٤٠)، وهذا هو الذي كان معروفًا في الجاهلية . ويصح أيضًا أن تكون الأضعاف بالنسبة إلى رأس المال، وهذا واقع الآن، فإنني رأيت في مصر من استدان بربا ثلاثة في المئة كل يوم فانظر كم ضعفًا يكون في السنة . وقد قال ﴿مُضَاعَفَةً﴾ بعد ذكر الأضعاف كأن العقد قد يكون ابتداء على الأضعاف ثم تأتي المضاعفة بعد ذلك بتأخير الأجل وزيادة المال .

قوله : ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ إلخ وعيد للمرابين يجعلهم مع الكافرين إذا عملوا فيه عملهم، وفيه تنبيه إلى أن الربا قريب من الكفر . وهذا القول بعد قوله : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ

﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ تأكيد بعد تأكيد، ثم أكده أيضًا بالأمر بطاعته وطاعة الرسول، فمؤكدات التنفير من الربا أربعة. وقد قلنا من قبل إن مسألة الربا ليست مدنية محضة بل هي دينية أيضًا، والغرض الديني منها التراحم المفضي إلى التعاون، فالمقرض اليوم قد يكون مقترضًا غدًا، فمن أعان جدير بأن يعان.

ثم ذكر جزاء المتقين بعد الأمر المؤكد باتقاء النار إتباعًا للوعيد بالوعد وقرنا للترهيب بالترغيب كما هي سننه، فقال: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَـٰوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾: المسارعة إلى المغفرة والجنة هي المبادرة إلى أسبابها وما يُعد الإنسان لنيلها من التوبة عن الإثم كالربا والإقبال على البر كالصدقة.

وقد اختلفوا في الجنة هل هي موجودة بالفعل أم توجد بعد في الآخرة، ولا معنى لهذا الخلاف، ولا هو مما يصح التفرق واختلاف المذاهب فيه.

﴿الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾: إن المال عزيز على النفس لأنه الآلة لجلب المنافع والملذات ودفع المضار والمؤلمات، وبذله في طرق الخير والمنافع العامة التي ترضي الله تعالى يشق على النفس، أما في السراء فلما يحدثه السرور والغنى من الأشر والبطر والطغيان وشدة الطمع وبعد الأمل. وأما في الضراء فلأن الإنسان يرى نفسه فيها جديرًا بأن يأخذ ومعذورًا إن لم يُعط وإن لم يكن معذورًا بالفعل إذ مهما كان فقيرًا لا يعدم وقتًا يجد فيه فضلاً ينفقه في سبيل الله ولو قليلاً. وداعية البذل في النفس هي التي تنبه الإنسان إلى هذا العفو الذي يجده أحيانًا ليبذله. فإن لم تكن الداعية موجودة في أصل الفطرة فأمر الدين الذي وضعه الله لتعديل الفطرة المائلة وتصحيح مزاج المعتلة يوجدها ويكون نعم المنبه لها. وقد فسر بعضهم الضراء بما يخرج الفقراء من هذه الصفة من صفات المتقين وليس بسديد.

يقول من لا علم عنده إن تكليف الفقير والمسكين البذل في سبيل الله لا معنى له ولا غناء فيه. وربما يقول أكثر من هذا - يعني أنه ينتقد ذلك من الدين. والعلم الصحيح يفيدنا أنه يجب أن تكون نفس الفقير كريمة في ذاتها وأن يتعود صاحبها

الإحسان بقدر الطاقة، وبذلك ترتفع نفسه وتطهر من الخسة وهي الرذيلة التي تعرض للفقراء فتجرهم إلى رذائل كثيرة، ثم إن النظر يهدينا إلى أن القليل من الكثير كثير فلو أن كل فقير في القطر المصرى مثلاً يبذل في السنة قرشًا واحدًا لأجل التعليم لاجتمع من ذلك ألوف الألوف وتيسر به عمل في البلاد كبير، فكيف إذا أنفق كل أحد على قدره كما قال تعالى: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ إلخ (الطلاق: ٧).

إذا كان الله تعالى قد جعل الإنفاق في سبيله علامة على التقوى أو أثرًا من آثارها حتى في حال الضراء، وكان انتفاؤه علامة على عدم التقوى التي هي سبب دخول الجنة، فكيف يكون حال أهل السراء الذين يقبضون أيديهم؟ وهل يغني عن هؤلاء من شيء أداء الرسوم الدينية الظاهرة التي يتمرنون عليها عادة مع الناس؟ ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾: الغيظ ألم يعرض للنفس إذا هضم حق من حقوقها المادية كالمال أو المعنوية كالشرف فيزعجها إلى التشفي والانتقام، ومن أجاب داعي الغيظ إلى الانتقام لا يقف عند حد الاعتدال ولا يكتفي بالحق بل يتجاوزه إلى البغي، فلذلك كان من التقوى كظمه. وفي «روح المعاني» أن الغيظ هيجان الطبع عند رؤية ما ينكر والفرق بينه وبين الغضب على ما قيل أن الغضب يتبعه إرادة الانتقام البتة ولا كذلك الغيظ، وقيل الغضب ما يظهر على الجوارح والغيظ ليس كذلك.

أصل الكظم مخرج النفس. والغيظ وإن كان معنى له أثر في الجسم يترتب عليه عمل ظاهر فإنه يثور بنفس الإنسان حتى يحمله على ما لا يجوز من قول أو فعل، فلذلك سمي حبسه وإخفاء أثره كظمًا.

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾: العفو عن الناس هو التجافي عن ذنب المذنب منهم وترك مؤاخذته مع القدرة عليها، وتلك مرتبة في ضبط النفس والحكم عليها وكرم المعاملة قل من يتبوؤها. فالعفو مرتبة فوق مرتبة كظم الغيظ إذ ربما يكظم المرء غيظه على حقد وضغينة وهناك مرتبة أعلى منهما وهي ما أفاده قوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ : الفاحشة الفعلة الشديدة القبح، وظلم النفس يطلق على كل ذنب. قال البيضاوي: «وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما تتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك»(٤١). وذكر الله عند الذنب يكون بتذكر نهيه ووعيده أو عقابه أو تذكر عظمته وجلاله وهما مرتبتان: مرتبة دنيا: لعامة المؤمنين ومرتبة عليا: لخواص المتقين وهي أن يذكروا إذا فرط منهم ذنب ذلك المقام الإلهي الأعلى المنزه عن النقص الذي هو مصدر كل كمال، وما يجب من طلب قربه بالمعرفة والتخلق الذي هو منتهى الآمال، فإذا هم تذكروا انصرف عنهم طائف الشيطان، ووجدوا نفس الرحمن، فرجعوا إليه طالبين مغفرته، راجين رحمته، ملتزمين سنته، واردين شرعته، عالمين أنه لا يغفر الذنوب سواه، وأنه يضل من يدعون عند الحاجة إلا إياه، لأن الكل منه وإليه، وهو المتصرف بسنته فيه والحاكم بسلطانه عليه.

﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ : لا يصر المؤمن المتقي من أهل الدرجة الدنيا على ذنبه وهو يعلم أن الله تعالى نهى عنه وتوعد عليه، ولا يصر كذلك بالأولى صاحب الدرجة العليا من أهل الإيمان والتقوى، وهو يعلم أن الذنب فسوق عن نظام الفطرة السليمة، واعتداء على قانون الشريعة القويمة، وبعد عن مقام النظام العام، الذي يعرج عليه البشر إلى قرب ذي الجلال والإكرام. ومثال ذلك من يخضع لقوانين الحكام الوضعية خوفًا من العقوبة، ومن يخضع لها احترامًا للنظام، وما أبعد الفرق بين الفريقين.

﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (١٣٧) هَٰذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (١٣٨) وَلا تَهِنُوا وَلا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (١٣٩) إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (١٤٠) وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ (١٤١) ﴾.

هذه الآيات وما بعدها في قصة أحد وما فيها من السنن الاجتماعية والحكم والأحكام فهي متصلة بقوله عز وجل: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ إلخ الآيات التي تقدمت (آل عمران: ١٢١).

﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾: إن بعض المفسرين يجعل الآيتين الأوليين من هذه الآيات تمهيداً لما بعدهما من النهي عن الوهن والحزن وما يتبع ذلك، وعلى هذا جرى (الجلال) كأنه يقول: إن هذا الذي وقع لا يصح أن يضعف عزائمكم، فإن السنن التي قد خلت من قبلكم تبين لكم كيف كانت مصارعة الحق للباطل وكيف ابتلي أهل الحق أحياناً بالخوف والجوع والانكسار في الحرب ثم كانت العاقبة لهم فانظروا كيف كانت عاقبة المكذبين للرسل المقاومين لهم فإنهم كانوا هم المخذولين المغلوبين وكان جند الله هم المنصورين الغالبين، وإذا كان الأمر كذلك فلا تهنوا ولا تحزنوا لما أصابكم في أُحد[٤٢].

هذا رأي ضعيف، فإن ذكر السنن بعد آيات متعددة، في موضوعات مختلفة، تفيد معاني كثيرة. فإن الله تعالى نهى المؤمنين عن اتخاذ بطانة من الأعداء الذين بدت لهم بغضاؤهم، وبيّن هو لهم مجامع خبثهم وكيدهم. ثم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بوقعة أحد وما كان فيها بالإجمال، وذكرهم بنصره لهم ببدر. ثم ذكر المتقين وأوصافهم وما وعدوا به. ثم ذكر بعد ذلك كله مضي السنن في الأمم وأنه بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين. فذكر السنن بعد ذلك كله يفيد معاني كثيرة تحتاج إلى شرح طويل جدّاً لا معنى واحداً كما قيل. وإن في القرآن من إفادة المباني القليلة للمعاني الكثيرة بمعونة السياق والأسلوب ما لا يخطر في بال أحد من كتاب البشر وعلمائهم ومثل هذا مما تجب العناية ببيانه. يقول الشيخ عبد القاهر في دلائل الإعجاز: إن كون القرآن معجزاً ببلاغته يوجب علينا أن نجعل أسلوبه الذي كان معجزاً به فنّاً ليبقى دالاً على وجه إعجازه، كذلك أقول إن إرشاد الله إيانا إلى أن له في خلقه سنناً يوجب علينا أن نجعل هذه السنن علماً من العلوم المدونة لنستديم ما فيها من الهداية والموعظة على أكمل وجه، فيجب على الأمة في مجموعها أن يكون فيها قوم يبينون لها سنن الله في خلقه كما فعلوا في غير هذا العلم من العلوم

والفنون التي أرشد إليها القرآن بالإجمال وبيّنها العلماء بالتفصيل عملاً بإرشاده كالتوحيد والأصول والفقه. والعلم بسنن الله تعالى من أهم العلوم وأنفعها، والقرآن يحيل عليه فى مواضع كثيرة وقد دلنا على مأخذه من أحوال الأمم إذ أمرنا أن نسير في الأرض لأجل اجتلائها ومعرفة حقيقتها. ولا يحتج علينا بعدم تدوين الصحابة لها فإن الصحابة لم يدونوا غير هذا العلم من العلوم الشرعية التي وضعت لها الأصول والقواعد، وفرعت منها الفروع والمسائل. وإنني لا أشك في كون الصحابة كانوا مهتدين بهذه السنن وعالمين بمراد الله من ذكرها. يعني أنهم بما لهم من معرفة أحوال القبائل العربية والشعوب القريبة منهم ومن التجارب والأخبار في الحرب وغيرها وبما منحوا من الذكاء والحذق وقوة الاستنباط كانوا يفهمون المراد من سنن الله تعالى ويهتدون بها في حروبهم وفتوحاتهم وسياستهم للأمم التي استولوا عليها. وما كانوا عليه من العلم بالتجربة والعمل أنفع من العلم النظري المحض وكذلك كانت علومهم كلها، ولما اختلفت حالة العصر اختلافًا احتاجت معه الأمة إلى تدوين علم الأحكام وعلم العقائد وغيرهما كانت محتاجة أيضًا إلى تدوين هذا العلم، ولك أن تسميه علم السنن الإلهية أو علم الاجتماع أو علم السياسة الدينية. سم بما شئت فلا حرج في التسمية.

ومعنى الجملة: انظروا إلى من تقدمكم من الصالحين والمكذبين فإذا أنتم سلكتم سبيل الصالحين فعاقبتكم كعاقبتهم، وإن سلكتم سبل المكذبين فعاقبتكم كعاقبتهم. وفي هذا تذكير لمن خالف أمر النبي صلى الله عليه وسلم في أُحد. ففي الآية مجاري أمن ومجاري خوف، فهو على بشارته لهم فيها بالنصر وهلاك عدوهم ينذرهم عاقبة الميل عن سننه ويبين لهم أنهم إذا ساروا في طريق الضالين من قبلهم فإنهم ينتهون إلى مثل ما انتهوا إليه. فالآية خبر وتشريع، وفي طيها وعد ووعيد.

﴿فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾: أي أن المصارعة بين الحق والباطل قد وقعت من الأمم الماضية، وكان أهل الحق يغلبون أهل الباطل ويُنْصَرون عليهم بالصبر والتقوى، وكان ذلك يجري بأسباب مطردة، وعلى طرائق

مستقيمة، يعلم منها أن صاحب الحق إذا حافظ عليه ينصر ويرث الأرض، وأن من ينحرف عنه ويعيث في الأرض فساداً يخذل وتكون عاقبته الدمار، فسيروا في الأرض واسْتَقْروا ما حل بالأمم ليحصل لكم العلم الصحيح التفصيلي بذلك وهو الذي يحصل به اليقين ويترتب عليه العمل. وقال بعض المفسرين: إن لم تصدقوا فسيروا. وهذا قول باطل.

والسير في الأرض والبحث عن أحوال الماضين وتعرف ما حل بهم هو الذي يوصل إلى معرفة تلك السنن والاعتبار بها كما ينبغي. نعم إن النظر في التاريخ الذي يشرح ما عرفه الذين ساروا في الأرض ورأوا آثار الذين خلوا يعطي الإنسان من المعرفة ما يهديه إلى تلك السنن ويفيده عظة واعتباراً، ولكن دون اعتبار الذي يسير في الأرض بنفسه ويرى الآثار بعينه ولذلك أمر بالسير والنظر. ثم أتبع ذلك بقوله: ﴿هَٰذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾: كأنه يقول إن كل إنسان له عقل يعتبر به فهو يفهم أن السير في الأرض يدله على تلك السنن، ولكن المؤمن المتقي أجدر بفهمها لأن كتابه أرشده إليها وأجدر كذلك بالاهتداء والاتعاظ بها. وقد بينا في تفسير الفاتحة أن لسير الناس في الحياة سنناً يؤدي بعضها إلى الخير والسعادة وبعضها إلى الهلاك والشقاء وأن من يتبع تلك السنن فلا بد أن ينتهي إلى غايتها سواء كان مؤمناً أو كافراً، كما قال سيدنا علي: «إن هؤلاء قد انتصروا باجتماعهم على باطلهم وخذلتم بتفرقكم عن حقكم». ومن هذه السنن أن اجتماع الناس وتواصلهم وتعاونهم على طلب مصلحة من مصالحهم يكون، مع الثبات، من أسباب نجاحهم ووصولهم إلى مقصدهم سواء كان ما اجتمعوا عليه حقّاً أو باطلاً، وإنما يصلون إلى مقصدهم بشيء من الحق والخير ويكون ما عندهم من الباطل قد ثبت باستناده إلى ما معهم من الحق وهو فضيلة الاجتماع والتعاون والثبات. فالفضائل لها عماد من الحق فإذا قام رجل بدعوى باطلة ولكن رأى جمهور من الناس أنه محق يدعو إلى شيء نافع وأنه يجب نصره فاجتمعوا عليه ونصروه وثبتوا على ذلك فإنهم ينجحون معه بهذه الصفات. ولكن الغالب أن الباطل لا يدوم بل لا يستمر زمناً طويلاً لأنه ليس له في الواقع ما يؤيده بل له ما يقاومه فيكون صاحبه

دائمًا متزلزلاً. فإذا جاء الحق ووجد أنصاراً يجرون على سنة الاجتماع في التعاون والتناصر، ويؤيدون الداعي إليه بالثبات والتعاون، فإنه لا يلبث أن يدمغ الباطل وتكون العاقبة لأهله. فإن شابت حقهم شائبة من الباطل، أو انحرفوا عن سنن الله في تأييده، فإن العاقبة تنذرهم بسوء المصير. فالقرآن يهدينا في مسائل الحرب والتنازع مع غيرنا إلى أن نعرف أنفسنا وكنه استعدادنا لنكون على بصيرة من حقنا ومن السير على سنن الله في طلبه وفي حفظه وأن نعرف كذلك حال خصمنا ونضع الميزان بيننا وبينه وإلا كنا غير مهتدين ولا متعظين.

﴿وَلا تَهِنُوا وَلا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾: إن الحزن إنما يكون على ما فات الإنسان وخسره مما يحبه. وسببه أنه يشعر بأنه قد فاته بفوته شيء من قوته وفقد بفقده شيئًا من عزيمته أو أعضائه. ذلك بأن صلة الإنسان بمحبوباته من المال والمتاع والناس كالأصدقاء وذي القربى تكسبه قوة وتعطيه غبطة وسروراً فإذا هو فقد شيئًا منها بلا عوض فإنه يعرض لنفسه ألم الحزن الذي يشبه الظلمة ويسمونه كدراً كأن النفس كانت صافية رائقة فجاء ذلك الانفعال فكدرها بما أزال من صفوها.

وقد يقال هنا: لماذا نهاهم عن الوهن بما عرض لهم والحزن على ما فقدوا في «أُحد» وكل من الوهن والحزن كان قد وقع وهو أمر طبيعي في مثل الحال التي كانوا عليها؟ والجواب أن المراد بالنهي ما يمكن أن يتعلق به الكسب من معالجة وجدان النفس بالعمل ولو تكلفًا. كأنه يقول: انظروا في سنن من قبلكم تجدوا أنه ما اجتمع قوم على حق وأحكموا أمرهم وأخذوا أهبتهم وأعدوا لكل أمر عدته، ولم يظلموا أنفسهم في العمل لنصرته، إلا وظفروا بما طلبوا، وعوضوا مما خسروا. فحولوا وجوهكم عن جهة ما خسرتم، وولوها جهة ما يستقبلكم، وانهضوا به بالعزيمة والحزم، مع التوكل على الله عز وجل، والحزن إنما يكون على فقد ما لا عوض منه وإن لكم خير عوض مما فقدتم، ﴿وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ﴾ برجحانكم عليهم في مجموع الوقعتين - بدر وأحد - إذ الذين قتلوا منهم أكثر من الذين قتلوا منكم، على كثرتهم وقلتكم. أو جملة ﴿وَأَنتُمُ الأَعْلَوْنَ﴾ معترضة يراد بها

التبشير بما يكون في المستقبل من النصر، وهما قولان للمفسرين. وسواء كانت للتسلية أو للبشارة فهي مرتبطة بالإيمان الصحيح الذي لا شائبة فيه فإن من اخترق هذا الإيمان فؤاده وتمكن من سويدائه، يكون على يقين من العاقبة، بعد الثقة من مراعاة السنن العامة، والأسباب المطردة، ولذلك قال: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾، ومثل هذا الشرط كثير في القرآن وهو ليس للشك وإنما يراد به تنبيه المؤمن إلى حاله، ومحاسبة نفسه على أعماله.

رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الخميس الماضية (غرة ذي القعدة سنة ١٣٢٠) في الرؤيا منصرفًا مع أصحابه من أحد وهو يقول: «لو خيرت بين النصر والهزيمة لاخترت الهزيمة»، أي لما في الهزيمة من التأديب الإلهي للمؤمنين وتعليمهم أن يأخذوا بالاحتياط ولا يغتروا بشيء يشغلهم عن الاستعداد وتسديد النظر وأخذ الأهبة وغير ذلك من الأسباب والسنن.

ثم بين تعالى وجه جدارتهم بألاّ يهنوا ولا يحزنوا فقال: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ قرأ حمزة والكسائي وابن عياش عن عاصم «قُرح» بضم القاف والباقون بفتحها. قال كثير من المفسرين إن القرح بالفتح والضم واحد فهو «كالضعف» فيه اللغتان ومعناه الجرح. وقال بعضهم إن القرح بالفتح هو الجراح وبالضم أثرها وألمها. ورجح ابن جرير قراءة الفتح، قال: «لإجماع أهل التأويل على أن معناه القتل والجراح فذلك يدل على أن القراءة هي بالفتح وأن بعض أهل العربية يزعم أن القَرح والقُرح لغتان بمعنى واحد والمعروف عند أهل العلم بكلام العرب ما قلنا» أي من أن القرح بالفتح يشمل الجرح والقتل ويؤيده أنه هو الذي حصل. وفي لسان العرب «القَرح والقُرح» لغتان عض السلاح ونحوه مما يجرح الجسد وقيل القَرح الآثار والقُرح الألم.

عبر بالمضارع بدل الماضي، فلم يقل: «إن مسكم قرح» ليحضر صورة المس في أذهان المخاطبين.

وإن اعتبار المساواة في المثل من التدقيق الفلسفي الذي لم تكن العرب تقصده في مثل هذه العبارة، وهذا القول صحيح على كل تقدير.

﴿ وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ : هذه قاعدة كقاعدة ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ ، أي هذه سنة من تلك السنن وهي ظاهرة بين الناس بصرف النظر عن المحقين والمبطلين . والمداولة في الواقع تكون مبنية على أعمال الناس فلا تكون الدولة لفريق دون آخر جزافًا وإنما تكون لمن عرف أسبابها ورعاها حق رعايتها . أي إذا علمتم أن ذلك سنة فعليكم ألاّ تهنوا وتضعفوا بما أصابكم لأنكم تعلمون أن الدولة تدول . والعبارة تومئ إلى شيء مطوي كان معلومًا لهم وهو أن لكل دولة سببا فكأنه قال : إذا كانت المداولة منوطة بالأعمال التي تفضي إليها كالاجتماع والثبات وصحة النظر وقوة العزيمة وأخذ الأهبة وإعداد ما يستطاع من القوة فعليكم أن تقوموا بهذه الأعمال وتحكموها أتم الإحكام . وفي الجملة من الإيجاز وجمع المعاني الكثيرة في الألفاظ القليلة ما لا يعهد مثله في غير القرآن .

ثم قال عز وجل : ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إن المراد بعلم الله فيه علم عباده ، وإنهم يفسرونه بعلم الظهور أي ليظهر علمه بذلك . ومعنى قول الجمهور : أن المراد بالعلم علم الظهور أن العلم بالشيء على أنه سيقع ثابت في الأزل فإذا وقع ذلك الشيء حصل تغير في ذلك المعلوم فصار حالاً بعد أن كان مستقبلاً . فهل تعلُّق العلم به عند الوقوع هو عين تَعَلُّقه به من الأزل إلى قبيل وقوعه؟ قال الحكماء : إن الزمن ليس بشيء بالنسبة إلى الله فليس هناك تقدم ولا تأخر ولا متقدم ولا متأخر فتعلق العلم بالمعلوم واحد في الأزل والأبد . فعلى هذا القول يكون معنى ﴿ لِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ ليظهر علمه للناس بظهور المعلوم لهم فهو كقوله : ﴿ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (آل عمران : ١٧٩) أي يعلم الناس ذلك ويميزونه .

وأما جمهور المتكلمين ، فيقولون إن الله تعالى يعلم كل شيء أزلاً وأبدًا ولكن تعلق علمه بالأشياء على أنها ستقع غير تعلق علمه بها وهي واقعة ، فذلك علم غير ظاهر فيه المعلوم في الوجود وهذا علم ظهر متعلقه ووجد . والمراد بقوله : ﴿لِيَعْلَمَ﴾ الثاني .

إنهم يريدون بعلم الغيب والشهادة معنى آخر ، إن العبارة ظاهرة الصحة وإيهام

تجدد العلم الإلهي مدفوع، ولكن ما النكتة في اختيار هذه العبارة وأمثالها كقوله في الآية التي بعد هذه الآية: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؟ ولم لم يبين المراد بعبارة لا إيهام فيها؟ النكتة بيان أن العلم إذا لم يصدقه العمل لا يعتد به. وبيان ذلك أن الإنسان كثيراً ما يتصور الشيء ويحكم بصحته فيرى أنه يعتقده، ولكن إذا عرض العمل كذبه في اعتقاده وتبين أنه لم يكن متحققًا به وإنما كان صورة انطبعت في مخ مع الغفلة عما يعارضها من سائر عقائده المتمكنة التي لها سلطان على وجدانه وأثر في عمله وأخلاقه وعاداته التي تجري عليها أعماله. مثال ذلك أن بعض الناس تحدثه نفسه بأنه شجاع ويعتقد ذلك لعدم وجود ما يعارضه في نفسه حتى إذا م عرض له ما تظهر به حقيقة الشجاعة بالفعل من الحاجة إلى ركوب الخطر وخوض غمرات الموت دفاعًا عن الحق أو الحقيقة جبن وجزع وظهر غروره بنفسه وانخداع لوهمه. ومثله من تحدثه نفسه بأنه لقوة إيمانه عظيم الثقة بالله والتوكل عليه، حتى تظهر الحوادث والوقائع أنه هلوع إذا مسه الشر كان جزوعًا، وإذا مسه الخير كان منوعا، لا يثق بربه ولا بنفسه. فأراد تعالى أن يرشدنا بقوله ﴿لِيَعْلَمَ﴾ إلى أن العل لا يكون علمًا والإيمان لا يكون إيمانًا إلا إذا صدقهما العمل وظهر أثرهما بالفعل فكأنه قال ليتبين الذين آمنوا على طريق التمثيل.

وأما قوله: ﴿وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ﴾ ففيه وجهان: أحدهما: أنه من الشهادة في القتال وهي أن يقتل المؤمن في سبيل الله أي مدافعًا عن الحق قاصداً إعلاء كلمته والثاني: أنه من الشهادة على الناس بالمعنى الذي تقدم في قوله عز وجل: ﴿لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (البقرة: ١٤٣)، والأول هو الذي يسبق إلى الذهن في هذا المقام. وإنما سمي هؤلاء المقتولون شهداء لأنهم يشاهدون بعد الموت من الملكوت ونعيمه ما لا يكون لغيرهم، أو لأنهم ببذل أنفسهم في سبيل الله يكونون من الشهداء على الناس يوم القيامة بالمعنى المشار إليه آنفًا، أو لأنه مشهود لهم بالجنة ولأن الملائكة تشهد موتهم. أقوال.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾: جملة معترضة مسوقة لبيان أن الشهداء يكونون ممن خلصوا لله وأخلصوا في إيمانهم وأعمالهم فلم يظلموا أنفسهم بمخال

الأمـر أو النهي، ولا بالخـروج عن سنن الله في الخلق، وأنه تعـالى لا يصطفي للشـهـادة الظالمين مـا دامـوا على ظلمـهم، وفي ذلك بشـارة للمـتـقين، وإنذار للمقـصرين. فالناس قبل الابتلاد بالمحن والفتن يكونون سواء، فإذا ابتلوا تبين المخلص والصـادق، والظالم والمنافق، ومـا أسـهل ادعـاء الإخـلاص والصـدق إذا كانت آياتهما مجهولة. فبيان السبب مؤدب للمقصرين، وقاطع لألسنة المدعين، إلا أن يكونوا مع الأغبياء الجاهلين.

ثم قال تعالى: ﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾: قال البعض إن التمحيص تكفير الذنوب وهو مردود بأن المعهود من القرآن التعبير عن هذا المعنى بالتكفير، وبأن للتمحيص هنا معنى آخر يتفق مع ما قاله بعض المفسرين في جملته لا في تصويره.

كل إنسان يحكم لنفسه في نفسه بأمور كثيرة يصدقه فيها الحق الواقع أو يكذبه. فالمعتقد حقية الدين قد يتصور وقت الرخاء أنه يسهل عليه بذل مـاله ونفسه في سبيل الله ليحفظ شرف دينه ويدفع عنه كيد المعتدين، فإذا جاء البأس ظهر له من نفسه خلاف ما كان يتصور. فالإنسان يلتبس عليه أمر نفسه فلا يتجلى كمال التجلي إلا بالتجارب الكثيرة والامتحان بالشدائد العظيمة. فالتجارب والشدائد كتمحيص الذهب يظهر به زيفه ونضاره، ثم إنها أيضًا تنفي خبثه وزغله. كذلك كان الأمر في أحد: تميز المؤمنون الصادقون من المنافقين، وتطهرت نفوس بعض ضعفاء المؤمنين من كدورتها فصارت تبرًا خالصًا، وهؤلاء هم الذين خالفوا أمر النبي صلي الله عليه وسلم وطمعـوا في الغنيـمـة والذين انهـزمـوا وولـوا وهم مدبرون، محص الجميع بتلك الشدة فعلموا أن المسلم ما خلق ليلهو ويلعب، ولا ليكسل ويتواكل، ولا لينال الظفر والسيادة بخوارق العادات، وتبديل سنن الله في المخلوقات، بل خلق ليكون أكثر الناس جدًا في العمل، وأشدهم محافظة على النواميس والسنن.

وأما محق الكافرين بالشدائد فليس معناه فناؤهم وهلاكهم وإنما هو اليأس يسطو

عليهم، وفقد الرجاء يذهب بعزائمهم، حتى يذهب ما كان قد بقي من نور الفضيلة في نفوسهم، فلا تبقى لهم شجاعة ولا بأس، ولا شيء من عزة النفس، فيكون أحدهم كالهلال في المحاق لا نور له، بل يكون وجوده كالعدم لأنه لا أثر له ولا فائدة فيه، فذلك محقه إذا غلب على أمره. وإذا هو انتصر طغى وتجبر، وبغى وظلم، وذلك محق معنوي، تكون عاقبته المحق الصوري، كذلك لا يثبت للكافرين المبطلين وجود مع المؤمنين الصادقين، وإنما يبقون ظاهرين إذا لم يظهر من أهل الحق والعدل من ينازعهم ويقاوم باطلهم.

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ (١٤٢) وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ (١٤٣) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٤) وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ (١٤٥) وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ (١٤٦) وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (١٤٧) فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٤٨) ﴾.

الكلام متصل بما قبله والخطاب فيه لمن شهد وقعة «أحد» من المؤمنين.

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ إن ﴿ أَمْ ﴾ للاستفهام المجرد أو للمعادلة. إنه تعالى يقول للمؤمنين بعد ذلك التنبيه والإرشاد لسننه وحكمه فيما حصل المتضمن للوم والعتاب في مثل ﴿ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ وقوله: ﴿ إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ ﴾ إلخ: هل جريتم على تلك السنن؟ هل تدبرتم تلك الحكم؟ أم حسبتم كما يحسب أهل الغرور أن تدخلوا الجنة وأنتم إلى الآن لم تقوموا بالجهاد في سبيله حق القيام، ولم تتمكن صفة الصبر من نفوسكم تمام

التمكن، والجنة إنما تنال بهما، ولا سبيل إلى دخولها بدونهما، لو قمتم بذلك لعلمه تعالى منكم وجازاكم عليه بالنصر والظفر في غزوتكم هذه وكان ذلك آية على أنه سيجازيكم بالجنة في الآخرة.

ربما يقول قائل إن الآية تفيد أن من لم يجاهد ويصبر لا يدخل الجنة مع أن الجهاد فرض كفاية. ونقول: نعم إنه لا يدخل الجنة من لم يجاهد في سبيل الحق ولكن الجهاد في الكتاب والسنة يستعملان بمعناهما اللغوي وهو احتمال المشقة في مكافحة الشدائد، ومنه جهاد النفس الذي روي عن السلف التعبير عنه بالجهاد الأكبر. ومن أمثلة ذلك مجاهدة الإنسان لشهواته لا سيما في سن الشباب، وجهاده بماله، وما يبتلى به المؤمن من مدافعة الباطل ونصرة الحق. إن لله في كل نعمة عليك حقًّا وللناس عليك حقًّا، وأداء هذه الحقوق يشق على النفس فلابد من جهادها ليسهل عليه أداؤها. وربما يفضل بعض جهاد النفس جهاد الأعداء في الحرب، فإن الإنسان إذا أراد أن يبث فكرة صالحة في الناس أو يدعوهم إلى خيرهم من إقامة سنة أو مقاومة بدعة أو النهوض بمصلحة فإنه يجد أمامه من الناس من يقاومه ويؤذيه إيذاء قلما يصبر عليه أحد. وناهيك بالتصدي لإصلاح عقائد العامة وعاداتهم وما الخاصة في ضلالهم إلا أصعب مراسًا من العامة.

ومن مباحث اللفظ في الآية ما تقدم بيانه من معنى أم ولما. ومنها أن قوله: ﴿وَيَعْلَمَ﴾ منصوب بإضمار «أن» على أن الواو للجمع كقولهم: لا تأكل السمك وتشرب اللبن أي لا يكن أكل السمك وشرب اللبن معًا. فالتقدير في الآية على هذا: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال أنه لم يتحقق منكم الجمع بين الجهاد والصبر.

بعد ما بيّن تعالى للمؤمنين أن الفوز والظفر في الدنيا ودخول الجنة في الآخرة لا يكونان بالأماني والغرور، ولا ينالان بالمحاباة والكيل الجزاف، بل بالجهاد ومكافحة الأيام، ومصابرة الشدائد والأهوال، واتباع سنن الله في هذا العالم. وبعد ما بيّن لهم أن دعوى الإيمان ودعوى الجهاد والصبر لا يترتب عليهما الجزاء بالنصر ودخول الجنة وإنما يترتب ذلك على تحققهما بحسب علم الله المطابق

للواقع لا بحسب ظن الناس وشعورهم. بعد هذا وذاك أرشدهم إلى أمر واقع يظهر لهم به تأويل قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ﴾ إلخ وطريق الجمع بينه وبين شعورهم واعتقادهم قبل ذلك أنهم لم يقصروا في الجهاد والصبر فيتعلموا كيف يحاسبون أنفسهم ولا يغترون بشعورهم وخواطرهم فقال: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾: الخطاب لجماعة المسلمين الذين شهدوا وقعة أحد. فلقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يرى ألاّ يخرج للمشركين بل يستعد لمدافعتهم في المدينة، وكان على هذا الرأي جماعة من كبراء الصحابة، وبه صرح عبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين ولكن أكثر الصحابة أشاروا بالخروج إلى أحد حيث عسكر المشركين ومناجزتهم هناك، وإن الشبان ومن لم يشهد بدراً كانوا يلحون في الخروج. لهذا قال مجاهد: إن هذه الآية عتاب لرجال غابوا عن بدر فكانوا يتمنون مثل يوم بدر أن يلقوه فيصيبوا من الخير والأجر مثل ما أصاب أهل بدر فلما كان يوم أحد ولى منهم من ولى فعاتبهم الله. وروي نحو ذلك عن غيره منهم الربيع والسدي. وروي عن الحسن أنه قال: بلغني أن رجالاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون: لئن لقينا مع النبي صلى الله عليه وسلم لنفعلن ولنفعلن فابتلوا بذلك فلا والله ما كلهم صدق فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ الآية. فأطلق الحسن ولم يخص من لم يشهد بدراً وهو الصواب. فإن الذين كانوا يتمنون القتال كثيرون.

قلنا إن هذه الآية أظهرت للمؤمنين تأويل قوله تعالى في إيمانهم وجهادهم وصبرهم وعلمتهم كيف يحاسبون أنفسهم ويمتحنون قلوبهم. وبيان ذلك أنهم تمنوا القتال أو الموت في القتال لينالوا مرتبة الشهادة وقد أثبت الله لهم هذا التمني وأكده بقوله: ﴿وَلَقَدْ﴾ فلم يكن ذلك منهم دعوى قولية، ولا صورة في الذهن خيالية، بل كان حقيقة واقعة في النفس، ولكنها زالت عند مجيء دور الفعل، وهذه مرتبة من مراتب النفس في شعورها وعرفانها هي دون مرتبة الكمال الذي يصدقه العمل،

وفوق مرتبة التصور والتخيل مع الانصراف عن تمني العمل بمقتضاه أو مع كراهته والهرب منه كما يتوهم بعض الناس أنه يحب ملته أو وطنه ولكنه يهرب من كل طريق يخشى أن يطالب فيه بعمل يأتيه لأجلهما، أو مال يعاون به العاملين لهما، أو يكون خالي الذهن من الفكر في العمل أو البذل لإعلاء شأن هذا المحبوب أو كف العدوان أو الشر عنه، فهاتان مرتبتان دون مرتبة من يتصور أنه يحب ملته ووطنه ويفكر في خدمتهما ويتمنى لو يتاح له ذلك حتى إذا احتيج إلى خدمته التي كان يفكر فيها ويتمناها وجد من نفسه الضعف فأعرض عن العمل قبل الشروع أو بعد أن ذاق مرارته، وكابد مشقته، وإنما المطلوب في الإيمان ما هو أعلى من هذه المرتبة، المطلوب فيه مرتبة اليقين والإذعان النفسي التي من مقتضاها العمل مهما كان شاقًا، والجهاد مهما كان عسرًا، والصبر على المكاره، وإيثار الحق على الباطل، وقد تقدم في تفسير: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ وتفسير ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ﴾ من الآيتين السابقتين أمثلة تزيد المبحث وضوحًا.

وقد كان في مجموع المخاطبين بالآية عند نزولها من هم في المرتبة العليا، وأولئك هم المجاهدون الصابرون الذين ثبتوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثبات الجبال لا ثبات الأبطال وهم نحو ثلاثين رجلاً، وقد ذكرنا أسماء بعضهم في تلخيص القصة وإنما جعل الخطاب عامًا ليكون تربية عامة فإن أصحاب المراتب العلية يتهمون أنفسهم بالتقصير فيزدادون كمالاً.

فهذه الآية تنبه كل مؤمن إلى اتقاء الغرور بحديث النفس والتمني والتشهي وتهديه إلى امتحان نفسه بالعمل الشاق، وعدم الثقة منها بما دون الجهاد والصبر على المكاره في سبيل الحق، حتى يأمن الدعوى الخادعة، بله الدعوى الباطلة، وإنما الخادعة أن تدعى ما تتوهم أنك صادق فيه، مع الغفلة أو الجهل بعجزك عنه، والباطلة لا تخفى عليك، وإنما تظن أنها تخفى على سواك.

قد أشرنا إلى أن الظاهر من تمني الموت هو تمني الشهادة في سبيل الله، وقال بعضهم إن المراد بالموت الحرب لأنها سببه. وعد بعضهم تمني الشهادة المأثور عن كثير من الصحابة مشكلاً لأنه يستلزم انتصار الكفار على المسلمين. ولا إشكال إلا

في مخ من اخترع هذه العبارة، فإن الذي يتمنى الشهادة في سبيل الله لا يلقي بنفسه إلى التهلكة ولا يقصر في الدفاع والصدام حتى يقال إنه مكن الأعداء منه ومهد لهم سبيل الظفر بالمؤمنين وإنما يكون أقوى جهاداً وأشد وأجدر بأن ينصر قومه ويخذل من يحاربهم. ثم إنه لا يقصد لازم الموت والشهادة من نقص عدد المسلمين أو ضعفهم على أن هذا اللازم إنما يتبع استشهاد الكثير أو الأكثر منهم ومن يتمن الشهادة فإنما يتمناها لنفسه دون العدد الكثير من قومه.

إن تمني الشهادة الذي وقع ليس تمنيًا مطلقًا وإنما هو تمني من يقاتل لنصرة الحق أن تذهب نفسه دونه فإذا هو وصل إلى ما ينبغى من نصرة الحق وإعزازه بانهزام أهل الباطل وخذلانهم فبها ونعمت وإلا فضل الموت فى سبيل إعزاز الحق ورآه خيراً من البقاء مع إذلاله وغلبة الباطل عليه. وإن الخطاب لمن سبق لهم تمنى الموت بعد أن فاتهم حضور وقعة بدر أو الشهادة فيها لبعض من حضرها، ثم جاءت وقعة أحد فكان منهم من انكسرت نفسه فى أثناء الواقعة ووهن عزمه ومنهم من وهن وضعف بعدها عند ما ندبهم النبى صلى الله عليه وسلم إلى اتباع المشركين معه فى حمراء الأسد[٤٣]. كأنه يقول: يا سبحان اللّه لقد كنتم تتمنون الموت قبل أن تلاقوا القوم فى الحرب فها أنتم أولاء قد رأيتم ما كنتم تتمنونه وأنتم تنظرون إليه لا تغفلون عنه فما بالكم دهشتم عندما وقع الموت فيكم؟ وما بالكم تحزنون وتضعفون، عند لقاء ما كنتم تحبون وتتمنون؟ ومن تمنى الشىء وسعى إليه لا ينبغى أن يحزنه لقاؤه ويسوءه، فقوله: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾ للتأكيد لأن الإنسان يرى الشىء أحيانًا ولكنه لانشغاله عنه ربما لا يتبينه، فأراد أن يقول إنكم قد رأيتموه رؤية كان لها الأثر الثابت فى نفوسكم لا رؤية من قبيل لمح الشىء مع الغفلة عنه وعدم المبالاة به. وقال بعض المفسرين إن الجملة مستأنفة أى أبصرتموه وأنتم الآن تنظرون وتتأملون فيما رأيتموه وتفكرون فى علاقته بشؤونكم، والذى يظهر هو صحة التأويل الأول.

بعد هذا بيّن اللّه تعالى حكمة أخرى من أعظم الحكم المتعلقة بغزوة أحد وهى إشاعة قتل النبى صلى الله عليه وسلم وما كان من تأثيرها فى المسلمين وما كان

يجب أن يكون فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ إلخ.

إن كلمة ﴿انقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ من قبيل المثل تضرب لمن رجع عن الشيء بعد الإقبال عليه، والأحسن أن تكون عامة تشمل الارتداد عن الدين الذى جاهر بالدعوة إليه بعض المنافقين، والارتداد عن العمل كالجهاد ومكافحة الأعداء وتأييد الحق وهذا هو الصواب.

قال تعالى: ﴿وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾: فى هذه الآية إرشارد لنا إلى ألاّ نجعل المصائب الشخصية دليلاً على كون من تصيبه على باطل أو على حق، فإن من الجائز عقلاً والواقع فعلاً أن يبتلى صاحب الحق بالمصائب والرزايا وأن يبتلى صاحب الباطل بالنعم والعطايا، كما أن عكس ذلك جائز وواقع. وتعلمنا أيضا ألا نعتمد فى معرفة الحق والخير على وجود المعلم بحيث نتركهما بعد ذهابه أو موته وإنما نعتمد على معرفتهما والتحقق بهما والسير على منهاجهما فى حال وجود المعلم وبعده. فاللَّه تعالى يقول عليكم أن تستضيئوا بالنور وتتقلدوا سيف البرهان اللذين جاءكم بهما محمد، وأما ما يصيب جسمه من جرح أو ألم، وما يعرض له من حياة أو موت، فلا مدخل له فى صحة دعوته، ولا فى إضعاف النور الذى جاء به، فلا معنى إذن لتعليق إيمانكم بحياته أو سلامة بدنه مما يعرض له من حيث هو بشر مثلكم، خاضع لسنن اللَّه كخضوعكم.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلاً﴾ الآية. تلك قضية وهذه قضية أخرى ووجه الاتصال بينهما أن المراد بتلك لوم المؤمنين على ما وقع منهم إذ بلغهم قتل النبي صَلى اللَّه عليه وسلم. والمراد بهذه بيان أنه لو قتل لما كان قتله إلا بإذن اللَّه ومشيئته، فهو توبيخ لمن اندهش من خبر موته كأنهم بسبب زلزالهم وزعزعة عقائدهم قد جعلوا موته جناية منه فأذاقهم تعالى بهذه العبارة مرارة خطئهم، وأراهم بها قبح جهلهم، كأنه يقول إن محمدا يدعوكم إلى اللَّه - أي لا إلى نفسه -

فلو كـان هذا الموت يقع بدون إذن اللّه لكان الانقـلاب صـوابا ولكن إذا كـان هذا الموت لا يقع إلا بإذنه تعالى، إذا ليس لأحد في العالم سلطان يقهره ويوقع في ملكه شيئا بالكره منه فلا معنى لزلزلة ثقتكم باللّه وضعفكم عن المضي فيما كنتم عليه مع النبي في حياته لأن اللّه لم يزل حيّا باقيًا عليمًا حكيمًا.

وفي الآية معنى آخر، وهو أنه مـا دام محيانا ومماتنا بيد اللّه فلا محل للجبن والخوف، ولا عذر في الوهن والضعف، وفيها تأكيد لما تقدم بيانه في الآية التي قبلها وهو أن الموت لا يدل على بطلان ما كان عليه من يموت ولا على حقيته. ولقد جعل صاحب الكشاف الجملة تمثيلاً.

﴿وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾، هذه قضية أخرى فيها وجهان: أحدهما: أنها رد لاستدلال من استدل بما حل بالمسلمين على أن ما هم عليه غير الحق، فهي من هذا الوجه فرع من فروع قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ (آل عمران: ١٣٧) فهو يقول إن لنيل ثواب الدنيا سننا ولنيل ثواب الآخرة سننا فمن سار على سنن واحدة منهما وصل إليها. فإذا كان المشركون قد استظهروا على المسلمين في هذه المرة فلأنهم طلبوا بعملهم الدنيا وأخذوا له أهبته من حيث قد قصر المسلمون في اتباع السنن في ذلك بمخالفة الرسول كما تقدم. والوجه الثاني: أنه يقول لأولئك الذين ضعفوا وفشلوا وانقلبوا على أعقابهم: ما الذي تريدون بعملكم هذا؟ إن كنتم تريدون ثواب الدنيا فاللّه لا يمنعكم ذلك وما عليكم إلا أن تسلكوا طريقه، ولكن ليس هذا هو الذي يدعوكم إليه محمد وإنما يدعوكم إلى خير ترون حظًا منه في الدنيا والمعول فيه على ما في الآخرة. فالمسألة معكم بين أمرين: إرادة الدنيا وإرادة الآخرة، كل يريد أمرًا ولكل أمر سنن تتبع ولكل دار طريق تسلك.

﴿وَسَيَجْزِي اللّهُ الشَّاكِرِينَ﴾، كأنس بن النضر وأمثاله الذين جاهدوا وصبروا مع النبي صَلى اللّه عليه وسلم بحفظهم قوة إرادتهم فكانوا السبب في انجلاء المشركين عن المسلمين. وخصهم بالذكر الذي يعينه الوصف تنويهًا بهم ووعدًا لهم بالجزاء وهو من التفصيل لإجمال من يريد الآخرة.

﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾ ﴾ : ثواب هؤلاء حسن على كل حال ولكن ذكر الحسن في ثواب الآخرة مزيد في تعظيم أمره، وتنبيه على أنه ثواب لا يشوبه أذى، فليس مثل ثواب الدنيا عرضة للشوائب والمنغصات.

ولقد اتفق المفسرون على أن الآيات جاءت تأديباً للمؤمنين وتوبيخًا لمن فرط منهم ما فرط، والأمر ظاهر كالشمس في الضحى أو أشد ظهوراً.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ ﴾.

قال بعض المفسرين إن هذه الآيات التفات عن خطاب المنافقين الذين وبخهم في الآيات السابقة أن انهزموا وقالوا ما قالوا، إلى خطاب المؤمنين الصادقين. وعندي أن الخطاب لمن سمع قول أولئك القائلين من المنافقين: ارجعوا إلى إخوانكم ودينكم. وهو أخص مما قبله.

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ معناه إن تطيعوا الذين جحدوا نبوة محمد ولم يقبلوا دعوته إلى التوحيد والخير كأبي سفيان ومن معه من مشركي مكة الذين دعاكم مرضى القلوب إلى الرجوع إليهم وتوسيط رئيس المنافقين عبد اللَّه بن أُبي بينكم وبين رئيسهم (أبي سفيان) ليطلب لكم منه الأمان أو الذين كفروا بقلوبهم وآمنوا بأفواههم كعبد اللَّه بن أُبي وأصحابه الذين خذلوكم قبل الشروع في الحرب ثم دعوكم بعدها إلى الرجوع عن دينكم وقالوا لو كان محمد نبيًّا لما أصابه ما أصابه، ﴿ يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾: إلى ما كنتم عليه من الكفر ابتداء أو استدراجا. أي إن طلبتم الأمان منهم وكانت حالكم معهم حال المغلوب مع الغالب يتولوا عليكم وتكونوا معهم أذلاء مقهورين حتى يردوكم عن

دينكم ﴿فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ للدنيا والآخرة، أما الأول فبخضوعكم لسلطانهم وامتهانكم بينهم وحرمانكم مما وعد اللَّه الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات من استخلافهم في الأرض بالسيادة والملك ومن تمكين دينهم وتبديلهم من بعد خوفهم أمناً، وأما الآخر فبما يمسكم في الآخرة من عذاب المرتدين مع الحرمان مما وعد اللَّه المتقين.

﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾: لا وجه للاعتراض بأن الكافرين لا خير فيهم، فإن التفضيل إنما هو بالنسبة إلى النصر يعني أن نصر اللَّه لعباده المؤمنين خير من نصر الكافرين لمن ينصرونه من أوليائهم. ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾: وفي الآية وجهان: أحدهما أن إلقاء الرعب خاص بتلك الواقعة ولو كان عامًّا لشمل غزوة حنين ولم يكن الكفار فيها مرعوبين بل كانوا مستميتين وكذلك نرى أن كثيراً من الكافرين قد حاربوا ولم يصبهم الرعب وهذا الوجه هو الذي عليه مفسرنا (الجلال)[٤٤] وكثير من المفسرين.

والوجه الثاني: أن الآية بيان لسنة إلهية عامة، وهو الحق، وبيانه يتوقف على فهم المعنى المراد من لفظ المؤمنين ولفظ الكافرين وهو ما كان عليه المؤمنون والكافرون فى الوقت الذي نزلت فيه هذه الآيات. فأما أولئك المؤمنون فهم الذين كانوا في مرتبة من اليقين والإذعان، قد صدقها العمل الذي كان منه بذل الأنفس والأموال في سبيل الإيمان، الذين عاتبهم اللَّه ووبخهم على تلك الهفوة التي وقعت من بعضهم بما تقدم وما يأتي في هذا السياق من الآيات. وأما أولئك الكافرون فهم الذين دُعوا إلى الإيمان وأقيم لهم على الدعوة الدليل والبرهان، فجاحدوا وعاندوا وكابروا الحق، وآثروا مقارعة الداعي ومن استجاب له بالسيف، وقعدوا له ولهم كل مرصد. فإذا نظرنا في شرك هؤلاء الكافرين، وفي حالهم مع أولئك المؤمنين، نجد أن شأنهم معهم كشأن من يرى نور الحق مع خصمه فيحمله البغي والعدوان على مجاحدته من غير حجة ولا دليل، يرتاب فيما هو فيه ويتزلزل، فإذا شاهد الذين دعوه ثابتين مطمئنين يعظم ارتيابه ويهاب خصمه حتى يمتلئ قلبه رعباً منه. هذا هو شأن الكافرين المعاندين مع المؤمنين الصادقين، كأنه تعالى يقول هذه هي

الطبيعة في المشركين إذا قاوموا المؤمنين، فلا تخافوا ولا تبالوا بقول من يدعوكم إلى موالاتهم والالتجاء إليهم.

وبهذا يندفع قول من يقول: ما بالنا نجد الرعب كثيرا ما يقع في قلوب المسلمين، ولا يقع في قلوب الكافرين؟ فإن الذين يسمون أنفسهم مسلمين قد يكونون على غير ما كان عليه أولئك الذين خوطبوا بهذا الوعد من قوة اليقين والإذعان والثبات والصبر وبذل النفس والمال في سبيل اللّه وتمني الموت في الدفاع عن الحق، فمعنى المؤمنين غير متحقق فيهم، وإنما رعب المشركين مرتبط بإيمان المؤمنين وما يكون له من الآثار، فحال المسلمين اليوم لا يقوم حجة على القرآن لأن أكثرهم قد انصرفوا عن الاجتماع على ما جاء به الإسلام من الحق وما كان عليه سلفهم من الإيمان والصفات والأعمال. فالقرآن باق على وعده، ولكن هات لنا المؤمنين الذين ينطبق إيمانهم على آياته ولك من إنجاز وعده في هذه الآية وغيرها ما تشاء. ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ (النور: ٥٥).

وعلى هذا يكون الإشراك سببا للرعب كسائر الأسباب العادية التي ربط اللّه بها المسببات كالشرب للري والأكل للشبع، فمن وصل إليه الحق تزلزل الباطل في نفسه لا محالة.

﴿وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾: أي هي مكانهم الذي يأوون إليه في الآخرة بعدما يصيبهم من الخذلان في الدنيا ﴿وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ أي والنار التي يأوون إليها بئس المثوى والمقام لهم بسبب ظلمهم لأنفسهم بالكفر والجحود ومعاندة الحق ومقاومة أهله وظلم الناس بسوء المعاملة.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (١٥٢) إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ

عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٥٣) ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا قُل لَّوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٥٤) إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١٥٥) ﴾.

روى الواحدي عن محمد بن كعب قال: لما رجع رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلم إلى المدينة وقد أصيبوا بما أصيبوا يوم أحد قال ناس من أصحابه: من أين أصابنا هذا وقد وعدنا اللَّه النصر؟ فأنزل اللَّه هذه الآية: ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ﴾ الآية.

ونقول: نعم إن الناس قالوا ذلك كما يعلم من قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا ﴾ (آل عمران: ١٦٥)، وسيأتي. ولكن هذا القول ليس سبب النزول لهذه الآية وحدها وإنما نزلت مع هذه الآيات الكثيرة بعد تلك الواقعة وما قيل فيها.

الوعد المشار إليه في الآية يحتمل أن يكون المراد به ما تكرر كثيرا في القرآن من نصر اللَّه المؤمنين ونصر من ينصره. وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد به ما دل عليه قوله تعالى: ﴿ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم ﴾ الآية (آل عمران: ١٢٥)، وقال بعضهم: إن المراد به وعد النبي لهم عند تعبئتهم واختاره ابن جرير وروى فيه عن السدي أنه قال[٤٥]: «لما برز رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلم إلى المشركين بأحد أمر الرماة فقاموا بأصل الجبل في وجوه خيل المشركين، وقال: ولا تبرحوا مكانكم إن رأيتمونا قد هزمناهم فإنا لا نزال غالبين ما ثبتم

مكانكم. وأمَّر عليهم عبد اللّه بن جبير أخا خوات بن جبير. ثم إن طلحة بن عثمان صاحب لواء المشركين قام فقال يا معشر أصحاب محمد إنكم تزعمون أن اللّه يعجلنا بسيوفكم إلى النار ويعجلكم بسيوفنا إلى الجنة فهل منكم أحد يعجله اللّه بسيفي إلى الجنة أو يعجلني بسيفه إلى النار؟ فقام إليه علي بن أبي طالب فقال: والذي نفسي بيده لا أفارقك حتى يعجلك اللّه بسيفي إلى النار أو يعجلني بسيفك إلى الجنة. فضربه علي فقطع رجله فسقط فانكشفت عورته فقال: أنشدك اللّه والرحم يا بن عم. فتركه. فكبر رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم وقال لعلي أصحابه: ما منعك أن تجهز عليه؟ قال إن ابن عمي ناشدني حين انكشفت عورته فاستحييت منه. ثم شد الزبير بن العوام والمقداد بن الأسود على المشركين فهزماهم، وحمل النبي صلى اللّه عليه وسلم وأصحابه فهزموا أبا سفيان. فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وهو على خيل المشركين حمل فرمته الرماة فانقمع. فلما نظر الرماة إلى رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم وأصحابه فى جوف عسكر المشركين ينتهبونه بادروا الغنيمة، فقال بعضهم لا نترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم. فانطلق عامتهم فلحقوا بالعسكر. فلما رأى خالد قلة الرماة صاح في خيله ثم حمل على أصحاب النبي صلى اللّه عليه وسلم، فلما رأى المشركون أن خيلهم تقاتل تنادوا فشدوا على المسلمين فهزموهم وقتلوهم». أي قتلوا منهم سبعين كما هو معلوم من الروايات المفصلة. وإنما ذكرنا هنا رواية السدى بطولها لما فيها من التصريح بأن النبي صلى اللّه عليه وسلم قال للرماة: «فإنا لا نزال غالبين ما ثبتم مكانكم»، والتفصيل الذي يعين على فهم الآية وغيرها، ومنها أن الرماة لم يعصوا كلهم وإنما أولئك بعض عامتهم، وأما الخاصة الراسخون في الإيمان العارفون بالواجب فقد ثبتوا. والمختار عندنا أن المراد بوعد اللّه هنا ما تكرر في القرآن، وإنما قال النبي ما قال للرماة عملاً بالقرآن وتأولاً له فإنه تعالى قرن الوعد فيه بشروط لا تتم إلا بالطاعة والثبات.

فملخص تفسير الآية هكذا: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ إياكم بالنصر حتى في هذه الواقعة ﴿إِذْ تَحُسُّونَهُم﴾ أي المشركين أي تقتلونهم قتلاً ذريعاً ﴿بِإِذْنِهِ﴾ تعالى

أي بعنايته وتأييده لكم، ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ ضعفتم في الرأي والعمل فلم تقووا على حبس أنفسكم عن الغنيمة ﴿وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ﴾ فقال بعضكم: ما بقاؤنا هنا وقد انهزم المشركون؟ وقال الآخرون لا نخالف أمر الرسول. ﴿وَعَصَيْتُم﴾ رسولكم وقائدكم بترك أكثر الرماة للمكان الذي أقامهم فيه يحمون ظهوركم بنضح المشركين بالنبل ﴿مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُم مَّا تُحِبُّونَ﴾ من النصر والظفر فصبرتم على الضراء ولو تصبروا في السراء. ﴿مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ كالذين تركوا مكانهم وذهبوا وراء الغنيمة ليصيبوا منها، ﴿وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الآخِرَةَ﴾ كالذين ثبتوا من الرماة مع أميرهم عبد اللَّه بن جبير وهم نحو عشرة وكان الرماة خمسين رجلاً، والذين ثبتوا مع النبي صلى اللَّه عليه وسلم وهم ثلاثون رجلاً. أى صدقكم وعده ونصركم على قلتكم وكثرة المشركين، واستمر هذا النصر إلى أن فشلتم، وتنازعتم وعصيتم، فعندما وصلتم إلى هذه الغاية، لم تعودوا مستحقين لهذه العناية، لمخالفتكم لسنته في استحقاق النصر، الذي وعد به أهل الثبات والصبر. فعلى هذا تكون ﴿حَتَّى﴾ للغاية و﴿إِذَا﴾ في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ ليست للشرط وإنما هي بمعنى الحين والوقت. هذا هو المختار. والوجه الثاني أنها للشرط وجوابها محذوف تقديره عند البصريين «منعكم نصره» أو نحوه. وإن الحكمة في حذف الجواب هنا على القول به هي أن تذهب النفس في تقديره كل مذهب، ومثل هذا الحذف لا يأتي في الكلام البليغ إلا حيث ينتظر المخاطب الجواب بكل شغف ولهف. ولك أن تجعل تقديره: امتحنكم بالإدالة منكم ليمحصكم ويميز المخلصين والصادقين منكم.

وحاصل المعنى: أنه بعد أن صدقكم وعده فكنتم تقتلونهم بإذنه ومعونته قتل حس واستئصال صرفكم عنهم بفشلكم وتنازعكم وعصيانكم وحال بينكم وبين تمام النصر ليمتحنكم بذلك أي ليعاملكم معاملة من يمتحن ويختبر أو لأجل أن يكون ذلك ابتلاء واختبارا لكم يمحصكم به ويميز بين الصادقين ويزيل بين الأقوياء والضعفاء كما علم من الآيات السابقة. وقد أسند اللَّه تعالى صرف المؤمنين عن المشركين إلى نفسه هنا باعتبار غايته الحميدة فى تربيتهم وتمحيصهم الذي يعدهم

للنصر الكامل والظفر الشامل في المستقبل وأضاف ما أصابهم إليهم فى قوله الذي سيأتي في السياق ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ (آل عمران: ١٦٥) باعتبار سببه وهو ما كان منهم من الفشل والتنازع والعصيان. وقد عد بعضهم إسناد الصرف إليه هنا مشكلاً لا سيما على مذهب المعتزلة الذين تكلف علماؤهم في تخريجه تكلفا لا حاجة إليه، إذ لا إشكال فيه، ولكن المذاهب والاصطلاحات هي التي تولد لأصحابها المشكلات.

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ﴾ بذلك التمحيص الذي محا أثر الذنب من نفوسكم فصرتم كأنكم لم تفشلوا ولم تتنازعوا ولم تعصوا، وقد ظهر أثر هذا العفو في حمراء الأسد. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فلا يذرهم على ما هم عليه من ضعف يلم ببعضهم، أو تقصير يهبط بنفوس غير الراسخين منهم، حتى يبتلى ما في قلوبهم، ويمحص ما في صدورهم، فيكونوا من المخلصين.

﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ﴾ أي صرفكم عنهم في ذلك الوقت الذي أصعدتم فيه، أي ذهبتم وأبعدتم في الأرض منهزمين. وهو غير الصعود الذي هو الذهاب في المرتفعات كالجبال. لا تلوون أي لا تعطفون على أحد بنجدة ولا مدافعة ولا تلتفتون إلى من وراءكم لشدة الدهشة التي عرتكم والذعر الذي فاجأكم. ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ﴾: أي تفعلون ذلك والرسول من ورائكم يدعوكم إليه فيمن تأخر معه منكم فكانوا ساقة الجيش. روي أنه كان يقول في دعوته: «إليّ عباد اللّه إليّ عباد اللّه، أنا رسول اللّه، من يكر فله الجنة». وأنتم لا تسمعون ولا تنظرون، وكان يجب أن يكون لكم أسوة حسنة بالرسول فتقتدوا به في صبره وثباته ولكن أكثركم لم يفعل ﴿فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾. الغم هو الألم الذي يفاجئ الإنسان عند نزول المصيبة، وأما الحزن فهو الألم الذي يكون بعد ذلك ويستمر زمنا.

﴿لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ أي لأجل ألاّ تحزنوا بعد هذا التأديب والتمرين

على ما فاتكم من غنيمة ومنفعة ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ من قرح ومصيبة فإن التربية إنما تكون بالعمل والتمرن الذي به يكمل الإيمان وترسخ الأخلاق. قال في الكشاف(٤٦): ويجوز أن يكون الضمير في ﴿فَأَثَابَكُمْ﴾ للرسول أي فآساكم في الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجة وغيرهما غمه ما نزل بكم فأثابكم غما اغتمه لأجلكم بسبب غم اغتممتموه لأجله ولم يَثْرِبْكم على عصيانكم ومخالفتكم لأمره، وإنما فعل ذلك ليسليكم وينفس عنكم لئلا ﴿تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ من نصر اللّه ولا على ما أصابكم من غلبة العدو.

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾: يقول فلا تعتذروا عن أنفسكم ولا تخادعوها فإن الخبير بأعمالكم المحيط بنفوسكم لا يخفى عليه من أمركم خافية وإنما المعوّل على علمه وخبره لا على إعذاركم وتأويلكم لأنفسكم. ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنكُمْ﴾: اختلف المفسرون في وقت هذا النعاس فقال بعضهم إن ذلك كان في أثناء الواقعة وأن الرجل كان ينام تحت ترسه كأنه آمن من كل خوف وفزع إلا المنافقين فإنهم أهمتهم أنفسهم فاشتد جزعهم. وحمل بعضهم هذه الآية على آية الأنفال: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ (الأنفال: ١١). وإنما هذه في غزوة بدر. وقد مضت السنة في الخلق بأن من يتوقع في صبيحة ليلته هولاً كبيرا ومصابا عظيما فإنه يتجافى جنبه عن مضجعه ويبيت بليلة الملسوع فيصبح خاملاً ضعيفا، وقد كان المؤمنون يوم بدر يتوقعون مثل ذلك إذ بلغهم أن جيشا يزيد على عددهم ثلاثة أضعاف سيحاربهم غدا وهو أشد منهم قوة وأعظم عدة فكان من مقتضى العادة أن يناموا على بساط الأرق والسهاد يضربون أخماسا لأسداس، ويفكرون بما سيلاقون في غدهم من الشدة والبأس، ولكن اللّه رحمهم بما أنزل عليهم من النعاس، غشيهم فناموا واثقين باللّه تعالى مطمئنين لوعده، وأصبحوا على همة ونشاط في لقاء عدوهم وعدوه. فالنعاس لم يكن يوم بدر في وقت الحرب بل قبلها ومثله المطر الذي أنزل عليهم عند شدة حاجتهم إليه وقد قرن ذكره به في الآية التي ذكرتهم بعناية اللّه بهم في ذلك.

وأما النعاس يوم أحد فقد قيل إنه كان في أثناء الحرب وقيل إنه كان بعدها. وقد اتفق المفسرون وأهل السير على أن المؤمنين قد أصابهم يوم أحد شيء من الضعف والوهن لما أصابهم من الفشل والعصيان وقتل طائفة من كبارهم و شجعانهم فكانوا بعد انتهاء الواقعة قسمين، فقسم منهم ذكروا ما أصابهم فعرفوا أنه كان بتقصير من بعضهم وذكروا اللّه ووعده بنصرهم فاستغفروا لذنوبهم ووثقوا بوعد ربهم، وعلمو أنه إن كان قد غلبوا في هذه المرة فإن اللّه سينصرهم في غيرها حيث لا يعودون إلى مثل ما وقع منهم فيها من الفشل والتنازع وعصيان قائدهم ورسولهم، فأنزل اللّه عليهم النعاس أمنة، أو الأمنة نعاسا، حتى يستردوا ما فقدوا من القوة بما أصابهم من القرح، وما عرض لهم من الضعف. والنوم للمصاب بمثل تلك المصائب نعمة كبيرة، وعناية من اللّه عظيمة. وقد كان من أثر هذا الاطمئنان فى القلوب، والراحة للأجسام، والتسليم للقضاء، أن سهل على هؤلاء المؤمنين اقتفاء أثر المشركين بعد انصرافهم وعزموا على قتالهم في حمراء الأسد عندما دعاهم الرسول إلى ذلك فاستجابوا له مذعنين.

واتفق الرواة أيضاً على أن كثيراً منهم كانوا مثقلين بالجراح فلم يقدروا على اقتفاء أثر المشركين، فذلك قوله تعالى: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ فهذه الطائفة من المؤمنين الضعفاء، ولا حاجة إلى جعلها في المنافقين كما قيل، فإن هؤلاء سيأتي الكلام فيهم، وما من أمة إلا وفيها الضعفاء والأقوياء في الإيمان وغيره. وقد بين ظنهم بقوله: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ فنلام أن ولينا وغلبنا؟ يعنون أنه ليس لهم من أمر النصر وعدمه شيء فإنهم فهموا مما وقع يوم بدر أن النصر وحقية الدين متلازمان وعجبوا مما وقع في أحد كأنه مناف لحقيقة الدين، وهذا خطأ عظيم، أي فإن نصر اللّه لرسوله لا يمنع أن تكون الحرب سجالاً والعاقبة للمتقين.

﴿قُلْ إِنَّ الأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ لا أمر النصر وحده، أي أن كل أمر يجرى بحسب سننه تعالى في خلقه ونظامه الذي ربط فيه الأسباب بالمسببات ومنه نصر من ينصره من

المؤمنين. ﴿يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَا هُنَا﴾: أي لو كان أمر النصر والظفر في أيدينا لما وقع فينا القتل هنا، يقررون رأيهم ويستدلون عليه بما وقع لهم غافلين عن تحديد الآجال، ولذلك أمر اللّه نبيه أن يجيبهم بقوله: ﴿قُل لَّوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾: أي لو كنتم وادعين في بيوتكم في سلم وأمان لخرج من بينكم من انتهت آجالهم وثبت في علم اللّه أنهم يقتلون كما يثبت المكتوب في الألواح والأوراق إلى حيث يقتلون ويسقطون من البَرَاز(٤٧)، فتكون مصارعهم ومضاجع الموت لهم، فقتل من قتل لم يكن لأن الأمر ليس كله بيد اللّه بل لأن آجالهم قد جاءت كما سبق في علم اللّه.

﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾: أى يقع ذلك لأجل أن يكون القتل عاقبة من جاء أجلهم منكم ولأجل أن يمتحن اللّه نفوسكم فيظهر لكم ما انطوت عليه من ضعف وقوة في الإيمان، ويطهرها حتى تصل إلى الدرجات العلا من الإيقان، وقد تقدم تفسير الابتلاء والتحميص في هذا السياق. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾: أي بالسرائر والوجدانات الملازمة للصدور حيث القلوب المنفعلة بها، والمنبسطة أو المنقبضة بتأثيرها، وقد يخفى ذلك على أصحابها فينخدعون للشعور العارض لها الذى لم يرسخ بالتجارب والابتلاء كما انخدع الذين تمنوا الموت من قبل أن يلقوه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾: أي إن الذين تولوا وفروا من أماكنهم يوم التقى جمعكم بجمع المشركين في أحد لم يكن ذلك التولِّي منهم إلا بإيقاع الشيطان لهم فى الزلل، أى زلوا وانحرفوا عما يجب أن يكونوا ثابتين عليه باستجرار الشيطان لهم بالوسوسة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًّى لَّوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي

وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ ﴾.

يقول بعض المفسرين إن هذا القول وقع من بعض الكفار فعلاً فنهى اللّه المؤمنين أن يقولوا مثله. والمختار أن هذا القول لا يصدر إلا عن كافر فلا يليق مثله بالمؤمنين. أما وقد سأل سائل الآن عن مسألة القضاء والقدر فإنني أجيب السائل بمثل ما أجبت به من سألني عن ذلك من غير المسلمين إذ قال: «إن هذه العقيدة هي السبب في تأخر المسلمين عن غيرهم من الأمم، فإنهم ينكرون الأسباب ولا يحفلون بها». فقلت له: إن ما ينتقد على المسلمين من ذلك لا يرجع منه شيء إلى الإسلام الخالص، فما قرره فهو الحق الواقع في نفسه الذي لا يمكن لمؤمن ولا ملحد إنكاره. إن القضاء عبارة عن تعلق العلم الإلهي بالشيء، والعلم انكشاف لا يفيد الإلزام. والقدر وقوع الشيء على حسب العلم، والعلم لا يكون إلا مطابقاً للواقع وإلا كان جهلاً، أو الواقع غير واقع وهو محال. وهنا أمران كل منهما ثابت في نفسه: أحدهما: أن اللّه خالق كل شيء. وثانيهما: أن هذا النوع من المخلوقات الذي يسمى «الإنسان» يعمل أعماله بقصد واختيار، ولكنه غير تام القدرة ولا الإرادة ولا العلم، فقد يعزم على العمل ثم تنفسخ عزيمته لتغير علمه بالمصلحة أو لعجزه عن تنفيذ ما عزم عليه مع بقاء علمه بأنه هو الموافق للمصلحة، وذلك لمرض يلم به أو مانع يحول دون ما أراده، وهذا يقع مع الناس كل يوم ولكنهم قد يغفلون عنه ويغترون بما ينفذ من عزائمهم فيظنون أن الإنسان يفعل ما يشاء.

جاء مصر رجلان من الأوروبيين[٤٨] الذين جرت عادة أمثالهم بأن يحددوا مدة سفرهم ومقامهم في كل بلد يزورونه قبل الشروع في السفر، وكان مما كتباه في برنامج سفرهما أنهما يقيمان بمصر ستة أيام، فمرض أحدهما فاضطر إلى أن يمد في مدة السفر بغير حساب. وهكذا شأن الإنسان يعزم فيعمل، أو يعجز أو يموت قبل التمكن من العمل ، فاختياره في أعماله وقدرته عليها ومعرفته الأسباب وقيامها به كل ذلك له حدود لا يتجاوزها. فهو لا يحيط علما بأسباب الموت ولا يقدر على اجتناب كل ما يعمل من أسبابه، وما كل سبب يعرض له يقع، فجميع

الذين بصطلون بنار الحرب يعرضون أنفسهم للقتل، وقد يسلم أكثرهم ويقتل أقلهم.

﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾: أي لا تكونوا يا معشر المؤمنين مثل أولئك الكافرين في اعتقادهم ولا تقولوا مثل قولهم الناشئ عن ذلك الاعتقاد.

﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: أي إن الحياة والممات بيد اللَّه تعالى وهو ممد الموجودات كلها بما يحفظ وجودها، والعالمين بحياتهم وموتهم، فلا يليق بالعاقل أن يقول لمن أماته لو كان في مكان كذا لما مات بل كانت حياته أطول. وهناك علة أخرى من علل النهي عن مثل ذلك القول وهي ما أفاده قوله تعالى: ﴿وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾. وبيان ذلك أن حظ الحي من هذه الحياة هو ما يجمعه من المال والمتاع الذي تتحقق به شهواته وحظوظه، وما يلاقيه من يقتل أو يموت في سبيل اللَّه من مغفرتة تعالى ورحمته فهو خير له من جميع ما يتمتع به في هذه الدار الفانية. والموت في سبيل اللَّه هو الموت في أي عمل من الأعمال التي يعملها الإنسان للَّه أي سبيل البر والخير التي هدى اللَّه الإنسان إليها ويرضاها منه. وقد يموت الإنسان في أثناء الحرب من التعب أو غير ذلك من الأسباب التي يأتيها المحارب في أثنائها فيكون ذلك من الموت في سبيل اللَّه عز وجل.

﴿وَلَئِن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾: إنه ليس للَّه تعالى مكان يحصره فيحشر الناس ويساقون إليه، ولكن الإنسان يغفل في هذه الدار عن اللَّه فينسى هيبته وجلاله وينصرف عن استشعار عظمته وسلطانه لاشتغاله بدفع المكاره عن نفسه وجلب اللذات والرغائب لها، وأما ذلك اليوم الذي يحشر له الناس فلا اشتغال فيه بتقويم بنية، ولا التمتع بلذة، ولا مدافعة عدو، ولا مقاومة مكروه، ولا بتربية نفس، ولا تنزيه حس، وإنما يستقبل فيه كل أحد ما يلاقيه من تعالى جزاء على عمله لا يشغله عنه شيء فيكون بذلك راجعا عن كل شيء كان فيه إلى اللَّه تعالى محشوراً مع سائر الناس إليه لا يشغلهم عنه شيء. وإذا كان هذا مصير كل من

يموت أو يقتل إلى اللّٰه تعالى مهما كان سبب موته أو قتله ومهما طالت فالاشتغال بذكر سبب هذا المصير ومبدئه لا يفيد، وإنما الذي يفيد هو الاهتمام بذلك المستقبل والاشتغال بالاستعداد له وذلك دأب العقلاء من المؤمنين.

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٥٩) إِن يَنصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنصُرُكُم مِّن بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٦٠)﴾.

الفاء للتعقيب لأن الكلام في واقعة خالف النبي (صَلى اللّه عليه وسلم) فيها بعضُ أصحابه فكان لذلك من الفشل وظهور المشركين ما كان حتى أصيب النبي صَلى اللّه عليه وسلم مع من أصيب، فكان من لينه في معاملتهم ومخاطبتهم ومن رحمته بهم أن صبر وتجلد فلم يتشدد في عتب ولا توبيخ، اهتداء بكتاب اللّٰه تعالى، فقد أنزل اللّٰه عليه آيات كثيرة في الواقعة بين فيها ما كان من ضعف في المسلمين وعصيان وتقصير، حتى ما كان متعلقا بالظنون الفكرية والهموم النفسية ولكن مع العتب اللطيف المقرون بذكر العفو والوعد بالنصر وإعلاء الكلمة وفوائد المصائب، وقد كان خلقه صلى اللّٰه عليه وسلم القرآن كما ورد في الصحيح من حديث عائشة رضي اللّٰه عنها.

﴿وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾: لأن الفظاظة وهي الشراسة والخشونة في المعاشرة وهي القسوة من الأخلاق المنفرة للناس لا يصبرون على معاشرة صاحبها وإن كثرت فضائله، ورجيت فواضله، بل يتفرقون ويذهبون من حوله، ويتركونه وشأنه، لا يبالون ما يفوتهم من منافع الإقبال عليه، والتحلق حواليه، وإذن لفاتتهم هدايتك، ولم تبلغ قلوبهم دعوتك. ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾: فلا تؤاخذهم على ما فرطوا واسأل اللّٰه تعالى أن يغفر لهم ولا يؤاخذهم أيضاً فبذلك تكون محافظا على تلك الرحمة التي خصك اللّٰه بها، ومداوما لتلك السيرة الحسنة التي هداك اللّٰه إليها. ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾.. ليس من السهل أن

يشاور الإنسان ولا أن يشير، وإذا كان المستشارون كُثَاراً كثر النزاع وتشعب الرأي، ولهذه الصعوبة والوعورة أمر اللَّه تعالى نبيه أن يقرر سنة المشاورة في هذه الأمة بالعمل، فكان صلى اللَّه عليه وسلم يستشير أصحابه بغاية اللطف ويصغي إلى كل قول ويرجع عن رأيه إلى رأيهم.

﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ إن العزم على الفعل وإن كان يكون بعد الفكر وإحكام الرأي والمشاورة وأخذ الأهمية فذلك كله لا يكفي للنجاح إلا بمعونة اللَّه وتوفيقه لأن الموانع الخارجية له والعوائق دونه لا يحيط بها إلا اللَّه تعالى فلا بد للمؤمن من الاتكال عليه والاعتماد على حوله وقوته، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ على حوله وقوته، مع العلم في الأسباب بسنته.

﴿إِن يَنصُرْكُمُ اللَّهُ فَلا غَالِبَ لَكُمْ﴾ : الكلام استئناف مسوق لبيان وجه وجوب التوكل على اللَّه تعالى بعد المشاورة والعزيمة المبنية على أخذ الأهبة، والاستعداد بما يستطاع من حول وقوة، أي إن ينصركم اللَّه بالعمل بسننه، وما يكون لكم من القوة والثبات بالاتكال على توفيقه ومعونته، فلا غالب لكم من الناس، الذين نصبهم حرمانهم من التوكل عليه تعالى غرضاً للقنوط واليأس. ﴿وَإِن يَخْذُلْكُمْ﴾ بما كسبت أيديكم من الفشل، وعصيان القائد فيما حتمه من عمل، كما جرى لكم في أحد، أو بالإعجاب بالكثرة، والاعتماد على الاستعداد والقوة، وهو مخل بالتوكل كما جرى يوم حنين، ﴿فَمَن ذَا الَّذِي يَنصُرُكُم مِّنْ بَعْدِهِ﴾، أي من بعد خذلانه، أي لا أحد يملك لكم حينئذ نصرا، ولا أن يدفع عنكم ضرا، ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ولا يتوكلوا على غيره لأن النصر بيده وهو الموفق لأسبابه وأهبه.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لا يُظْلَمُونَ (١٦١) أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَن بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦٢) هُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٦٣) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ (١٦٤)﴾.

نزلت هذه الآية في شأن النبي صَلى اللّه عليه وسلم من سياق الحكم والأحكام المتعلقة بغزوة أحد. ولكن أخرج أبو داود والترمذي وابن جرير عن ابن عباس رضي اللّه عنهما أن قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ﴾ قد نزل في قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم أخذها(٤٩). وقد ضعف هذه الرواية بعض المفسرين وإن حسنها الترمذي لأن السياق كله في واقعة أحد، ورجحوا عليها ما روي عن الكلبي ومقاتل من أن الرماة قالوا حين تركوا المركز الذي وضعهم النبي صَلى اللّه عليه وسلم فيه: نخشى أن يقول النبي صَلى اللّه عليه وسلم: «من أخذ شيئاً فهو له»، وألاَّ يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر. فقال النبي صَلى اللّه عليه وسلم: «أظننتم أنا نغل ولا نقسم لكم»؟ ولهذا نزلت الآية. وروى ابن أبي شيبة في «المصنف» وابن جرير مرسلاً عن الضحاك، قال: بعث رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم طلائع فغنم صَلى اللّه عليه وسلم غنيمة فقسم بين الناس ولم يقسم للطلائع، فلما قدمت الطلائع قالوا قسم النبي صَلى اللّه عليه وسلم ولم يقسم لنا، فأنزل اللّه تعالى الآية(٥٠). والصواب أن هذه الآية من متعلقات هذه الواقعة كالآيات التي قبلها وكثير مما يأتي بعدها.

وأصل الغَلّ الأخذ بخفية كالسرقة، وغلب في السرقة من الغنيمة قبل القسمة وتسمى غُلُولاً. قال الرماني وغيره: أصل الغلول من الغلل وهو دخول الماء في خلل الشجر وسميت الخيانة غلولاً لأنها تجري في الملك على خفاء من غير الوجه الذي يحل. ومن ذلك الغل للحقد والغليل لحرارة العطش والغلالة للشعار. والمعنى: ما كان من شأن نبي من الأنبياء ولا من سيرته أن يغل لأن اللّه قد عصم أنبياءه من الغل والغلول فهو لا يقع منهم. وهذا التعبير أحسن من قولهم: ما صح ولا استقام لنبي أن يغل أي يخون في المغنم. وقد تقدم بيان ما يفيده هذا التعبير من

نفي الشأن الذي هو أبلغ من نفي الفعل لأنه عبارة عن دعوى بدليل كأنه يقول هنا إن النبي لا يمكن أن يقع منه ذلك لأنه ليس من شأن الأنبياء ولا مما يقع منهم أو يجوز عليهم. وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ويعقوب «أن يُغَلّ» بالبناء للمفعول وهو من أغللته بمعنى وجدته غالاً أي ما كان من شأن النبي أن يوجد غالاً أو بمعنى نسبته إلى الغلول أي ما كان لنبي أن يكون متهما بالغلول. أو من غل أي ما كان لنبي أن يكون بحيث يسرق من غنيمته السارقون ويخونه العاملون وهذا أضعف مما قبله.

وذهب بعض المفسرين إلى أن الغل أو الغلول المنفي هنا هو إخفاء شيء من الوحي وكتمانه عن الناس لا الخيانة في المغنم، وإن كان ما بعده عامّا في كل غلول أو خاصّا بالغنيمة فإنه جيء به للمناسبة كما عهد في مناسبات القرآن وانتقاله من حكم إلى حكم أو خبر له حكمه. وذكروا أنه نزل ردّا على من رغب إلى النبي صَلى اللّه عليه وسلم أن يترك النهي على المشركين. ومن مناسبة كون الغل بمعنى الكتمان وإخفاء بعض التنزيل ما تقدم من أمر اللّه تعالى نبيه صَلى اللّه عليه وسلم في الآيات السابقة بمتعاتبة من كان معه في أُحد وتوبيخهم على ما قصروا، وذلك مما يصعب تبليغه عادة لأنه يشق على المبلِّغ والمبلَّغ، ومن أمره صَلى اللّه عليه وسلم بالعفو عنهم والاستغفار لهم ومشاورتهم في الأمر على ما كان منهم، وفي هذا إعلاء لشأنهم ومعاملة لهم بالمساواة في هذه الشؤون، وذلك مما عهد في طباع البشر أن يشق على الرئيس منهم إبلاغه للمرءوسين.

ثم قال: ﴿وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾: فسروا الإتيان بما غل به الغال بأنه يحمله وكأنهم جعلوا الباء للمصاحبة، وليس بمتعين. وقد عدل عنه بعض المفسرين كأبي مسلم الأصفهاني وقال إنه على حد قوله تعالى حكاية عن لقمان. ﴿يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾﴾ (لقمان: ١٦). فليس معنى ﴿يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ أنه يحملها ولكن معناه أنه يعلم بها أتم العلم لا تخفى عليه مهما كانت مستترة، لأن من يأتي بالشيء لا بد أن يكون عالماً به. والمعنى أن الإتيان بالشيء الذي يغله الغال هو كناية عن

انكشافه وظهوره، أي إن كل غلول وخيانة خفية يعلمه اللّه تعالى مهما خفي ويظهره يوم القيامة للغال حتى يعرفه كمعرفة من أتى بالشيء لذلك الشيء على حد قوله تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾ ﴾ (الزلزلة: ٧، ٨).

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾: من عليهم غمرهم بالمنة وأثقلهم بالنعمة. انتقل من نفي الغلول عن النبي عليه الصلاة والسلام ومن وصفه قبل ذلك بالرحمة واللين وأمره بالمشاورة إلى التفرقة بين أصحابه الذين عاملهم هذه المعاملة الذين اتبعوا رضوان اللّه وبين من باء بسخط من اللّه وتفاوت درجاتهم في ذلك وقالوا ما قالوا مما دل على جهلهم وكفرهم بحرمانهم من هدايته ثم عاد إلى ذكر منته تعالى على المؤمنين ببعثه النبي صَلى اللّه عليه وسلم فيهم. وقد كان ما تقدم من وصفه صَلى اللّه عليه وسلم بالرحمة واللين وأمره بتلك المعاملة الحسنى وتنزيهه عن الغلول تمهيدا لهذه المنة.

ثم وصفه بأوصاف أخرى أكد بها المنة أولها: أنه ﴿ مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ أي من جنسهم أي العرب. ووجه هذه المنة الخاصة، التي لا تنافي كونه صَلى اللّه عليه وسلم رحمة عامة، هو أن كونه منهم يزيد في شرفهم ويجعلهم أول المهتدين به، لأنهم أسرع الناس فهما لدعوته. والنعمة العامة قد ذكرت في آيات أخرى كقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾ ﴾ (الأنبياء: ١٠٧). ويمكن أن يستدل على هذا التخصيص بالعرب دعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام التي تقدمت في سورة البقرة: ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ ﴾ (البقرة: ١٢٩). إلخ الأوصاف المذكورة هنا. وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بأنفسهم ههنا البشر لا العرب.

الوصف الثاني: قوله: ﴿ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ ﴾ والآيات هي الآيات الكونية الدالة على قدرته وحكمته ووحدانيته وتلاوتها عبارة عن تلاوة ما فيه بيانها، وتوجيه النفوس إلى الاستفادة منها والاعتبار بها، وهو القرآن كقوله عز وجل في أواخر

هذه السورة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾﴾ (آل عمران: ١٩٠). وقوله في سورة البقرة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ (البقرة: ١٦٤). ومنها ما لم يذكر فيه كلمة «الآيات» كقوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا ﴿٢﴾﴾ (الشمس: ١، ٢) إلخ.

الوصف الثالث والرابع؛ قوله تعالى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ تزكيته إياهم هي تطهيرهم من العقائد الزائفة ووساوس الوثنية وأدرانها، والعقائد هي أساس الملكات، ولذلك نقول: إن العرب وغيرهم كانوا قبل بعثة محمد صَلى اللّه عليه وسلم ملوثين في عقولهم ونفوسهم.

أما تعليمهم الكتاب فمعناه أن هذا الدين الذي جاء به قد اضطرهم إلى تعلم الكتابة بالقلم وأخرجهم من الأمية لأنه دين حث على المدنية وسياسة الأمم.

وأما الحكمة فهي أسرار القلوب وفقه الأحكام وبيان المصلحة فيها، والطريق إلى العمل بها ذلك الفقه الذي يبعث على العمل، أو هي العمل الذي يوصل إلى هذا الفقه في الأحكام. أو طرق الاستدلال ومعرفة الحقائق ببراهينها، لأن هذه الطريقة هي طريقة القرآن وسنته في العقائد وكذا في الآداب والعبادات وقد مرت الشواهد الكثيرة على ذلك وسيأتي ما هو أكثر وأغزر إن شاء اللّه تعالى.

﴿وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي وإنهم كانوا قبل بعثة النبي صَلى اللّه عليه وسلم في ضلال بيّن واضح، وأي ضلال أبين من ضلال قوم مشركين يعبدون الأصنام ويتبعون الأوهام أميين لا يقرءون ولا يكتبون فيعرفون كنه ضلالتهم، وحقيقة جهالتهم، فضلالهم أبين من ضلال أهل الكتاب، كما هو ظاهر لأولي الألباب.

﴿أَوَ لَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٦٥) وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ (١٦٦) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً لَّاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِم مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ (١٦٧) الَّذِينَ قَالُوا لإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (١٦٨)﴾.

الكلام إنكار لتعجبهم وبيان لمنة اللّه تعالى عليهم حتى في واقعة أحد، فإن خذلانهم فيها لم يبلغ مبلغ ظفرهم في بدر بل كان نصرهم هناك ضعفي انتصار المشركين هنا، كأنه يقول: لماذا نسيتم فضل اللّه عليكم في بدر فلم تذكروه؟!.. وأخذتم تعجبون مما أصابكم في أُحد وتسألون عن سببه ومصدره؟! وقال المفسرون إن سبب تعجبهم مما أصابهم هو اعتقادهم أنهم لابد أن ينتصروا وهم مسلمون يقاتلون في سبيل اللّه وفيهم رسوله. وتقدم كشف هذه الشبهة في تفسير الآيات السابقة. وقد ذكر هنا تعجبهم ليبنى عليه هذا الجواب وما فيه من الحكم لأولي الألباب، وهو:

﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ فإنكم أخطأتم الرأي بخروجكم من المدينة إلى أحد وكان الرأي ما رآه النبي صَلى اللّه عليه وسلم من البقاء فيها حتى إذا ما دخلها المشركون عليهم قاتلوهم على أفواه الأزقة والشوارع، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من سطوح المنازل، وروي هذا عن الربيع. ثم إنكم فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم الرسول طمعا في الغنيمة ففارق الرماة منكم موقعهم الذي أقامهم فيه لحماية ظهوركم بنضح عدوكم بالنبل إذا أراد أن يكر عليكم من ورائكم. هذا المتبادر المشهور والمعقول والمعنى الموافق لقاعدة كون العقوبات آثارا لازمة للأعمال، وروي عن عكرمة. ويروى عن الحسن أن ما حصل يوم أحد من المصيبة كان عقابا على أخذ الفداء عن أسرى بدر الذي عاتب اللّه عليه نبيه بقوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ

﴿الآخِرَةَ﴾ (الأنفال: ٦٧) إلخ، وقووه بما رواه ابن أبي شيبة والترمذي وحسنه والنسائي عن علي كرم الله وجهه قال: جاء جبريل إلى النبي صَلى اللّه عليه وسلم، فقال يا محمد إن اللّه تعالى قد كره ما فعل قومك في أخذهم الأساري وقد أمرك أن تخيرهم بين أمرين: إما أن يقدموا فتضرب أعناقهم، وإما أن يأخذوا منهم الفداء على أن يقتل منهم عدتهم. فدعا رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم الناس فذكر لهم ذلك فقالوا يا رسول اللّه، عشائرنا وإخواننا نأخذ فداءهم، نتقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فليس ذلك ما نكره. فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلاً عدة أسارى أهل بدر.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: بناء على كون وجه تعجبهم هو وجود الرسول صَلى اللّه عليه وسلم فيهم: أي أن الرسول صَلى اللّه عليه وسلم لا ينفع أمة قد خالفت السنن والطبائع فلا تغتروا بوجودكم معه، مع المخالفة للّه وله، فهو لا يحميكم، مما تقتضيه سنن اللّه فيكم.

ومن مباحث اللفظ في الآية أن قوله تعالى: ﴿أَوَ لَمَّا﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن همزة الاستفهام قدمت على الواو لأن لها الصدارة والواو عاطفة للجملة الاستفهامية. . وثانيهما: أن الواو عاطفة لما بعدها على محذوف قبلها هو الجملة الاستفهامية والتقدير: أأخطأتم الرأي في الخروج إلى أحد وفعلتم ما فعلتم من الفشل والعصيان ولم تبالوا بذلك وتفكروا في عاقبته، ولما ﴿أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا﴾ تعجبا منه واستغراباً؟. وقدر بعضهم غير ذلك.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾: أي لا عجزا في القدرة ولا قهرا للإرادة، وهذا صريح في أن قدرته لا يمنعها وجود الرسول فيهم.

﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ (١٦٦) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً لَّاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلإِيمَانِ﴾: ليس قوله:

﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ للاحتراس، بل لرفع شأن هذا اليوم الذي حصل فيه التمييز بين الفريقين وقال إنهم أقرب إلى الكفر ولم يقل إنهم كفار مع علمه بحالهم تأديبا لهم ومنعا للتهجم على التكفير بالعلامات والقرائن.

إنه تعالى كان يعلم أنهم يبطنون الكفر وأن امتناعهم عن الجهاد عمل من أعمال الكفر ولكنه لم يصرح به في الآية بل صرح بما يومئ إليه تأديبًا لهم عسى أن يتوب منهم من لم يتمكن الكفر في قلبه ومنعا للناس من الهجوم على التكفير.

ومن مباحث اللفظ في الآية أن قوله تعالى: ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا ﴾ فيه وجهان: أحدهما: أنه عطف على ﴿ نَافَقُوا ﴾ وهو الظاهر المتبادر، والثاني: أنه استئناف. وقوله قبله: ﴿ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ﴾ قد تم به الكلام السابق. قالوا الواو في قوله: ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ ﴾ هي التي يسمونها واو الاستئناف على هذا القول، وقد خلط بعضهم في الكلام عن هذه الواو لعدم فهم المراد منها وليس هو بمعنى الاستئناف المشهور وإنما تأتي لوصل كلام بكلام آخر مباين للأول تمام المباينة من جهة ذاته، ومرتبط به من جهة السياق والغرض، ففي مثل هذه الحال إذا فصل الثاني من الأول يكون في الفصل البحت وحشة على السمع وإيهام للذهن أن الغرض الذي سيق له الكلام قد انتهى فيجيء المتكلم بالواو وليستمر الأنس بالكلام في الغرض الواحد ويظل الذهن منتظرا لغاية الفائدة والغرض منه، فكأن المتكلم عند نطقه بالجملة المستأنفة بالواو للانتقال من جزء من كلامه قد تم إلى جزء آخر يراد به مثل ما يراد مما قبله يقول: هذا جزء من الكلام يثبت غرضي ويبين مرادي وثم جزء آخر منه وهو كذا.

ومنها أن اللام في قوله: ﴿ لِلْكُفْرِ ﴾ و ﴿ لِلإِيمَانِ ﴾ متعلقة «بأقرب» على أنها بمعنى «إلى»، فإن المستعمل في صلة القرب حرفا «إلى» و «من»، يقال قرب منه وقرب إليه. وقال بعضهم إنه يتعدى باللام أيضا.

﴿ الَّذِينَ قَالُوا لإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ﴾: هذا وصف آخر من أوصاف المنافقين جاء في سياق التقريع المتقدم. وقدم القول فيه على القعود عن القتال

لأنه أقبح منه فإن القعود ربما كان لعذر أو التمس الناس له عذرا واللوم فيه على فاعله وحده لأن إثمه لا يتعداه إلى غيره، وأما هذا القول الخبيث فإنه أدل على فساد السريرة وضعف العقل والدين، وضرره يتعدى لما فيه من تثبيط همم المجاهدين.

﴿ قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾: أي إن هذا القول في حكمه الجازم يتضمن أن علمهم قد أحاط بأسباب الموت في هذه الواقعة، وإذا جاز هذا فيها جاز في غيرها وحينئذ يمكنهم درء الموت أي دفعه عن أنفسهم ولذلك طالبهم به وجعله حجة عليهم. وقد يقال إن فرقا بين التوقي من القتل بالبعد عن أسبابه وبين دفع الموت بالمرة فالموت حتم عند انتهاء الأجل المحدود وإن طال والقتل ليس كذلك فكيف احتج عليهم بطلب درء الموت عن أنفسهم؟ وهذا اعتراض يجيء من وقوف النظر، فكل يعلم، ولا سيما من حارب، أنه ما كل من حارب يقتل فقد عرف بالتجربة أن كثيرين يصابون بالرصاص في أثناء القتال ولا يموتون وأن كثيرين يخرجون من المعمعة سالمين ولا يلبثون بعدها أن يموتوا حتف أنوفهم كما يموت كثير من القاعدين عن القتال فما كل مقاتل يموت، ولا كل قاعد يسلم، وإذا لم يكن أحد الأمرين حتماً سقط قولهم وظهر بطلانه.

﴿ وَلا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٢) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ (١٧٣) فَانقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ (١٧٤) إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (١٧٥) ﴾.

تطرف جماعة فزعموا أن حياة الشهداء كحياتنا هذه في الدنيا يأكلون أكلنا

ويشربون شربنا ويتمتعون تمتعنا، وهو قول لا يصدر عن عاقل لأن من الشهداء من يحرق بالنار ومن تأكله السباع أو الأسماك. وقال بعضهم: المراد أن أجسادهم لا تبلى، ولم يزد على ذلك، ولكن هذا لم يثبت، على أن الجسد لا ثمرة له إذا خرجت منه الروح.

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ﴾. إنما قال: ﴿مِّنْ خَلْفِهِمْ﴾ للدلالة على أنهم وراءهم يقتفون أثرهم ويحذون حذوهم قدما بقدم، فهو قيد فيه الخبر والحث والترغيب والمدح والبشارة، وهو من البلاغة بالمكان الذي لا يطاول.

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾: ذُكر في الآية السابقة استبشارهم بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وأنهم فرحون ﴿بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ ثم ذكر هنا أنهم ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾. فالذي آتاهم من فضله مجمل تفصيله ما بعده وهو قسمان: فضل عليهم في إخوانهم الذين وراءهم، وفضل عليهم في أنفسهم وهو نعمة اللّٰه عليهم وفضله الخاص بهم في دار الكرامة، وقد أبهمه فلم يعينه للدلالة على عظمه وعلى كونه غيبا لا يكتنه كنهه في هذه الدار. ثم اختتم الكلام بفضله على إخوانهم كما افتتحه به وترك العطف لتنزيل الاستبشار الثاني منزلة الاستبشار الأول حتى كأنه هو.

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾: «من» للتبعيض وهي في محلها لأن من المؤمنين الصادقين من لم يخرج معه صَلى اللّه عليه وسلم إلى «حمراء الأسد»، أي وهم من الذين لا يضيع اللّٰه أجرهم ولكنهم لا يستحقون الأجر العظيم الذي استحقه الذين خرجوا معه وهم مثقلون بالجراح ومرهقون من الإعياء إلى استئناف قتال أضعافهم من الأقوياء.

وثم وجه آخر وهو أنه وجد في نفوس بعض المؤمنين بعد أحد شيء من

الضعف، فهذه الآيات كلها تأديب لهم. ولما دعاهم صَلى اللّه عليه وسلم للخروج لبوا واستجابوا له ظاهرا وباطنا ولكن عرض لبعضهم عند الخروج بالفعل موانع في أنفسهم أو أهليهم فلم يخرجوا فأراد من الذين أحسنوا واتقوا الذين خرجوا بالفعل وهم بعض الذين استجابوا. والإحسان أن يعمل الإنسان العمل على أكمل وجوهه الممكنة والتقوى أن يتقي الإساءة والتقصير فيه.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ هم الذين استجابوا للّه وللرسول فخرجوا إلى حمراء الأسد للقاء المشركين إذ عاد بهم أبو سفيان لاستئصالهم وكانوا سبعين رجلاً. ولكن روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة وعكرمة أن الآية نزلت في غزوة بدر الصغرى، وذلك أن أبا سفيان قال حين أراد أن ينصرف من أحد: يا محمد موعد ما بيننا وبينك موسم بدر القابل إن شئت. فقال رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم «ذلك بيننا وبينك إن شاء اللّه». فلما كان العام القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل «مجنة» من ناحية «مر الظهران»، وقيل بلغ «عسفان» فألقى اللّه تعالى الرعب في قلبه فبدا له الرجوع، فلقي نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمرا، فقال له أبو سفيان: إني وعدت محمدا وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر وإن هذا عام جدب ولا يصلحنا إلا عام ترعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لي أن أرجع وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج أنا فيزيدهم ذلك جرأة، فالحق بالمدينة فثبطهم ولك عندي عشرة من الإبل أضعها في يدي سهيل بن عمرو. فأتى نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال لهم: ما هذا بالرأي، أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم إلا شريد فتريدون أن تخرجوا إليهم وقد جمعوا لكم عند الموسم! فواللّه لا يفلت منكم أحد. فوقع هذا الكلام في قلوب قوم منهم، فقال رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم: «والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي». فخرج ومعه سبعون راكبا يقولون «حسبنا اللّه ونعم الوكيل»، حتى وافى بدرا فأقام بها ثمانية أيام ينتظر أبا سفيان فلم يلقوا أحدا لأن أبا سفيان رجع بجيشه إلى مكة، فسماه أهل مكة جيش السويق، وقالوا لهم إنما خرجتم لتشربوا السويق. قال بعضهم ووافى المسلمون

سوق بدر وكانت معهم نفقات وتجارات فباعوا واشتروا أدما وزبيبا وربحوا وأصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين. وقال في ذلك عبد اللّه بن رواحة أو كعب بن مالك:

وعدنا أبا سفيان وعدا فلم نجد ... لميعاده صدقاً وما كان وافيا

فأقسم لو وافيتنا فلقيتنا ... لأبت ذميما وافتقدت المواليا

تركنا به أوصال عتبة وابنه ... وعمرا أبا جهل تركناه ثاويا

عصيتم رسول اللّه أف لدينكم ... وأمركم الشيء الذي كان غاويا

وإني وإن عنفتموني لقائل ... فدى لرسول اللّه أهلي وماليا

أطعناه لم نعد له فينا بغيره ... شهابا لنا في ظلمة الليل هاديا

فعلى هذه الرواية يكون المراد بالناس الذين قالوا للمؤمنين ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ نعيم بن مسعود ومن وافقه فأذاع قوله، وعن الشافعي أنهم أربعة. وروي أن ركباً من عبد القيس مروا بأبي سفيان فدسهم إلى المسلمين ليجبنوهم وضمن لهم عليه جعلاً. وعزاه الرازي إلى ابن عباس ومحمد بن إسحق، وذكر قولاً ثالثا عن السدي أن الناس الذين قالوا هم المنافقون. وأما الناس الذين جمعوا الجموع لقتال المسلمين فهم أبو سفيان وأعوانه قولاً واحداً. وعندي أنه يجوز أن يكون نعيم بن مسعود قال ذلك، وأن يكون قاله ركب عبد القيس، وتحدث به المنافقون، فإن الأمر الكبير من شأنه أن يتحدث به الناس ويذهبون فيه مع أهوائهم. كما أن السبعين الذين خرجوا مع النبي صَلى اللّه عليه وسلم إلى بدر الصغرى، يجوز أن يكونوا هم الذين خرجوا معه إلى حمراء الأسد، فتصدق الآية على القصتين وتكون الآيات متأخرة النزول عما قبلها. وذكر ابن القيم في زاد المعاد والحلبي أن النبي صَلى اللّه عليه وسلم خرج إلى بدر الموعد في ألف وخمسمائة. ويجمع بينه وبين القول الأول بأن يكون خرج أولاً بالسبعين ثم تبعه الباقون.

﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾: في

الآية التنبيه في الموازنة بين أولياء الشيطان من مشركي مكة وغيرهم وبين ولي المؤمنين القادر على كل شيء كأنه يقول: عليكم أن توازنوا بين قوتي وقوتهم ونصرتي ونصرتهم فأنا الذي وعدتكم النصر وأنا وليكم ونصيركم ما أطعتموني وأطعتم رسولي. وفي هذا المقام شبهة تعرض لبعضهم: يقولون إن تكليف عدم الخوف من تكليف ما لا يستطاع، ولا يدخل في الوسع، فإن الإنسان إذا علم أن العدد الكثير ذا العدد العظيمة يريد أن يواثبه وينزل به العذاب بأن رآه أو سمع باستعداده من الثقات فإنه لا يستطيع ألاّ يخافه، فكان الظاهر أن يؤمروا بإكراه النفس على المقاومة والمدافعة مع الخوف لا أن ينهوا عن الخوف. والجواب: إن هذه الشبهة حجة الجبناء، فهي لا تطوف إلا في خيال الجبان، فإن أعمال النفس من الخوف والحزن والفرح يتراءى للإنسان أنها اضطرارية وأن آثارها كائنة لا محالة مهما حدث سببها. والحقيقة أن ذلك اختياري من وجهين: أحدهما: أن هذه الأمور تأتي بالعادة والمزاولة ولذلك تختلف باختلاف الشعوب والأجيال، فمن اعتاد الإحجام عند الحاجة إلى الدفاع يصير جباناً، والعادات خاضعة للاختيار بالتربية والتمرين، ففي استطاعة الإنسان أن يقاوم أسباب الخوف ويعود نفسه الاستهانة بها. وثانيهما: أن هذه الأمور إذا حدثت بأسبابها فالإنسان مختار في الإسلاس لها والاسترسال معها حتى يتمكن أثرها في النفس وتتجسم صورتها في الخيال، ومختار في ضد ذلك وهو مغالبتها والتعمل في صرفها وشغل النفس بما يضادها ويذهب بأثرها أو يتبدل به أثراً آخر مناقضا له. فهذا الأمر الاختياري هو مناط التكليف، كأنه يقول: إذا عرضت لكم أسباب الخوف فاستحضروا في نفوسكم قدرة اللّه على كل شيء وكونه بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه وتذكروا وعده بنصركم وإظهار دينكم على الدين كله وأن الحق يدمغ الباطل فإذا هو زاهق، وتذكروا قوله: ﴿**كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ** ﴿٢٤٩﴾﴾ (البقرة: ٢٤٩)، ثم خذوا أهبتكم وتوكلوا على ربكم فإنه لا يدع لخوف غيره مكانا في قلوبكم.

إن الوجه الأول إنما يتعلق به الاختيار في التربية التدريجية، والثاني يتعلق به الاختيار فورا في كل وقت.

وإن قوله تعالى: ﴿إن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ يفيد وجوب توثيق الإيمان باللّٰه في القلب قبل كل شيء لأن تلك الخواطر والهواجس التي تحدث الخوف من أولياء الشيطان لايمحوها من لوح القلب إلا الإيمان الصحيح الثابت. وفي قوله: ﴿إن كُنتُم﴾ إشارة إلى أن إيمان من يرجح الخوف من أولياء الشيطان على الخوف من اللّٰه تعالى مشكوك فيه.

﴿وَلا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلاَّ يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٧٦) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٧٧) وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٧٨) مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٧٩)﴾.

المسارعة في الكفر هي المسارعة في نصرته والاهتمام بشؤونه والإ يجاف في مقاومة المؤمنين، وما كل كافر يسارع في الكفر فإن من الكافرين القاعد الذي لا يتحرك لنصرة كفره ولا لمقاومة المخالف له فيه. والمسارعون المعنيون هنا هم أولئك النفر من المشركين كأبي سفيان ومن كان معه من صناديد قريش، وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بهم المنافقون ورووا في ذلك روايات في سبب النزول. وإنما يأتي هذا لو قال: «يسارعون إلى الكفر». ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ أي إنهم لا يحاربونك فيضرونك بذلك وإنما يحاربون اللّٰه تعالى، ولا شك في ضعف قوتهم وعجزها عن مناوأة قوته عز وجل فهم لا يضرون بذلك إلا أنفسهم.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلاَّ يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الآخِرَةِ﴾، أي إنهم على حالة من فساد الفطرة تقتضي حرمانهم من نعيم الآخرة بسنة اللّٰه وإرادته فلا نصيب لهم فيها ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ فوق عذاب الحرمان من نعيمها.

فإن كنت تحزن عليهم رحمة بهم وشفقة عليهم لأن النور بين أيديهم وهم لا يبصرون والهداية قد أهديت إليهم وهم لا يقبلون، وتطمع في هدايتهم وترجوها، وكلما رأيت منهم حركة جديدة في الكفر حدث لك حزن جديد، فعليك ألا تحزن أيضاً. إن هؤلاء ممن طبع اللّه على قلوبهم وختم على سمعهم وأبصارهم فلم يبق في نفوسهم استعداد ما للإيمان فلا مساغ للحزن من حالهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: أعاد المعنى وعممه وأكده بهذه الآية، وهو في بادئ الرأي تكرار ليس فيه زيادة فائدة، ومن فقه الآيتين علم أن تلك في المسارعين في الكفر وهذه في الذين اشتروا الكفر بالإيمان، أي اختاروه ورضوا به كما يرضى المشتري بالسلعة بدلاً من الثمن ويراها بعد بذله فيها متاعا ينتفع به، بل الشأن في المشتري أن يرى ما أخذه أنفع له مما بذله، فهذا الوصف أعم من الأول، كأنه يقول إن أولئك الكفار الذين تراهم يسارعون في نصرة الكفر وتعزيزه والدفاع دونه ومقاومة المؤمنين لأجله لا شأن لهم ولا يستحقون أن تهتم بأمرهم فإنهم إنما يحاربون اللّه ويغالبونه واللّه غالب على أمره، فلا يقدر أحد على ضره، ثم لا ينبغي أن تحزن عليهم أيضا لأنهم محرومون من رضوان اللّه. فلما بيَّن هذا كان مما يمكن أن يخطر في البال أنه حكم خاص بالذين يسارعون في الكفر فبين في هذه الآية أنه عام يشمل كل من آثر الكفر على الإيمان فاستبدله به. ففي إعادة العبارة بهذا الأسلوب فائدتان: إحداهما: أن فيها قسما من الكافرين لم يذكروا في الآية الأولى، والثانية: أن فيها مع تأكيد عدم إضرارهم بالنبي صلى اللّه عليه وسلم بيانا لحال من أحوالهم يدل على سخافتهم وضعف عقولهم إذ رضوا بالكفر واختاروه وحسبوه منفعة وفائدة فكأنه يقول إن هؤلاء لا قيمة لهم فيخاف منهم أو يحزن عليهم.

وقد يعرض لبعض الأفكار وهم في هذا المقام ويجول فيها صورة ما يتمتعون به من اللذات والقوة وإمكان نيلهم من المؤمنين إذا أذنبوا كما نالوا منهم يوم أحد بذنبهم وتقصيرهم فيقول الواهم: آمنا وصدقنا أن هؤلاء سيعذبون في الآخرة ولا يكون لهم نصيب من نعيمها ولكن أليسوا الآن متمتعين بالدنيا؟ أليس لهم فيها من

القوة ما يمكنهم من الاعتداء علينا؟ وقدكشف هذا الوهم قوله تعالى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾، فبين لنا سنة حكيمة من سننه في الاجتماع البشري وهي أن الإنسان يبلغ الخير بعمله الحسن، ويقع في الضير بتقصيره في العمل الصالح وتشميره في عمل السيئات، والعبرة بالخواتيم، فكأنه قال: إن هذا الإملاء للكافرين ليس عناية من اللّٰه بهم وإنما هو جري على سنته في الخلق وهي أن يكون ما يصيب الإنسان من خير وشر هو ثمرة عمله. ومن مقتضى هذه السنة العادلة أن يكون الإملاء للكافر علة لغروره، وسببا لاسترساله في فجوره، فيوقعه ذلك في الإثم الذي يترتب عليه العذاب المهين.

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾: كان الكلام مسترسلاً في بيان حال المؤمنين في واقعة أحد وما بعدها وجاء في السياق بيان حال من ظهر نفاقهم وضعفهم وبيان حال المجاهدين والشهداء ومن هم بمنزلة الشهداء، وحال الكفار المهدِّدين للمسلمين، وكون الإملاء لهم واستدراجهم بطول البقاء في الدنيا ليس خيرا لهم. وقد كانت واقعة أحد أشد واقعة أحس المسلمون عقبها بألم الغلب لأنهم لم يكونوا يتوقعونه بعد رؤية بوادر النصر في «بدر» ولأنه ظهر فيه حال المنافقين، وتبين ضعف نفوس بعض المؤمنين الصادقين، ولذلك كانت عناية اللّٰه تعالى ببيان فوائد المسلمين فيها عظيمة، ومنها ختمها بهذه الآية الكريمة، المبينة لسنة من السنن التي ذكرت في سياق تلك الآيات الحكيمة، والمعنى: ما كان من شأن اللّٰه تعالى ولا من سننه في عباده أن يذر المؤمنين على مثل الحال التي كان عليها المسلمون عند حدوث غزوة أحد حتى يميز الخبيث من الطيب. وكيف كانوا؟

كانوا يصلون ويمتثلون كل ما يأمرهم به النبي صلى اللّٰه عليه وسلم ومنه إرسال السرايا المعتاد مثلها، ولم تكن فيها مخاوف كبيرة على الإسلام وأهله، ولذلك كان يختلط فيها الصادق بالمنافق بلا تمييز، إذ التمايز لا يكون إلا بالشدائد. أما الرخاء واليسر وتكليف ما لا مشقة فيه كالصلاة والصدقة القليلة فكان يقبله المنافقون

كالصادقين لما فيه من حسن الأحدوثة مع التمتع بمزايا الإسلام وفوائده، وربما خدع الشيطان المؤمن الموقن بترغيبه فى الزيادة من أعمال العبادات السهلة ولا سيما إذا كان داخلا في دين جديد لمافي ذلك من الرياء والسمعة، والاستواء في الظاهر مدعاة الالتباس والاشتباه.

الشدائد تميز بين القوي في الايمان والضعيف فيه فهي التي ترفع ضعيف العزيمة إلى مرتبة قويها، وتزيل الالتباس بين الصادقين والمنافقين، وفي ذلك فوائد كبيرة منها أن الصادق قد يفضي ببعض أسرار الملة إلى المنافق لما يغلب عليه من حسن الظن والانخداع بأداء المنافق للواجبات الظاهرة ومشاركته للصادقين في سائر الأعمال فإذا عرفه اتقى ذلك. ومنها أن تعرف الجماعة وزن قوتها الحقيقية لأنها بانكشاف حال المنافقين لها تعرف أنهم عليها لا لها، وبانكشاف حال الضعفاء الذين لم تربهم الشدة تعرف أنهم لا عليها ولا لها.

هذا بعض ما تكشفه الشدة للجماعة من ضرر الالتباس، وأما الأفراد فإنها تكشف لهم حجب الغرور بأنفسهم، فإن المؤمن الصادق قد يغتر بنفسه فلا يدرك ما فيها من الضعف في الاعتقاد والأخلاق لأن هذا مما يخفى مكانه على صاحبه حتى تظهره الشدائد.

فلما كان هذا اللبس ضارا بالأفراد والجماعات ولم يكن من شأن اللّٰه ولا من حكمته أن يستبقي في عباده ما يضرهم مضت سنته بأن يميز الخبيث من الطيب فتظهر الخفايا وتبلى السرائر حتى يرتفع الالتباس، ويتضح المنهج السوي للناس.

قد يخطر فى البال أن أقرب وسيلة لرفع اللبس هي أن يطلع اللّٰه المؤمنين على الغيب فيعرفوا حقيقة أنفسهم، وحقائق الناس الذين يعيشون معهم، ولكن اللّٰه تعالى أخبر أن هذا ليس من شأنه ولا من سنته كما أن ترك الالتباس والاشتباه ليس من سنته فقال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ وإنما لم يكن من شأنه إطلاع الناس على الغيب لأنه لو فعل ذلك لأخرج به الإنسان عن كونه إنسانا فإنه تعالى

خلق الإنسان نوعا عاملاً يحصل جميع رغائبه ويدفع جميع مكارهه بالعمل الكسبي الذي ترشده إليه الفطرة وهدى النبوة، ولذلك جرت سنته بأن يزيل هذا اللبس ويميز بين الخبيث والطيب بالابتلاء بالشدائد وما تتقاضاه من بذل الأموال والأرواح في سبيله التي هي سبيل الحق والخير لا سبيل الهوى كما ابتلى المؤمنين في واقعة أحد بجيش عظيم، وابتلاهم باختيار الخروج لمحاربته، وابتلى الرماة منهم بالمخالفة وإخلاء ظهور قومهم لعدوهم، ثم ابتلاهم بظهور العدو عليهم جزاء على ما ذكر حتى ظهر نفاق المنافقين، وزلزال ضعفاء المؤمنين، وثبات كملة الموقنين.

﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ ﴾: أي يصطفيهم على ما شاء من الغيب وهو ما في تبليغه للناس مصلحة ومنفعة لهم في الإيمان كصفات اللّه تعالى واليوم الآخر وبعض شؤونه والملائكة. وهذا هو الغيب الذي أمر المكلفون بالإيمان به ومدحوا عليه في مثل قوله تعالى: ﴿ الٓمٓ (١) ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ (البقرة: ١-٣).

﴿ وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٨٠) لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (١٨١) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ (١٨٢) الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (١٨٣) فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (١٨٤) ﴾.

هذا كلام جديد مستقل لا يتعلق بواقعة أحد لا على سبيل القصد ولا على سبيل الاستطراد، فقد جاء في سياق القصة آيات في شؤون الكافرين في أنفسهم وما يليق بهم من الخزي والعقوبة ونحو ذلك تذكر للمناسبة، ثم يعود الكلام إلى ما يتعلق بالواقعة، وقد انتهى ذلك بالآيات التي قبل هذه الآيات. وأما هذه وما بعدها إلى

آخر السورة فهي ضروب من الإرشاد وذلك لا يمنع أن يكون بينها وبين ما قبلها تناسب، بل التناسب فيها ظاهر.

﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَّهُم﴾: أكثر المفسرين على المراد ﴿بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ المال، وأن البخل به هو البخل بالصدقة المفروضة فيه، وعدم التصريح بذلك من ضروب إيجاز القرآن، فكثيراً ما يترك التصريح بالقول لأنه مفهوم من السياق والقرائن دالة عليه واللبس مأمون، فلا يخطر ببال أحد أن الوعيد هو على البخل بجميع ما يملك الإنسان من فضل ربه عليه فإن اللّه أباح لنا الطيبات والزينة في نص كتابه والعقل يجزم أيضا بأن اللّه لا يكلف الناس بذل كل ما يكسبون وأن يبقوا جائعين عراة بائسين. وذهب آخرون إلى أن ذلك هو العلم وأن الكلام في اليهود الذين أوتوا صفات النبي صلى اللّه عليه وسلم فكتموها. والأولى أن تبقى على عمومها فإن المال من فضل اللّه وكذلك العلم والجاه والناس مطالبون بشكر ذلك والبخل على الناس به كفر لا شكر.

والحكمة في ترك النص على أن البخل المذموم هنا هو البخل بما يجب بذله مما يتفضل اللّه به على المكلف هي أن في العموم من التأثير في النفس ما ليس للتخصيص. وهذه السورة متأخرة في النزول وكانت أكثر الأحكام إذا أنزلت مقررة فإذا طرق سمع المؤمن هذا القول تذكر فضل اللّه عليه وأن عليه فيه حقا للناس وأن هذا الخطاب يذكر به سواء منه ما هو معلوم معين وما ليس بمعلوم ولا معين بل هو موكول إلى اجتهاده الذي يتبع عاطفة الايمان. وإنما نفى أولاً كونه خيرا ثم أثبت كونه شرا مع أن الثاني هو الظاهر الذي لا يمارى فيه لأن المانع للحق إنما يمنعه لأنه يحسب أن في منعه خيرا له لما في بقاء المال في اليد مثلاً من الانتفاع به بالتمتع باللذات، ودفع الغوائل والآفات، وتوهم التمكن من قضاء الحاجات. فإن قيل إن التحديد كان أوضح وأنفى للإبهام، قلنا إن القرآن كتاب هداية ووعظ يخاطب الأرواح ليجذبها إلى الخير وبالعبارة التي هي أحسن تأثيرا لا ككتب الفقه وغيره من كتب الفنون التي تتحرى فيها التعريفات الجامعة المانعة. وكتاب هذا شأنه لا يجري

على السنن التي لا تليق إلا بضعفاء العقول الذين فسدت فطرهم بالتعاليم الفاسدة. وإن مثل هذه العبارة المطلقة التي تخطر في البال بذل كل ما في اليد، وتكاد توجبه لولا الدلائل الأخرى، تحدث في النفس أريحية للبذل تدفعها إلى بذل الواجب وزيادة عليه.

﴿ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾: إن الآية لم تبينه ولا أشارت إلى كيفيته، فإن ورد في صحيح الأحاديث ما يبينه اتبع الوارد بقدره لا يزاد عليه ولا ينقص منه ووجب الإيمان به عند من صح عنده على أنه من خبر الغيب الذي أمرنا بالإيمان به لمحض الاتباع. وذهب بعض المفسرين إلى أن معناه أنهم يحملون تبعة أموالهم، يقال: طوقني الأمر أي ألزمني إياه. فحاصل المعنى على هذا أن العقاب على البخل لزام لا مرد له.

﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾: العبارة تبين أن كل ما يعطاه الإنسان من مال وجاه وقوة وعلم فإنه عرض زائل وصاحبه يفنى ويزول ولا معنى لاستبقاء الفاني ما هو فان مثله بل عليه أن يضع كل شيء في موضعه الذي يصلح له، ويبذله في وجوهه اللائقة به، أي فهو بذلك يكون خليفة للّه في إتمام حكمته في أرضه، ومحسنا للتصرف فيما استخلف فيه.

﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾: قال مفسرنا(٥١) كغيره أي نأمر بكتابته وغفلوا عن قوله: ﴿ وَقَتْلَهُمُ الأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾ فإنه كان من سلفهم، فما معنى التعبير عن كتابته بصيغة الاستقبال؟ لا بد من تفسيره بوجه يصح في الأمرين، ولكن ضعف المسلمين في لغة القرآن هو الذي أوقعهم في هذا الضعف في الفهم والضعف في الدين وتبع ذلك الضعف في كل شيء. ولا يقال إن الفعل إذا أسند إلى اللّه تعالى يتجرد من الزمان فإن الكلام في اختلاف التعبير. والمعنى الصحيح لهذه الكلمة: «سنعاقبهم على ذلك حتما» فإن الكتابة هنا عبارة عن حفظه عليهم، ويراد به لازمه وهو العقوبة عليه. والتوعد بحفظ الذنب وكتابته وإرادة العقوبة عليه شائع مستعمل

حتى اليوم فلا يحتاج إلى دقة نظر . ولفظ الكتابة آكد من لفظ الحفظ لما فيه من معنى الاستتباب وأمن النسيان . وإنما ضم قتل الأنبياء ـ وهو أفظع جرائم هذا الشعب ـ إلى الجريمة التي سيق الوعيد لأجلها لبيان أن مثل هذا الكفر والتهور ليس بدعاً من أمرهم فإنه سبق لهم أن قتلوا الهداة المرشدين بعد ما جاءوهم بالبينات فهم يجرون في هذا على عرق وليس هو بأول كبائرهم، وللإيذان بأن الجريمتين سيان في العظم واستحقاق العقاب .

وأما إضافة القتل إلى الحاضرين، فقد تقدمت حكمته في سورة البقرة، ويشير إليه قول المفسرين : إنهم يعدون قتلة لرضاهم بما فعله سلفهم، وهذا تحويم حول المعنى الذي أوضحناه هناك وهو أن الأمم متكافلة في الأمور العامة، إذ يجب على الأمة الإنكار على فاعل المنكر من أفرادها وتغييره أو النهي عنه لئلا يفشو فيها فيصير خلقا من أخلاقها أو عادة من عادتها فتستحق عقوبته في الدنيا كالضعف والفقر وفقد الاستقلال كما تستحق عقوبته في الآخرة بما دنس نفوسها، ولذلك لعن اللّٰه تعالى الذين كفروا من بني إسرائيل ﴿بِمَا عَصَواْ وَّكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (المائدة : ٧٨)، وبين سبب ذلك بقوله : ﴿كَانُوا لا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ (المائدة : ٧٩) .

ذلك بأن من أقر فاعل المنكر فلم ينهه ولم يسخط عليه تكون نفسه مشاكلة لنفسه تأنس بما تأنس به، ثم لا يلبث أن يفعل المنكر ولو بعد حين، ما لم يكن عاجزا عن ذلك بسبب من الأسباب الحسية كضعف الجسم أو قلة المال، أي أن مثل هذا لا يترك المنكر لأنه رذيلة تدنس نفس فاعلها، فيكون بعيدا عن الخير غير مستحق لرضوان اللّٰه عز وجل . وثم وجه آخر يجعل إسناد المنكر إلى مقره والراضي به إسنادا قريبا من الحقيقة وهو أن عدم النهي عن المنكر هو السبب في انتشاره وشيوعه لأن الميالين إلى المنكر لو علموا أن الناس يمقتونهم ويؤاخذونهم عليه لما فعلوه إلا ما يكون من الخلس الخفية، ولذلك كان الساكت على المنكر شريك الفاعل في الإثم . كل هذا ظاهر فيمن يفعل المنكر في زمنه ولا ينكره، وأما من يقع المنكر من قومهم قبل زمنهم، كاليهود الذين نزلت هذه الآية وأمثالها

فيهم كقوله : ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ فهم يتفقون مع من سبقهم في علة الجريمة ومبعثها من النفس وهو عدم المبالاة بالدين، وقد كان هذا الخلف متفقين مع من سبقهم في الأخلاق والسجايا وينتسبون إليهم انتساب حسب وتشرف أي فهم جديرون بأن يكونوا على شاكلتهم.

إن اللّه تعالى نبهنا بهذا الضرب من التعبير إلى أن المتأخر إذا لم ينظر إلى عمل المتقدم بعين البصيرة ويطبقه على الشريعة فيستحسن منه ما استحسنت ويستقبح ما استهجنت ويسجل على المسيء من سلفه إساءته وينفر منها، فإنه يعد عند اللّه تعالى مثله وشريكا له في إثمه ومستحقا لمثل عقوبته، فعليكم باتخاذ الوسائل لإزالة المنكرات الفاشية ولا بد في ذلك من بذل الجهد، وإعمال الروية والفكر، وما علينا الآن في مثل هذه البلاد إلا الحيلة في بذل النصح والإرشاد، بأي ضرب من ضروبه، وكل أسلوب من أساليبه.

﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ وقرأ حمزة «ويقول». الذوق عبارة عن الشعور بالألم أو ضده فمعنى ذوقوا تألموا. أما كيفية القول فلا نبحث فيها وإنما نعلم أن اللّه تعالى يوصل هذا المعنى إليهم.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ : يعني أن هذه العقوبة عدل منه سبحانه، وأشار بصيغة المبالغة (ظلام) إلى أن مثل هذه التسوية لا تصدر إلا ممن كان كثير الظلم مبالغا فيه.

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ : أي أولئك هم الذين قالوا في الاعتذار عن عدم الإيمان بمحمد عليه الصلاة والسلام: إن اللّه عهد إلينا في كتابه التوراة ألا نؤمن لرسول يدعي أنه مرسل من اللّه ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾. قال المفسرون: إنهم أرادوا شيئا كان شائعا عندهم، وهو أن يذبح القربان من النعم أو غيرها فيوضع في مكان معين فتأتي نار بيضاء من السماء لها دوي فتأخذه أو تحرقه. وروى ابن جرير عن ابن عباس أن الرجل منهم كان

يتصدق بالصدقة فإذا تقبل منه نزلت عليه نار من السماء فأكلته(٥٢)، أي أكلت ما تصدق به.

ويجوز، وهو الأظهر، أن يكون معنى ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ أن يفرض علينا تقريب قربان يحرق بالنار، فقد كان من أحكام الشريعة عندهم أن يحرقوا بعض القربان وقد أمر اللَّه تعالى نبيه أن يرد عليهم فقال: ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ في زعمكم أنكم لا تؤمنون بي لأني لم آمر بإحراق القرابين، أي إنكم لم ترضوا بعصيان أولئك الرسل فقط بل قسوتم عليهم وقتلتموهم. ولا ريب فى أن هذا لم يقع منكم إلا لأنكم شعب غليظ الرقبة وأنكم قساة غلف القلوب لا تفقهون الحق ولا تذعنون له. وهذا مبني على ما قلناه من اعتبار الأمة باتفاق أخلاقها وصفاتها وعاداتها العامة كالشخص الواحد، وكان هذا المعنى معروفا عند العرب فإنهم يلصقون جريمة الشخص بقبيلته ويؤاخذونها به ولو بعد موته. ويدلنا هذا على أن الجنايات والجرائم مرتبطة في حكم اللَّه تعالى بمناشئها ومنابعها فمن لم يرتكب الجريمة لأن آلاتها وأسبابها غير حاضرة لديه لا يكون بريئا من الجريمة إذا كان منشؤها والباعث عليها مستقرا في نفسه وهذا المنشأ هو التهاون بأمر الشريعة وعدم المبالاة بأمر الحق والتحري فيه.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾ لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾﴾.

إنها تسلية أخرى، كأنه يقول لا تضجر ولا تسأم لما ترى من معاندة الكافرين، فإن هذا مُنْتَه وكل ما له نهاية فلا بد من الوصول إليه. فالذي يصير إليه هؤلاء المعاندون قريب فيجازون على أعمالهم ولا تنتظر أن يوفوا جزاء عملهم السيئ كله في هذه الدار كما أن أجرك على عملك لا توفاه في هذه الحياة،

فحسبك ما أصبت من الجزاء الحسن وحسبهم ما أصيبوا وما يصابون به من الجزاء السيئ في الدنيا، واعلم أنه لا يوفى أحد جزاءه في هذه الدار لأن توفية الأجور إنما تكون في الآخرة.

ويصح وصلها بما قبلها من قوله تعالى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ إلخ، أي أن أولئك البخلاء الذين يمنعون الحقوق وأولئك المتجرئين على الله والظالمين لرسله والذين عاندوا خاتم النبيين، كل أولئك سيموتون كما يموت غيرهم ويوفون أجورهم يوم القيامة. وكذلك لا يحسبن أحد من المؤمنين الذين يقاومون هؤلاء ويلقون منهم في سبيل الايمان ما يلقون أنهم يوفون أجورهم في الدنيا، كلا إنهم إنما يوفون أجورهم يوم القيامة.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾: لكلمة ﴿نَفْسٍ﴾ استعمالات يصح في بعض المواضع منها ما لا يصح في موضع آخر، والمتبادر هنا أن المراد بالنفس هنا ما به الحياة المعروفة في الحيوان، ولا يصح أن تكون هنا بمعنى الذات. واستشكلوا موت النفس مع أنها باقية لأنها تبعث يوم القيامة وإنما يبعث الموجود، ولو عدمت النفس لما صح أن يقال إنها تبعث وإنما كان يقال توجد. وأجابوا عنه بأن كونها باقية لا ينافي كونها تذوق الموت، فإن الذي يذوق هو الموجود والميت لا يذوق لأن الذوق شعور فالحالة المخصوصة التي هي مفارقة الروح للبدن إنما تشعر بها النفس. وأما البدن فلا شعور له لأنه يموت. ومن العبث والجهل البحث في تعريف الموت، فالموت هو الموت المعروف لكل أحد. وهناك جواب آخر أبسط من هذا وأظهر وهو أن الخطاب هنا على العرف المعهود في التخاطب المتبادر لكل عربي وهو أن كل حي يموت.

﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾: ذكر توفية الأجور، ثم بين ذلك بأبلغ عبارة موجزة إيجازا معجزا، فأعلم أن هنالك جنة ونارا وأن من الناس من يلقى في تلك ومنهم من يدخل في هذه، وأبان عظيم هول النار وشدتها بالتعبير عن النجاة عنها بالزحزحة كأن كل شخص كان

مشرفا على السقوط فيها وأن مجرد الزحزحة عنها فوز كبير. وفيه إيماء إلى أن أعمال الناس سائقة لهم إلى النار لأنها حيوانية في الغالب حتى لا يكاد يدخل أحد الجنة إلا بعد أن يكون زحزح عما كان صائرا إليه من السقوط في النار. أما هؤلاء المزحزحون فهم الذين غلبت في نفوسهم الصفات الروحية على الصفات الحيوانية فأخلصوا في إيمانهم وفي أعمالهم وجاهدوا في اللّه حق جهاده حتى لم يبق في نفوسهم شائبة من إشراك غير اللّه في عمل من الأعمال. أفاد هذا الإيجاز كل هذه المعاني ولم يحتج في هذه الآية إلى مثل ما ذكر في آيات أخرى من وصف الجنة والنار لما يقتضيه السياق هنالك من الإطناب والتعريف بشيء من أمور عالم الغيب. وعبر بالفاء في قوله: ﴿فَمَن زُحْزِحَ﴾ للترتيب وبيان السبب.

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾: الحياة الدنيا هي السفلى أو القربى، والمراد منها حياتنا هذه أي معيشتنا الحاضرة التي نتمتع فيها باللذات الحسية كالأكل والشرب أو المعنوية كالجاه والمنصب والسيادة. هذه الحياة هي أقرب الحياتين وأدناهما وأحطهما وهي على كل حال متاع الغرور لأن صاحبها دائما مغرور مخدوع لها تشغله كل حين بجلب لذاتها ودفع آلامها فهو يتعب لما لا يستحق التعب ويشقى لتوهم السعادة ويتعب نقدا ليستريح نسيئة. والعبارة جاءت بصيغة الحصر فهي تشمل حياة الأبرار الذين يصرفون أعمالهم في نفع الناس حبا بالخير وتقربًا إلى اللّه عز وجل من حيث هم متمتعون فيها إما من حيث أن لذتهم فيها هم فيه قهرية وإما على معنى أنها لا بقاء لها. أو يقال إن ما كان من عمل الخير والطاعة ليس من متاع الدنيا والحصر بحسب ما عليه الغالب.

﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ﴾ يصح اتصال هذه الآية بما قبلها من قوله تعالى: ﴿وَلا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ الآيات، فإن فيها ذكر البخل بالمال وذكر حال اليهود، وهذه تذكر البلاء بالمال وما سيلاقي المؤمنون من أولئك اليهود وغيرهم. ويصح أن يكون على ما قاله بعضهم متصلاً بما هو قبل ذلك من أول واقعة أُحد إلى هنا كأنه يقول إن ما وقع من الابتلاء في الأنفس والأموال والطعن في تلك الواقعة ليس آخر

الابتلاء بل لا بد أن تُبْلوا بعد ذلك بكل هذه الضروب منه وتجري فيكم سنته تعالى في خلقه فلا تظنوا أنكم جلستم على عرش العزة واعتصمتم بالمنعة، وأمنتم حوادث الكون فإنه لا بد أن يعاملكم اللّه تعالى كما يعامل الأمم معاملة المختبر المبتلي لا ليعلم ما لم يكن يعلم من أمركم فهو علام الغيوب بل ليميز الخبيث من الطيب من بعد كما ماز الكثيرين في واقعة أُحد.

والابتلاء في الأموال يفسر بفرض الصدقات والبذل في سبيل اللّه - وهو كل ما يوصل إلى الخير - وبالجوائح والآفات وهذا الجمع أولى مما ذهب إليه بعضهم من تخصيصه بالأول وبعضهم من تخصيصه بالثاني. والابتلاء في الأنفس يكون بتكليف بذلها في سبيل اللّه وبموت من يحب الإنسان من الأهل والأصدقاء. والابتلاء بالتكليف هو أهم الابتلاءين. وذلك أن اللّه تعالى لم يكفل للمسلمين الحفظ والنصر والسيادة لأنهم مسلمون وإنما يكلفهم الجري على سننه تعالى كغيرهم فلا بد لهم من الاستعداد للمدافعة دائما وذلك يقتضي بذل المال والنفس. ومن هنا تعلم غلط الذين يفسرون الابتلاء بالمال والأمر ببذله والجهاد به، كل ذلك بالزكاة. وما الزكاة إلا نوع من أنواع الحقوق التي جعلها اللّه في المال وهي كثيرة تشمل كل ما به صلاح الأمة ورفع شأنها من الأعمال وكل ما يدفع عنها الأعداء، ويرد عنها المكاره والأسواء، ومن ذلك الابتلاء في المدافعة عن الحق سواء كان بالمال أو بالنفس. فهو يوطن نفوسهم على الأخذ بالاحتياط في الأمور العامة والاستعانة عليها بالمال وتحمل المكاره ويحذرهم من الشره والطمع في المال حتى إذا طمعوا أو قصروا في الاحتياط كما وقع لهم في أُحد علموا أنهم ما أصيبوا إلا بما كسبت أيديهم أو قصرت فيه هممهم فلا يتعللون ولا يقولون كيف أُصبنا ونحن مسلمون، وقدم ذكر المال لأنه هو الوسيلة التي يكون بها الاستعداد لبذل النفس فبذل المال يحتاج إليه قبل بذل النفس أو لأن الإنسان كثيرا ما يبذل نفسه دفاعا عن ماله. فالذين قالوا إن المال شقيق الروح لاحظوا الغالب ومن غير الغالب أن يقدم الإنسان ماله على نفسه. علمنا أن فائدة الابتلاء هي تمييز الخبيث من الطيب وأما الإخبار به ففائدته التعريف

بالسنن الإلهية وتهيئة المؤمن لها وحمله على الاستعداد لمقاومتها، فإن من تحدث له النعمة فجأة على غير استعداد ولا سعي ترجى هي من ورائه تدهشه وتبطره وربما تهيج عصبه فيقع في داء أو يموت فجأة. وكذلك من تقع به المصيبة فجأة على غير استعداد يعظم عليه الأمر ويحيط به الغم حتى يقتله في بعض الأحيان. أما المستعد فإنه يكون ضليعا قويّا.

﴿ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً ﴾: إن مثل هذا يدخل في الابتلاء في الأنفس وإنما خصه بالذكر لأنه من الأهمية بمكان.

﴿ وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ ﴾: الصبر هو تلقي المكروه بالاحتمال وكظم النفس عليه مع الروية في دفعه ومقاومة ما يحدثه من الجزع. فهو مركب من أمرين: دفع الجزع ومحاولة طرده، ثم مقاومة أثره حتى لا يغلب على النفس، وإنما يكون ذلك مع الإحساس بألم المكروه فمن لا يحس به لا يسمى صابرا وإنما هو فاقد للإحساس يسمى بليدا، وفرق بين الصبر والبلادة، فالصبر وسط بين الجزع والبلادة. وما أحسن قرن التقوى بالصبر في هذه الموعظة وهي أن يمتثل ما هدى اللَّه إليه فعلاً وتركا عن باعث القلب. و﴿ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ ﴾ أي يجب أن تعتقد عليها العزيمة وتصح فيها النية وجوباً محتما لا ضعف فيه.

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ (١٨٧) لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَّيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨٨) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩) ﴾.

وجه الاتصال بين هذه الآية - ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ.. ﴾ - وما قبلها هو أن ما ذكر في الآية السابقة من البلاء الذي يصاب به المؤمنون إنما يصابون به لأخذهم بالحق ودعوتهم إليه ومحافظتهم في الشدائد عليه، فناسب بعد ذكر ذلك البلاء الذي أخبر اللَّه به المؤمنين ووطن عليه نفوسهم ليثبتوا ويصبروا أن يذكر لهم مثل الذي خلوا من قبلهم إذ أخذ عليهم الميثاق ببيان الحق فكان من أمرهم ما استحقوا به الوعيد المذكور في

الآية. فهو يذكر المؤمنين بذلك كأنه يقول لهم إنكم إذا كتمتم ما أنزل عليكم يكون وعيدكم كوعيدهم. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: ولا نقول في التوراة لأن القرآن لم يقل بذلك ولا بعدمه فليس لنا أن نقيد برأينا ما أطلقه ونزيد عليه بغير علم(٥٣) ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾: «وتبيينه» هو أن يوضحوا معانيه كما هي ولا يؤولوه ولا يحرفوه عن مواضعه التي وضع لتقريرها ومقاصده التي أنزل لأجلها حتى لا يقع في فهمه لبس ولا اضطراب. وههنا أمران: العلم بالكتاب على غير وجهه وهو نتيجة عدم البيان، وعدم العلم به بالمرة وهو نتيجة الكتمان. وقد يقال إن الظاهر المتبادر في الترتيب هو أن ينهي عن الكتمان أولاً ثم يأمر بالبيان لأن البيان إنما يكون مع إظهار الكتاب فلماذا عكس؟ والجواب عن هذا أن القرآن قدم أهم الأمرين لأن المخالفة في الأول وهو الكتمان تقتضي الجهل البسيط وهو الجهل بالدين وفي الثاني تقتضي الجهل المركب وهو اعتقاد ما ليس بدين دينا. والجهل البسيط أهون لأن صاحبه يوشك أن يظفر بالكتاب يوما فيهتدي به ويعرف الدين وأما الجهل المركب وهو فهمه على غير وجهه فيعسر زواله بالمرة فيكون صاحبه ضالا مع وجود أعلام الهداية أمامه.

والعبرة في ذلك ظاهرة عندنا وفي أنفسنا فإن كتابنا وهو القرآن العزيز لم يوجد كتاب في الدنيا حفظ كما حفظ ونقل كما نقل ونشر كما نشر، فإن الجماهير من المسلمين قد حفظوه عن ظهر قلب من القرن الأول إلى هذا اليوم وهم يتلونه في كل مكان حتى إنك تسمعه في الشوارع والأسواق ومجتماعات الأفراح والأحزان وفي كل حال من الأحوال. ولكنهم تركوا تبيينه للناس فلم يغن عنهم عدم الكتمان شيئاً، فإنهم فقدوا هدايته حتى إنهم يعترفون بأن المسلمين أنفسهم منحرفون عنه وأن القابض على دينه كالقابض على الجمر. ويعترفون بأن الغش قد عم وطم، ويعترفون بارتفاع الأمانة، وشيوع الخيانة إلخ إلخ، وكل هذا من نتائج ترك التبيين.

ولهذه التعمية وهذا الاضطراب في فهم الكتاب أسباب أهمها ما كان من الخلاف بين العلماء من قبل، لا سيما في القرن الثالث، فقد انقسمت الأمة إلى

شيع وذهبت في الخلاف مذاهب في الأصول والفروع وصار كل فريق ينصر مذهبه ويحتج له بالكتاب يأخذ ما وافقه منه ويؤول ما خالفه، واتبعهم الناس على ذلك، ورضي كل فريق من المسلمين بكتب طائفة من أولئك المختلفين حتى جاءت أزمنة ترك فيها الجميع التحاكم إلى القرآن وتأييد ما يذهبون إليه به وتأويل ما عداه.

حتى صرنا نتمنى لو دامت تلك الخلافات فإنها أهون من هجر القرآن بتاتاً، فإن الناس قد وقعوا في اضطراب من أمر دينهم حتى صاروا يحسبون ما ليس بدين ديناً، وحتى إن العلماء يرون المنكرات فلا ينكرونها بل كثيراً ما يقعون فيها أو يتأولون لفاعليها ولو بينوا للناس كتاب اللّه لقبلوه.

﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً﴾: نبذوا الميثاق لم يفوا به إذا تركوا العمل بالكتاب. والثمن القليل الذي اشتروه به لم يبينه القرآن لأنه ظاهر في نفسه ومعروف من سيرتهم وهو عبارة عن التمتع بالشهوات الدنية واللذائذ الفانية فكان أحدهم يجد في العمل بالكتاب والتزام الشريعة مشقة فيتركه حبّا في الراحة، وإيثارا للذة. وأما التأويل والتحريف فقد كان لهم فيه أغراض كثيرة، (منها): الخوف من الحكام والرجاء فيهم فيحرف رجال الدين النصوص عن مواضعها المقصودة ويصرفونها إلى معان أخرى ليوافقوا ما يريد الحاكم فيأمنوا شره وينالوا بره. (ومنها): إرضاء العامة أو الأغنياء خاصة بموافقة أهوائهم لاستفادة الجاه والمال. (ومنها):- وهو الأصل الأصيل في التحريف- الجدل والمراء بين رجال الدين أنفسهم لا سيما الرؤساء وطلاب الرياسة منهم، فإن الواحد من هؤلاء إذا قال قولاً أو أفتى فأخطأ فأبان خطأه آخر ينبري لتصحيح قوله وتوجيه فتياه وتخطئة خصمه وتأخذه العزة بالإثم فيرى الموت أهون عليه من الاعتراف بخطئه والرجوع إلى قول أخيه في العلم والدين. (ومنها): الجهل، فإن المتصدي للتعليم أو الفتيا قد يجهل مسائل فيتعرض لبيانها وبغير علم، وإذا أبيح لمثل هذا أن يعلم للأسباب التي نعهدها من الرؤساء الذين يجيزون جهلة الطلاب بالتدريس ويعطونهم الشهادة بالعلم محاباة لهم فإنه يربي تلاميذ أجهل منه فيكونون كلهم محرفين مخرفين

ويفسد بهم الدين. (ومنها): انقطاع سلسلة أهل الفهم والتبيين، وخبط الناس بعدهم فيما يؤثر عنهم من بيان تأويل وحمله على غير المراد منه حتى بعدوا عن الأصل بعدا شاسعا.

وانظر في حال المسلمين - الذين اتبعوا سنن من قبلهم - واعتبر بحال أهل الأزهر منهم ترى بعينيك كما رأينا وتسمع بأذنيك كما سمعنا وتفهم سر ما قصه اللّه من أنباء أهل الكتاب علينا.

﴿ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ : كان الكلام في أهل الكتاب لتحذير المسلمين من مثل فعلهم في سياق الحض على الاستمساك بعروة الحق وحفظه والدعوة إليه إذ أخذ على أولئك الميثاق فقصروا فيه وتركوا العمل بالكتاب وتبيينه للناس واشتروا به ثمناً قليلاً فاستحقوا العقاب من اللّه تعالى. بعد هذا بين في هذه الآية حالاً آخر من أحوال أولئك الغابرين ليحذر المؤمنين منه لأنهم عرضة له، وهو أنهم كانوا يفرحون بما أتوا من التأويل والتحريف للكتاب ويرون لأنفسهم شرفا فيه وفضلاً بأنهم أئمة يقتدى بهم وهذا فرح بالباطل، وكانوا يحبون أن يحمدوا بأنهم حفاظ الكتاب ومفسروه وعلماؤه ومبينوه والمقيمون له وهم لم يفعلوا شيئا من ذلك وإنما فعلوا نقيضه إذ حولوه عن الهداية إلى ما يوافق أهواء الحكام وأهواء سائر الناس يطلبون بذلك حمدهم. بين اللّه هذه الحال في أسلوب عجيب بين فيه حكما آخر وهو أن هؤلاء الفرحين المحبين للمحمدة الباطلة قد اشتبه أمرهم على الناس فهم يحسبون أنهم أولياء اللّه وأنصار دينه وعلماء كتابه وأنهم أبعد الناس عن عذابه وأقربهم من رضوانه فبين اللّه كذب هذا الحسبان ونهى عنه وسجل عليهم العذاب.

ومن مباحث اللفظ في الآية أن جمهور المفسرين ذهبوا إلى أن قوله تعالى: ﴿ فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ ﴾ تأكيد لقوله: ﴿ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ ﴾ كما هو معهود في الكلام العربي من إعادة الفعل إذا طال الفصل بينه وبين معموله. قال الزجاج إن العرب إذا أطالت

القصة تعيد حسبت وما أشبهها إعلاماً بأن الذي جرى متصل بالأول فتقول؛ لا تظنن زيدا إذا جاءك وكلمك بكذا وكذا فلا تظنه صادقا، فيفيد لا تظنن توكيدا وتوضيحا ـ والفاء زائدة كما في قوله:

فإذا هلكت فعند ذلك فاجزعي.

ولقد أورد ذلك صاحب الكشاف(٥٤). وعندي أنه مردود غير صحيح ولولا «الفاء» لصح ولكن الفاء تمنع منه، ولقد علمت مذهبنا في عدم زيادة حرف ما في القرآن بلا فائدة، ووجه العبارة في رأينا هو أن المفعول الثاني في قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ محذوف، حُذف إيجازا لتذهب النفس في تقديره كل مذهب، والقرآن ما أنزل لتحديد المسائلَ والأخبار والقصص تحديدا يستوي في فهمه كل قارئ وإنما الغرض الأهم منه إصلاح النفوس والتأثير الصالح فيها بترغيبها في الحق والخير وتنفيرها من ضدهما. فإذا قال ههنا لا تحسبن الذين يفرحون بكذا ويحبون كذا تتوجه نفس القارئ أو السامع إلى طلب المفعول الثاني وتذهب فيه مذاهب شتى كلها من النوع الذي يليق، معبرين بهذا عن حالهم، كأن تقدر لا تحسبنهم مطيعين لربهم أو عاملين بهدايته، وعندما يرد عليها بعد: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ﴾ يتعين عندها بهذا التفريع الذي ذكر فيه المفعول الثاني ما حذف من الأول لا بشخصه وعينه بل بنوعه لأننا لو قلنا إن ما حذف من الأول هو ما أثبت في الثاني لم يكن للتفريع فائدة.

ثم قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾: عطف هذه الآية على ما قبلها لاتصالها بالآيات التي قبلها فالواو فيها عاطفة للجملة المستقلة على مثلها كأنه يقول لا تحزنوا أيها المؤمنون ولا تضعفوا واصبروا واتقوا ولا تخورن عزائمكم. بينوا الحق ولا تكتموا منه شيئا، ولا تشتروا بآيات اللَّه ثمنا قليلاً، ولا تفرحوا بما علمتم، ولا تحبوا أن تحمدوا بما لم تفعلوا، فإن اللَّه تعالى يكفيكم ما أهمكم ويغنيكم عن هذه المنكرات التي نهيتم عنها، فإن ملك السموات والأرض كله له يعطي منه ما يشاء، وهو على كل شيء قدير لا يعز عليه نصركم

على الذين يؤذونكم بأيديهم وألسنتهم من أهل الكتاب والمشركين. وإليه ترجع الأمور لأنه هو الذي يدبرها بحكمته وسننه في خلقه. وفي هذا التذييل حجة على كون الخير في اتباع ما أرشد إليه تعالى، وتسلية للنبي صَلى اللَّه عليه وسلم وللمؤمنين ووعد لهم بالنصر، وفيه تعريض بذم أولئك المخالفين الذين سبق وصفهم في الآيات التي قبل هذه الآية وهو أنهم لا يؤمنون باللَّه تعالى إيماناً صحيحا يظهر أثره في أخلاقهم وأعمالهم وإلا لما تركوا العمل بكتابة وآثروا عليه ما يستفيدونه من حطام الدنيا فإن هذا لا يكون إلا من عدم الثقة بوعده تعالى والخوف من وعيده واليقين بقدرته وتدبيره.

﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لأُوْلِي الأَلْبَابِ (١٩٠) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٩١) رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ (١٩٢) رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الأَبْرَارِ (١٩٣) رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ (١٩٤) فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ (١٩٥) ﴾.

وجه اتصال الآية الأولى بما قبلها أنها جاءت بعد أفاعيل أهل الكتاب وغيرهم مع المؤمنين، فهي تدل على أن أولئك المجادلين لو كانوا يتفكرون في خلق السموات والأرض لكفوا من غرورهم ولعلموا أنه يليق بحكمته تعالى أن يرسل إلى الناس رسولاً من أنفسهم. ولكنه جعل الآية مطلقة موجهة إلى أولي الألباب ليطلق النظر لكل عاقل.

﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لأُوْلِي الألبابِ ﴾ السماوات ما علاك مما تراه فوقك، والأرض ما تعيش عليه، والخلق التقدير

والترتيب لا الإيجاد من العدم كما اصطلح عليه في علم الكلام فذلك لا يتضمن معنى النظام والإتقان وهو ما هي عليه فى الواقع ونفس الأمر. وبعد ما ذكر خلق السموات والأرض لفت العقول إلى أمر مما يكون في الأرض وهو اختلاف الليل والنهار فإن هذا الاختلاف قائم بنظام في طول الليل والنهار وقصرهما وتعاقبهما، وهذا أمر عظيم سواء كان سببه ما كانوا يعتقدون من أنه حادث من حركة الشمس أو ما يعتقدون الآن من أن سببه حركة الأرض تحت الشمس ومن الحكم في ذلك ما نراه في أجسامنا وعقولنا من تأثير حرارة الشمس ورطوبة الليل وكذا في تربية الحيوان والنبات وغير ذلك ولو كان الليل سرمدا والنهار سرمدا لفاتت.

وهذه الآيات تظهر لكل أحد على قدر علمه وفهمه وجودة فكره. فأما علماء الهيئة فإنهم يعرفون من نظامها ما يدهش العقل، وأما سائر الناس فحسبهم هذه المناظر البديعة والأجرام الرفيعة وما فيها من الحسن والروعة. وخص أولي الألباب بالذكر مع أن كل الناس أولي ألباب لأن من اللب ما لا فائدة فيه كلب الجوز ونحوه إذا كان عفنا، وكذا تفسد ألباب بعض الناس وتعفن فهي لا تهتدي إلى الاستفادة من آيات اللّه في خلق السموات والأرض وغيرهما. وإنما سمي العقل لبّا لأن اللب هو محل الحياة من الشيء وخاصته وفائدته وإنما حياة الإنسان الخاصة به هي حياته العقلية، وكل عقل متمكن من الاستفادة من النظر في هذه الآيات والاستدلال بها على قدرة اللّه وحكمته ولكن بعضهم لا ينظر ولا يتفكر، وإنما العقل الذي ينظر ويستفيد ويهتدي هو الذي وصف أصحابه بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾. والذكر في الآية على عمومه لا يخص بالصلاة، والمراد بالذكر ذكر القلوب وهو إحضار اللّه تعالى في النفس وتذكر حكمه وفضله ونعمه في حال القيام والقعود والاضطجاع، وهذه الحالات الثلاث التي لا يخلو العبد عنها تكون فيها السموات والأرض معه لا يتفارقان. والآيات الإلهية لا تظهر من السموات والأرض إلا لأهل الذكر، فكأين من عالم يقضي ليله في رصد الكواكب فيعرف منها ما لا يعرف الناس ويعرف من نظامها وسننها وشرائعها ما لا يعرف الناس وهو يتلذذ بذلك العلم ولكنه مع هذا لا تظهر له هذه الآيات لأنه منصرف عنها بالكلية.

ثم إن ذكر اللّه تعالى لا يكفي في الاهتداء إلى الآيات، ولكن يشترط مع الذكر التفكير فيها فلا بد من الجمع بين الذكر والفكر فقد يذكر المؤمن باللّه ربه ولا يتفكر في بديع صنعه وأسرار خليقته، ولذلك قال: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلاً سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ أي مع التفكير في خالقهما. أما الذين يشتغلون بعلم ما في السموات والأرض وهم غافلون عن خالقهما ذاهلون عن ذكره يمتعون عقولهم بلذة العلم ولكن أرواحهم تبقى محرومة من لذة الذكر ومعرفة اللّه عز وجل فمثلهم كمثل من يطبخ طعاما شهيّا يغذي جسده ولكنه لا يرقى به عقله. هذا حكاية لقول هؤلاء الذين يجمعون بين تفكرهم وذكر اللّه عز وجل ويستنبطون من اقترانهما الدلائل على حكمة اللّه وإحاطة علمه سبحانه بدقائق الأكوان التي تربط الإنسان بربه حق الربط، وقد اكتفي بحكاية مناجاتهم لربهم عن بيان نتائج ذكرهم وفكرهم، فطي هذه وذكر تلك من إيجاز القرآن البديع وفيه تعليم المؤمنين كيف يخاطبون اللّه تعالى عندما يهتدون إلى شيء من معاني إحسانه وكرمه وبدائع خلقه، كأنه يقول هذا هو شأن المؤمن الذاكر المتفكر يتوجه إلى اللّه في هذه الأحوال، بمثل هذا الثناء والدعاء والابتهال. وكون هذا ضربا من ضروب التعليم والإرشاد، لا يمنع أن بعض المؤمنين قد نظروا وذكروا وفكروا ثم قالوا هذا أو ما يؤدي معناه فذكر اللّه حالهم وابتهالهم، ولم يذكر قصتهم وأسماءهم، لأجل أن يكونوا قدوة لنا في عملهم، وأسوة في سيرتهم، أي لا في ذواتهم وأشخاصهم، إذا لا فرق في هذا بيننا وبينهم.

أما معنى كون هذا الخلق لا يكون باطلاً فمعناه أن هذا الإبداع في الخلق والإتقان للصنع لا يمكن أن يكون من العبث والباطل ولا يمكن أن يفعله الحكيم العليم لهذه الحياة الفانية فقط، كما أن الانسان الذي أوتي العقل الذي يفهم هذه الحكم، ودقائق هذا الصنع، كلما ازداد تفكراً ازداد علما، حتى إنه لا حد يُعْرف لفهمه وعلمه ولا يمكن أن يكون وجد ليعيش قليلاً ثم يذهب سدى، ويتلاشى فيكون باطلاً، بل لا بد أن يكون باستعداده الذي لا نهاية له قد خلق ليحيا حياة لا نهاية لها، وهي الحياة الآخرة التي يرى كل عامل فيها جزاء عمله، ولهذا وصل

الثناء بهذا الدعاء، ومعناه جنبنا السيئات، ووفقنا للأعمال الصالحات، حتى يكون ذلك وقاية لنا من عذاب النار، وهذه هي نتيجة فكر المؤمن.

ثم إنهم بعد أن يصلوا بالفكر مع الذكر إلى بقاء العالم واستمراره لأن نظامه البديع لا يمكن أن يجعله العليم الحكيم باطلاً، وبعد أن يدعوا ربهم أن يقيهم دخول النار في الحياة الثانية، يتوجهون إليه قائلين: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾: أي إنهم ينظرون إلى هيبة ذلك الرب العلي العظيم الذي خلق تلك الأكوان المملوءة بالأسرار والحكم والدلائل على قدرته وعزته فيعلمون أنه لا يمكن لأحد أن ينتظر عليه، وأن من عاداه فلا ملجأ ولا منجى له منه إلا إليه، فيقرون بأن من أدخله ناره فقد أخزاه أي أذله وأهانه. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ﴾.. وصف من يدخلون النار بالظالمين تشنيعا لأعمالهم وبيانا لعلة دخولهم فيها وهو جورهم وميلهم عن طريق الحق، فالظالم هنا هو الذي يتنكب الطريق المستقيم لا الكافر خاصة كما قال بعض المفسرين(٥٥)، فإن هذا التخصيص لا حاجة إليه، ولا دليل عليه، وإنما سببه ولوع الناس بإخراج أنفسهم من كل وعيد يذكر في كتابهم، وحمله بالتأويل والتحريف على غيرهم، كذلك فعل السابقون، واتبع سننهم اللاحقون، فكل ظالم يؤخذ بظلمه، ويعاقب على قدره، ولا يجد له نصيرا يحميه من أثر ذنبه.

ثم إنهم بعد التعبير عما أثمره الفكر والذكر من معرفة اللّه تعالى وخشيته ودعائه عبروا عما أفادهم السمع من وصول دعوة الرسول إليهم واستجابتهم له وما يترتب على ذلك، فقالوا: ﴿رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا﴾: المنادي للإيمان هو الرسول وذكره بوصف المنادي تفخيما لشأن هذا النداء. وذكر استجابتهم بالعطف بالفاء لبيان أنهم بعد الذكر والفكر والوصول منها إلى تلك النتيجة الحميدة لم يتلبثوا بالإيمان الذي يدعوهم إليه الأنبياء كما تلبث قوم واستكبر آخرون بل بادروا وسارعوا إليه لأنهم إنما يدعونهم إلى ما اهتدوا إليه مع زيادة صالحة تزيدهم معرفة باللّه تعالى وبصيرة في عالم الغيب والحياة الآخرة اللتين دلهم

الدليل على ثبوتهما دلالة مجملة مبهمة والأنبياء يزيدونها ويوحيه اللّه إليهم بيانا وتفصيلاً. وعلى هذا التفسير يكون المراد بالآيات بيان أنه كان في كل أمة أولو ألباب هذا شأنهم مع أنبيائهم، ويصح أن يكون المراد بالمنادي نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة.

وسماع النداء يشمل من سمع منه مباشرة في عصره ومن وصلت إليه دعوته من بعده. ويحتمل أن يكون قولهم ﴿فَآمَنَّا﴾ مرادا به إيمانا جديد غير الإيمان الذي استفادوه من التفكر والذكر وهو الإيمان التفصيلي الذي أشرنا إليه آنفا. ويحتمل أن يكونوا سمعوا دعوة الرسول أولا وآمنوا به ثم نظروا وذكروا وتفكروا فاهتدوا إلى ما اهتدوا إليه من الدلائل التي تدعم إيمانهم فذكروا النتيجة، ثم اعترفوا بالوسيلة، ولا ينافي ذلك تأخير هذه عن تلك في العبارة كما هو ظاهر.

﴿رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾: تفيد الفاء في قوله: ﴿فَاغْفِرْ﴾ اتصال هذا الدعاء بما قبله وكون الإيمان سببا له. والمراد بالإيمان الإذعان للرسل في النفس والعمل، لا دعوى الإيمان باللسان مع خلو القلب من الإذعان الباعث على العمل. ولأجل هذا استشعروا الخوف من الهفوات والسيئات فطلبوا المغفرة والتكفير. وقال بعض المفسرين: إن المراد بالذنوب هنا الكبائر وبالسيئات الصغائر(٥٦). وعندي أن الذنوب هي التقصير في عبادة اللّه تعالى وكل معاملة بين العبد وربه، والسيئات هي التقصير في حقوق العباد ومعاملة الناس بعضهم بعضا. فالذنب معناه الخطيئة، وأما السيئة فهي ما يسوء فاشتقاقها من الإساءة يشعر بما قلناه. وغفر الذنوب عبارة عن سترها وعدم العقوبة عليها البتة، وتكفير السيئات عبارة عن حطها وإسقاطها؛ فكل من الطلبين مناسب لما ذكرنا من المعنيين. ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾: أي أمتنا على حالتهم وطريقتهم، يقال: أنا مع فلان أي على رأيه وسيرته ومذهبه في عمله. والأبرار هم المحسنون في أعمالهم.

﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾: على رسلك معناه لأجل رسلك، أي لأجل اتباعهم والإيمان بهم. فالكاف للتعليل. واستشكل البعض هذا السؤال منهم مع

إيمانهم بأن اللَّه لا يخلف الميعاد. والمختار عندي في الجواب عنه أن هؤلاء قوم هداهم النظر والفكر إلى معرفة اللَّه تعالى واستشعار عظمته وسلطانه وإلى ضعف أنفسهم عن القيام بما يجب من شكره والقيام بحقوقه وحقوق خلقه فطلبوا المغفرة والتكفير والعناية الإلهية التي تبلغهم ما وعد اللَّه من استجابوا للرسل ونصروهم وأحسنوا اتباعهم. ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي لا تذلنا.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ﴾: استجاب دعاءهم لصدقهم في الإيمان والذكر والفكر والتقديس والتنزيه والوصول إلى معرفة الحياة الآخرة وصدق الرسل وإيمانهم بهم وشعورهم بعد ذلك كله بأنهم ضعفاء مقصرون في الشكر محتاجون مغفرته لهم وفضله عليهم وإحسانه بهم بإيتائهم ما وعدهم. ولكن هذه الاستجابة لم تكن بعين ما طلبوا كما طلبوا ولذلك صورها وبيّن كيفيتها، وهذا التصوير لحكمة عالية وهي أن الاستجابة ليست إلا توفية كل عامل جزاء عمله لينبههم بذكر العمل والعامل إلى أن العبرة في الظن بالنجاة من العذاب والفوز بحسن الثواب إنما هي بإحسان العمل والإخلاص فيه فإن الانسان قد تغشه نفسه فيظن أنه محسن وليس بمحسن وأنه مخلص وما هو بمخلص، وأن حوله وقوته قد فنيا في حول اللَّه وقوته وأنه لا يريد إلا وجهه تعالى في كل حركة وسكون، ويكون في الواقع ونفس الأمر مغرورا مرائيا. وذكر أن الذكر والأنثى متساويان عند اللَّه تعالى في الجزاء متى تساويا في العمل حتى لا يغتر الرجل بقوته ورياسته على المرأة فيظن أنه أقرب إلى اللَّه منها ولا تسيء المرأة الظن بنفسها فتتوهم أن جعل الرجل رئيسا عليها يقتضي أن يكون أرفع منزلة عند اللَّه تعالى منها. وقد بيّن تعالى علة هذه المساواة بقوله: ﴿بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ﴾: فالرجل مولود من المرأة والمرأة مولودة من الرجل، فلا فرق بينهما في البشرية ولا تفاضل بينهما إلا بالأعمال، أي وما تترتب عليه الأعمال ويترتب هو عليها من العلوم والأخلاق.

لم يكتف بربط الجزاء بالعمل حتى يبين أن العمل الذي يستحقون به ما طلبوا من تكفير السيئات ودخول الجنة فقال: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ﴾: ذكر

الإخراج من الديار بعد الهجرة من باب التفصيل بعد الإجمال، فالهجرة إنما كانت وتكون بالإخراج من الديار، وتستتبع ما ذكر فى قوله: ﴿وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا﴾ من الإيذاء والقتال، وقرئ وقتلوا بتشديد التاء للمبالغة. فمن لم يحتمل القتل بل والتقتيل فى سبيل الله تعالى ويبذل مهجته لله عز وجل فلا يطمعن بهذه المثوبة المؤكدة فى قوله: ﴿لأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ﴾. ومثل هذه الآية الآيات الكثيرة الواردة فى صفات المؤمنين كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ (الحجرات: ١٥) إلخ وقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (الأنفال: ٢) إلخ، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ① الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خَاشِعُونَ ②﴾ (المؤمنون: ١، ٢) الآيات، وقوله: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَوْنًا﴾ (الفرقان: ٦٣) الآيات، وقوله: ﴿نَّ الإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ⑲﴾ (المعارج: ١٩) الآيات، وقوله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ (العصر: ١) إلخ السورة وغير ذلك.

هكذا يذكر الله تعالى صفات المؤمنين لينبهنا إلى أن نرجع إلى أنفسنا ونمتحنها بهذه الأعمال والصفات، فإن رأيناها تحتمل الإيذاء فى سبيل الله حتى القتل فلنبشرها بالصدق منها والرضوان منه تعالى وإلا فعلينا أن نسعى لتحصيل هذه المرتبة التى لا ينجى عنده غيرها. وإنما كلف الله المؤمنين الصادقين الموقنين المخلصين هذا التكليف الشاق لأن قيام الحق مرتبط به، وإنما سعادتهم - من حيث هم مؤمنون - بقيام الحق وتأييده، والحق فى كل زمان ومكان محتاج إلى أهله لينصروه على أهل الباطل الذين يقاومونه. والحق والباطل يتصارعان دائمًا ولكل منهما حزب ينصره فيجب على أنصار الحق ألاّ يفشلوا ولا ينهزموا، بل عليهم أن يثبتوا ويصبروا، حتى تكون كلمته العليا، وكلمة الباطل هى السفلى. وانظر إلى حال المؤمنين اليوم تجدهم يتعللون بأن هذه الآيات نزلت فى أناس مخصوصين كأنهم يترقبون أن يستجيب الله لهم ويعطيهم ماوعد المؤمنين من غير أن يقوموا بعمل مما أمر به المؤمنين ولا أن يتصفوا بوصف مما وصفهم به من حيث هم مؤمنون

وما علق عليه وعده بثوبتهم، بل وإن اتصفوا بضده وهو ما توعد عليه بالعذاب الشديد، وهذا منتهى الغرور.

﴿وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾: إن هذا تأكيد لما قبله من كون الثواب من عند اللَّه ليبين أن هذا الجزء بمحض الفضل والكرم الإلهى وأنه يقع بإرادته واختياره تعالى وإن كان جزاء على عمل.

﴿لا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلادِ (١٩٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٩٧) لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلاً مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلأَبْرَارِ (١٩٨) وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلاً أُوْلَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (١٩٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٢٠٠)﴾.

كان الكلام فى أولى الألباب المؤمنين، وقد علمنا أن اللَّه تعالى يستجيب لهم بالأعمال، فالعبرة بالعمل ومنه المهاجرة وتحمل الإيذاء فى سبيل اللَّه وبذل النفس فى القتال حتى يقتلوا وبذلك يستحقون ثواب اللَّه تعالى. ثم ذكر حال الكافرين للمقابلة وربط الكلام بما قبله بالنهى عن الاغترار بما هم فيه من نعيم وتمتع كأنه يقول على المؤمن أن يجعل مرمى طرفه ذلك الثواب الذى وعدته فهو النعيم الحقيقى الباقى وهذا الذى فيه الكافرون متاع قليل فلا تطلبوه ولا تحفلوا به. يسهل بهذا على المسلمين ما كلفوه من تحمل الإيذاء والعناء فى إقامة الحق.

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلاً﴾: إنه بعد أن بيّن حال المؤمنين وما أعد لهم من الثواب، وذكر حال الكافرين وما أعد لهم من العقاب، ذكر فريقًا من أهل الكتاب، يهتدون بهذا القرآن، وكانوا مهتدين من قبله بما عندهم من هدى الأنبياء، وذكر من وصفهم الخشوع للَّه، وما كل من يدعى الإيمان بالكتاب خاشع

للَّه. وهذا الخشوع هو روح الدين وهو السائق لهم إلى الإيمان بالنبى الجديد وهو الذى حال بينهم وبين أن يشتروا بآيات اللَّه ثمنًا قليلاً. وهذا الثمن يعم المال والجاه، فإن منه التمتع بما كانوا فيه من ذلك، وإن صعب على الإنسان أن يترك ما ألفه. وخص هؤلاء بالذكر على كونهم من المؤمنين الذين وعدوا بما تقدم ذكره فى مقابلة الكافرين لأجل القدوة بهم فى صبرهم على الحق فى الدين السابق والدين اللاحق. وذكر إيمانهم بصيغة التأكيد لأن أهل الكتاب كانوا بغرورهم بكتابهم وتوهمهم الاستغناء بما عندهم من غيره، كانوا أبعد الناس عن الإيمان، وكان من الغرابة بعد ذلك العناد ومكابرة النبى صلى الله عليه وسلم وحسده على النبوة والتشدد فى إيذائه أن يؤمن بعضهم إيمانًا صحيحًا كاملاً. ولهذا كان المؤمنون منهم قليلين وكانوا من خيارهم علمًا وفضلاً وبصيرة. وإننا نرى علماءنا الأذكياء فى هذا العصر قلما يرجعون عن عقيدة أو رأى فى الدين جروا عليه وتلقوه عن مشايخهم وقرءوه فى كتبهم وإن كان باطلاً وخطأ ظاهرًا.

وفى هذه الآية تأييد لكون حال المؤمنين على ما كانوا عليه من ضيق خيرًا من حال الكافرين على ما كانوا عليه من سعة، كأنه يقول انظروا إلى حال الأخيار من أهل الكتاب كيف لا يحفلون بذلك المتاع الدنيوى بل يؤثرون عليه ما عند اللَّه تعالى. فهذا من بابا المثل والأسوة للمسلمين.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾: أى ﴿ اصْبِرُوا ﴾ على ما يلحقكم من الأذى ﴿ وَصَابِرُوا ﴾ الأعداء الذين يقاومونكم ليغلبوكم على أمركم ويخذلون الحق الذى فى أيديكم واربطوا الخيل كما يربطونها استعدادًا للجهاد.

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾: يكثر اللَّه تعالى من هذه الوصية ومع ذلك نرى الناس قد انصرفوا عنها بتة حتى صار التقى عند الناس هو الأهبل الذى لا يعقل مصلحته ولا مصلحة الناس. ولا شىء أشأم على التقوى من فهمها بهذا المعنى.

التقوى : أن تقي نفسك من اللّه، أي من غضبه وسخطه وعقوبته، ولا يمكن هذا إلا بعد معرفته ومعرفة ما يرضيه ومايسخطه، ولا يعرف هذا إلا من فهم كتاب اللّه تعالى وعرف سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وسيرة سلف الأمة الصالح مطالبًا نفسه بالاهتداء بذلك كله. فمن صبر وصابر ورابط لأجل حماية الحق وأهله ونشر دعوته واتقى ربه في سائر شؤونه فقد أعد نفسه بذلك للفلاح والفوز بالسعادة عند اللّه تعالى.

ـ ٤ ـ
سورة النساء

سورة النساء مدنية
وآياتها ١٧٦ نزلت بعد الممتحنة
بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً (١) ﴾ .

افتتح سبحانه السورة بتذكير الناس المخاطبين بأنهم من نفس واحدة، فكان هذا تمهيداً وبراعة مطلع لما في السورة من أحكام القرابة بالنسب والمصاهرة وما يتعلق بذلك من أحكام الأنكحة والمواريث، فبيّن القرابة العامة بالإجمال ثم ذكر الأرحام وشرع بعد ذلك في تفصيل الأحكام المتعلقة بها .

وسميت سورة النساء لأنها افتتحت بذكر النساء وبعض الأحكام المتعلقة بهن . وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ خطاب عام ليس خاصًا بقوم دون قوم فلا وجه لتخصيصها بأهل مكة كما فعل المفسر (الجلال)[٥٧] ، لا سيما مع العلم بأن السورة مدنية إلا آية واحدة فيها شك هل هي مدنية أم مكية . ولفظ الناس اسم لجنس البشر قيل أصله «أناس» فحذفت الهمزة عند إدخال الألف واللام عليه .

﴿ تَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ : ظاهرة فإن الخلق أثر القدرة ومن كان متصفًا بهذه القدرة العظيمة جدير بأن يتقى ويحذر عصيانه، كذا قال بعضهم . وأحسن من هذا أن يقال إن هذا تمهيد لما يأتي من أحكام اليتامى ونحوها كأنه يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ خافوا الله واتقوا اعتداء ما وضعه لكم من حدود الأعمال، واعلموا أنكم أقرباء يجمعكم نسب واحد وترجعون إلى أصل واحد فعليكم أن تعطفوا على الضعيف كاليتيم الذي فقد والده وتحافظوا على حقوقه .

وليس المراد بالنفس الواحدة آدم بالنص ولا بالظاهر، فمن المفسرين من يقول إن كل نداء مثل هذا يراد به أهل مكة أو قريش، فإذا صح هذا هنا جاز أن يفهم منه بنو قريش أن النفس الواحدة هي قريش أو عدنان. وإذا قلنا: إن الخطاب لجميع أهل الدعوة إلى الإسلام، أي لجميع الأمم، فلا شك في أن كل أمة تفهم منه ما تعتقده. فالذين يعتقدون أن جميع البشر من سلالة آدم يفهمون أن المراد بالنفس الواحدة آدم، والذين يعتقدون أن لكل صنف من البشر أبًا يحملون النفس على ما يعتقدون (والأصناف الكبرى هي الأبيض القوقاسي، والأصفر المغولي، والأسود الزنجي، وغيره. وبعض فروع هذا تكاد تكون أصولاً كالأحمر الحبشي والهندي الأمريكي والملقي).

والقرينة على أنه ليس المراد هنا بالنفس الواحدة آدم قوله: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً﴾ بالتنكير، وكان المناسب على هذا الوجه أن يقول وبث منهما جميع الرجال والنساء. وكيف ينص على نفس معهودة والخطاب عام لجميع الشعوب، وهذا العهد ليس معروفًا عند جميعهم فمن الناس من لا يعرفون آدم ولا حواء ولم يسمعوا بهما. وهذا النسب المشهور عند ذرية نوح مثلاً هو مأخوذ عن العبرانيين، فإنهم هم الذين جعلوا للبشر تاريخًا متصلاً بآدم وحدَّدوا له زمنًا قريبًا. وأهل الصين ينسبون البشر إلى أب آخر ويذهبون بتاريخه إلى زمن أبعد من الزمن الذي ذهب إليه العبرانيون، ونحن المسلمين لا نكلف تصديق تاريخ اليهود وإن عزوه إلى موسى عليه السلام فإنه لا ثقة عندنا بأنه من التوراة وأنه بقي كما جاء به موسى.

نحن لا نحتج على ما وراء مدركات الحس والعقل إلا بالوحي الذي جاء به نبينا عليه السلام، وإننا نقف عند هذا الوحي لا نزيد ولا ننقص، كما قلنا مرات كثيرة، وقد أبهم الله تعالى ههنا أمر النفس التي خلق الناس منها وجاء بها نكرة فندعها على إبهامها. فإذا ثبت ما يقوله الباحثون من الإفرنج من أن لكل صنف من أصناف البشر أبًا كان ذلك غير وارد على كتابنا كما يرد على كتابهم التوراة لما فيها من النص الصريح في ذلك وهو مما حمل باحثيهم على الطعن في كونها من عند الله تعالى ووحيه.

وما ورد في آيات أخرى من مخاطبة الناس بقوله: ﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾ (الأعراف: ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٥) لا ينافي هذا ولا يعد نصًا قاطعًا في كون جميع البشر من أبنائه إذ يكفي في صحة الخطاب أن يكون من وجه إليهم في زمن التنزيل من أولاد آدم، وقد تقدم في تفسير قصة آدم في أوائل سورة البقرة أنه كان في الأرض قبله نوع من هذا الجنس فسدوا فيها وسفكوا الدماء.

﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً﴾: نكر رجالاً ونساء وأكد هذا بقوله كثيرًا إشارة إلى كثرة الأنواع وإلى أنه ليس المراد بالتثنية في قوله «منهما» آدم وحواء بل كل زوجين، وهو ينطبق على ما قلناه في تفسير الجملة السابقة. ثم إن ذكر خلق الزوج بعد ذكر خلق الناس لا يقتضي تأخره عنه في الزمن فإن العطف بالواو لا يفيد الترتيب ولا ينافي كون الكلام مرتبًا متناسقًا كما تطلب البلاغة، فإنه جاء على أسلوب التفصيل بعد الإجمال. يقول إنه خلقكم من نفس واحدة فهذا إجمال فصله ببيان كونه خلق من جنس تلك النفس زوجًا لها وجعل النسل من الزوجين كليهما فجميع سلائل البشر متولدة من زوجين ذكر وأنثى.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ﴾: إن الأرحام إما منصوب عطفًا على لفظ الجلالة وإما مجرورة عطفًا على الضمير في ﴿بِهِ﴾ وهو جائز بنص هذه الآية على هذه القراءة وهي متواترة خلافًا لبعضهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾؛ إن الله تعالى ذكرنا هنا بمراقبته لنا لتنبيهنا إلى الإخلاص، يعني أن من تذكر أن الله مشرف عليه مراقب لأعماله كان جديرًا بأن يتقيه ويلتزم حدوده.

﴿وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيراً ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣﴾ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴿٤﴾﴾.

قلنا إن الكلام في أوائل هذه السورة في الأهل والأقارب والأزواج وهو يتسلسل في ذلك إلى قوله تعالى: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ (النساء: ٣٦) الآية، ولذلك افتتحها بالتذكير بالقرابة والأخوة العامة وهي كون الأمة من نفس واحدة، ثم طفق يبين حقوق الضعفاء من الناس كاليتامى والنساء والسفهاء ويأمر بالتزامها فقال: ﴿وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾: واليتيم لغة من مات أبوه مطلقًا، وفي عرف الفقهاء من مات أبوه وهو صغير، فمتى بلغ زال يتمه إلا إذا بلغ سفيهًا فإنه يبقى في حكم اليتيم ولا يزول عنه الحجر. ومعنى إيتاء اليتامى أموالهم هو جعلها لهم خاصة وعدم أكل شيء منها بالباطل، أي أنفقوا عليهم من أموالهم حتى يزول يتمهم بالرشد كما يأتي في آية: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ﴾ (النساء: ٦)، فعند ذلك يدفع إليهم ما بقي لهم بعد النفقة عليهم في زمن اليتم والقصور. فهذه الآية في إعطاء اليتامى أموالهم في حالتي اليتم والرشد، كل حالة بحسبها، وتلك خاصة بحال الرشد. وليس في هذه تجوز كما قالوا فإن نفقة ولي اليتيم عليه من ماله يصدق عليه أنه إيتاء مال اليتيم لليتيم. والمقصود من هذه الآية ظاهر، وهو المحافظة على مال اليتيم وجعله له خاصة وعدم هضم شيء منه لأن اليتيم ضعيف لا يقدر على حفظه والدفاع عنه، ولذلك قال: ﴿وَلا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾: المراد بالخبيث الحرام وبالطيب الحلال أي لا تتمتعوا بمال اليتيم في المواضع والأحوال التي من شأنكم أن تتمتعوا فيها بأموالكم. يعني أن الإنسان إنما يباح له التمتع بمال نفسه في الطرق المشروعة، فإذا عرض له استمتاع فعليه أن يجعله من مال نفسه لا من مال اليتيم الذي هو قيم ووصي عليه، فإذا استمتع بمال اليتيم فقد جعل مال اليتيم في هذا الموضع بدلاً من ماله، وبهذا يظهر معنى التبدل والاستبدال.

وقوله: ﴿وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾: أي لا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم. وهذا صريح فيما إذا كان للولي مال يضم مال اليتيم إليه. ويمكن أن يقال إن أكله مفردًا غير مضموم إلى مال الولي أولى بالتحريم، وهو داخل في عموم قوله: ﴿وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾. وقيل يفهم من هذا القيد جواز أكل الوصي

الفقير الذي لا مال له شيئًا من مال اليتيم. وسيأتي التصريح بذلك في الآية السادسة.

﴿ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾: أي إن أكل مال اليتيم أو تبدل الخبيث بالطيب منه أو ما ذكر من مجموع الأمرين، وكانت الجاهلية تفعله، كان في حكم الله ﴿ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ أي إثمًا عظيمًا.

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾: جاء ذكر تعدد الزوجات في سياق الكلام على اليتامى والنهي عن أكل أموالهم ولو بواسطة الزوجية، فقال إن أحسستم من أنفسكم الخوف من أكل مال الزوجة اليتيمة فعليكم ألاّ تتزوجوا بها فإن الله تعالى جعل لكم مندوحة عن اليتامى بما أباحه لكم من التزوج بغيرهن إلى أربع نسوة، ولكن إن خفتم ألاّ تعدلوا بين الزوجات أو الزوجتين فعليكم أن تلتزموا واحدة فقط. والخوف من عدم العدل يصدق بالظن والشك فيه، بل يصدق بتوهمه أيضًا ولكن الشرع قد يغتفر الوهم لأنه قلما يخلو منه علم بمثل هذه الأمور. فالذي يباح له أن يتزوج ثانية أو أكثر هو الذي يثق من نفسه بالعدل بحيث لا يتردد فيه أو يظن ذلك ويكون التردد فيه ضعيفًا.

ولما قال: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ علله بقوله: ﴿ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾ أي أقرب من عدم الجور والظلم فجعل البعد من الجور سببًا في التشريع وهذا مؤكد لاشتراط العدل ووجوب تحريه ومنبه إلى أن العدل عزيز. وقد قال تعالى في آية أخرى من هذه السورة ﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾ (النساء: ١٢٩)، وقد يحمل هذا على العدل في ميل القلب ولولا ذلك لكان مجموع الآيتين منتجًا عدم جواز التعدد بوجه ما. ولما كان يظهر وجه قوله بعد ما تقدم من الآية: ﴿ فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾ (النساء: ١٢٩) والله يغفر للعبد ما لا يدخل تحت طاقته من ميل قلبه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يميل

في آخر عهده إلى عائشة أكثر من سائر نسائه ولكنه لا يخصها بشيء دونهن، أي بغير رضاهن وإذنهن، وكان يقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما لا أملك». أي من ميل القلب.

فمن تأمل الآيتين علم أن إباحة تعدد الزوجات في الإسلام أمر مضيق فيه أشد التضييق، كأنه ضرورة من الضرورات التي تباح لمحتاجها بشرط الثقة بإقامة العدل والأمن من الجور. وإذا تأمل المتأمل مع هذا التضييق ما يترتب على التعدد في هذا الزمان من المفاسد جزم بأنه لا يمكن لأحد أن يربي أمة فشا فيها تعدد الزوجات، فإن البيت الذى فيه زوجتان لزوج واحد لا تستقيم له حال ولا يقوم فيه نظام، بل يتعاون الرجل مع زوجاته على إفساد البيت كأن كل واحد منهم عدو للآخر، ثم يجيء الأولاد بعضهم لبعض عدو. فمفسدة تعدد الزوجات تنتقل من الأفراد إلى البيوت ومن البيوت إلى الأمة.

كان للتعدد في صدر الإسلام فوائد أهمها صلة النسب والصهر الذي تقوى به العصبية، ولم يكن له من الضرر مثل ما له الآن، لأن الدين كان متمكنًا في نفوس النساء والرجال، وكان أذى الضرة لا يتجاوز ضرتها. أما اليوم فإن الضرر ينتقل من كل ضرة إلى ولدها إلى والده إلى سائر أقاربه، فهي تغري بينهم العداوة والبغضاء. تغري ولدها بعداوة إخوته وتغري زوجها بهضم حقوق ولده من غيرها، وهو بحماقته يطيع أحب نسائه إليه، فيدب الفساد في العائلة كلها. ولو شئت تفصيل الرزايا والمصائب المتولدة من تعدد الزوجات لأتيت بما تقشعر منه جلود المؤمنين، فمنها: السرقة والزنا والكذب والخيانة والجبن والتزوير، بل منها القتل حتى قتل الولد والده والوالد ولده والزوجة زوجها والزوج زوجته، كل ذلك واقع ثابت في المحاكم. وناهيك بتربية المرأة التي لا تعرف قيمة الزوج ولا قيمة الولد، وهي جاهلة بنفسها وجاهلة بدينها لا تعرف منه إلا خرافات وضلالات تلقفتها من أمثالها يتبرأ منها كل كتاب منزل وكل نبي مرسل. فلو تربى النساء تربية دينية صحيحة يكون بها الدين هو صاحب السلطان الأعلى على قلوبهن بحيث يكون هو الحاكم على الغيرة لما كان هنالك ضرر على الأمة من تعدد الزوجات وإنما كان

يكون ضرره قاصراً عليهن في الغالب. أما والأمر على ما نرى ونسمع فلا سبيل إلى تربية الأمة مع فشو تعدد الزوجات فيها. فيجب على العلماء النظر في هذه المسألة، خصوصًا الحنفية منهم الذين بيدهم الأمر وعلى مذهبهم الحكم، فهم لا ينكرون أن الدين أنزل لمصلحة الناس وخيرهم، وأن من أصوله منع الضرر والضرار، فإذا ترتب على شيء مفسدة في زمن لم تكن تلحقه فيما قبله فلا شك في وجوب تغير الحكم وتطبيقه على الحال الحاضرة، يعني على قاعدة: درء المفاسد مقدم على جلب المصالح. وبهذا يعلم أن تعدد الزوجات محرم قطعًا عند الخوف من عدم العدل.

تقدم أن إباحة تعدد الزوجات مضيقة قد اشترط فيها ما يصعب تحققه فكأنه نهى عن كثرة الأزواج. وتقدم أنه يحرم على من خاف عدم العدل أن يتزوج أكثر من واحدة، ولا يفهم منه كما فهم بعض المجاورين أنه لو عقد في هذه الحالة يكون العقد باطلاً أو فاسداً فإن الحرمة عارضة لا تقتضي بطلان العقد فقد يخاف الظلم وقد يظلم ثم يتوب فيعدل فيعيش عيشة حلالاً.

أما قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ فهو معطوف على قوله: ﴿فَوَاحِدَةً﴾، أي فالزموا زوجًا واحدة وأمسكوا زوجًا واحدة مع العدل. وهذا فيمن كان متزوجًا كثيرات. أو الزموا ما ملكت أيمانكم واكتفوا بالتسري بهن بغير شرط ﴿ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ أي أقرب إلى عدم العول وهو الجور فإن العدل بين الإماء في الفراش غير واجب إذ لا حق لهن فيه وإنما لهن الحق في الكفاية بالمعروف. وهذا لا يفيد حل ما جرى عليه المسلمون منذ قرون كثيرة من الإسراف في التمتع بالجواري المملوكات بحق أو بغير حق مهما ترتب على ذلك من المفاسد كما شوهد ولا يزال يشاهد في بعض البلاد إلى الآن(٥٨).

﴿وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾: الصَّدُقَات جمع صَدُقَة بضم الدال وفيه لغات، منها الصَّدَاق وهو ما يعطى للمرأة قبل الدخول عن طيب نفس. وينبغي أن يلاحظ في هذا العطاء معنى أعلى من المعنى الذي لاحظه الذين يسمون أنفسهم الفقهاء من أن الصَّدَاق والمهر بمعنى العِوَض عن البضع والثمن له. كلا إن الصلة

بين الزوجين أعلى وأشرف من الصلة بين الرجل وفرسه أو جاريته، ولذلك قال ﴿ نِحْلَةً ﴾، فالذي ينبغي أن يلاحظ هو أن هذا العطاء آية من آيات المحبة وصلة القربي وتوثيق عرى المودة والرحمة، وأنه واجب حتم لا تخيير فيه كما يتخير المشتري والمستأجر. وترى عرف الناس جاريًا على عدم الاكتفاء بهذا العطاء بل يشفعه الزوج بالهدايا والتحف.

﴿ فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴾: لا يجوز للرجل أن يأكل شيئًا من مال امرأته إلا إذا علم أن نفسها طيبة به، فإذا طلب منها شيئًا فحملها الخجل أو الخوف على إعطائه ما طلب فلا يحل له. وعلامات الرضا وطيب النفس لا تخفى على أحد وإن كان اللابسون لباس الصالحين المتحلين بعقود السبح الذين يحركون شفاههم ويلوكون ألسنتهم بما يسمونه ذكرًا يستحلون أكل أموال نسائهم إذا أعطينها أو أجزن أخذها بالترهيب أو الخداع أو الخجل، ويقولون إنهن أعطيننا ولنا الظاهر والله يتولى السرائر. وقد قال تعالى في آية آتية: ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا (٢٠) ﴾ (النساء: ٢٠). فإذا شدد هذا التشديد في طور المفارقة فكيف يكون الحكم في طور الاجتماع والمعاشرة.

﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا (٥) وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا (٦) ﴾.

أمرنا الله تعالى في الآيات السابقة بإيتاء اليتامى أموالهم وبإيتاء النساء صَدُقَاتهن أي مهورهن، وأتى في قوله: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ بشرط للإيتاء يعم الأمرين السابقين، أي أعطوا كل يتيم ماله إذا بلغ وكل امرأة صداقها، إلا إذا كان أحدهما سفيهًا لا يحسن التصرف في ماله فحينئذ يمتنع أن

تعطوه إياه لئلا يضيعه، ويجب أن تحفظوه له أو يرشد. وإنما قال: ﴿أَمْوَالَكُمُ﴾ ولم يقل أموالهم مع أن الخطاب للأولياء والمال للسفهاء الذين في ولايتهم للتنبيه على أمور: (أحدها): أنه إذا ضاع هذا المال ولم يبق للسفيه من ماله ما ينفق منه عليه، وجب على وليه أن ينفق عليه من مال نفسه فبذلك تكون إضاعةمال السفيه مفضية إلى إضاعة شيء من مال الولي فكأن ماله عين ماله. (ثانيها): أن هؤلاء السفهاء إذا رشدوا وأموالهم محفوظة لهم وتصرفوا فيها تصرف الراشدين وأنفقوا منها في الوجوه الشرعية من المصالح العامة والخاصة فإنه يصيب هؤلاء الأولياء حظ منها. (ثالثها): التكافل في الأمة واعتبار مصلحة كل فرد من أفرادها عين مصلحة الآخرين كما قلناه في آيات أخرى. وذهب (الجلال) إلى أنه أضاف الأموال إليهم لأنها في أيديهم كأنه قال ولا تؤتوا السفهاء أموالهم التي في أيديكم[٥٩]، وهو غير ظاهر. وما قال من قال إن السفهاء هنا هم أولاد المخاطبين الصغار[٦٠] إلا لحيرته في هذه الكاف في قوله: ﴿أَمْوَالَكُمُ﴾ وقوله: ﴿لَكُمْ﴾ وعدم ظهور النكتة له في إيثار ضمير الخطاب على ضمير الغيبة.

في هذه الجملة من الآية تحريض على حفظ المال وتعريف بقيمته؛ فلا يجوز للمسلم أن يبذر أمواله. وكان السلف من أشد الناس محافظة على ما في أيديهم وأعرف الناس بتحصيل المال من وجوه الحلال، فأين من هذا ما نسمعه من خطباء مساجدنا من تزهيد الناس وغل أيديهم وإغرائهم بالكسل والخمول حتى صار المسلم يعدل عن الكسب الشريف إلى الكسب المرذول من الغش والحيلة والخداع. ذلك أن الإنسان ميال بطبعه إلى الراحة، فعندما يسمع من الخطباء والعلماء والمعروفين بالصلحاء عبارات التزهيد في الدنيا فإنه يرضي بها ميله إلى الراحة. ثم إنه لا بد له من الكسب فيختار أقله سعيًا وأخفه مؤنة، وهو أخسه وأبعده عن الشرف. على أن هذا التزهيد فى الدنيا من هؤلاء لم يأت بما يساق لأجله من الترغيب فى الآخرة والاستعداد لها، بل إن خطباءنا ووعاظنا قد زهدوا الناس فى الدنيا وقطعوهم عن الآخرة فخسروا الدنيا والآخرة، وذلك هو الخسران المبين. وما ذلك إلا لجهلهم وعدم عملهم بما يعظون به غيرهم. والواجب على المسلم العارف بالإسلام أن يبين للناس الجمع بين الدنيا والآخرة.

﴿ وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ ﴾: وإنما قال: ﴿ فِيهَا ﴾ ولم يقل: «منها»، لأن المراد - كما قال فى الكشاف - اجعلوها مكانًا لرزقهم، بأن تتجروا فيها، وتتربحوا، حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال فلا يأكلها الإنفاق. الرزق يعم وجوه الإنفاق كلها كالأكل والمبيت والزواج والكسوة، وإنما قال ﴿ وَاكْسُوهُمْ ﴾ فخص الكسوة بالذكر لأن الناس يتساهلون فيها أحيانًا، وتخصيص «الجلال»(٦١) الرزق بالإطعام لا يصح.

﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا ﴾ المعروف هو ما تعرفه النفوس الكريمة وتألفه، ويقابله المنكر وهو ما تنكره وتمجه. فالمعروف هنا يشمل تطييب القلوب بإفهام السفيه أن المال ماله لا فضل لأحد فى الإنفاق منه عليه، ليسهل عليه الحجر، ويشمل النصح والإرشاد وتعليم ما ينبغى أن يعلمه السفيه وما يعده للرشد فإنه السفه كثيرًا ما يكون عارضًا للشخص لا فطريًا، فإذا عولج بالنصح والتأديب حسنت حاله، فهذا هو القول المعروف الذى أمر اللَّه أولياء السفهاء به زيادة على حفظ أموالهم وتثميرها والإنفاق عليهم منها.

﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾: إن ما تقدم من الأمر بإيتاء اليتامى أموالهم كان مجملاً، وفى هذه الآية تفصيل لكيفية الإيتاء ووقته وما يعتبر فيه. وقد اختلف العلماء فى ابتلاء اليتيم كيف يكون، فقال بعضهم: يعطي شيئًا من المال ليتصرف فيه فيرى تصرفه كيف يكون فإن أحسن فيه كان راشدًا وإلا كان على سفهه. وقال بعضهم: إن الإعطاء لا يجوز إلا بعد الابتلاء وإيناس الرشد فمن أعطاه قبل ذلك يكون مخالفًا للأمر ومجازفًا بالمال. والصواب أن يحضره الولى المعاملات المالية ويطلعه على كيفية التصرف ويسأله عند كل عمل عن رأيه فيه، فإذا رأى أجوبته سديدة ورأيه صالحًا يعلم أنه قد رشد. واعتُرض على هذا أيضا بأن القول لا يغنى عن الفعل شيئًا فإن قليلاً من النباهة يكفى لإحسان الجواب إن قيل له ما تقول فى ثمن هذا؟ وما أشبه ذلك. وإننا نرى كثيرًا من الذين نسميهم أذكياء ومتعلمين يتكلم أحدهم فى الزراعة عن علم: يقول ينبغى كذا من السماد وكذا من السقي والعذق، فإذا أرسل إلى الأرض وكُلِّف

العمل ينام معظم النهار ولا يصل شيئًا أو يعمل فيسيء العمل ولا يحسنه. بل ترى من الناس من يتكلم فى الأخلاق وكيفية معاملة الناس فيحسن القول كما ينبغى ولكنه يسيء فى المعاملة فيكون عمله مخالفًا لقوله. فقائل هذا القول الثانى قد غفل عن القاعدة التى اتفق عليها العقلاء وهى أن بين العلم والتجربة بونًا شاسعًا، فكم رأينا أناسًا من المحسنين فى الكلام السفهاء فى الأعمال الذين إذا سألتهم عن طرق الاقتصاد فى المعاملة وتدبير الثروة أجابوك أحسن جواب مبنى على قواعد العلم الحديث المبنى على التجارب وإمعان النظر، ثم هم يسفهون فى عملهم ويبذرون الأموال تبذيرًا يسارعون فيه إلى الفقر. أعرف من هؤلاء رجلاً ترك والده ثروة قدرت قيمتها بمليون جنيه، فأتلفها بإسرافه وهو الآن يطلب إعانة من الجمعية الخيرية الإسلامية!!

فالرأى الأول أسد وأصوب وما اعترض به عليه يجاب عنه بأن الممنوع قبل العلم بالرشد هو إعطاء اليتيم ماله كله ليستقل بالتصرف فيه، وأما إعطاؤه طائفة منه ليتصرف فيها تحت مراقبة الولى ابتلاء واختبارًا له فهو غير ممنوع بل هو المأمور به فى هذه الآية.

و﴿حَتَّى﴾ ابتدائية أى ابتلوا اليتامى إلى ابتداء البلوغ. وكونها ابتدائية لا ينافى كونها للغاية التى هى معناها الأصلى الذى لا يفارقها، وإنما فرقوا بين التى تدخل على الجملة الكاملة والتى تدخل على المفرد فى الإعراب فسموا الأولى الابتدائية وهى التى لا تجر المفرد وسموا الثانية الجارة وهى التى تجر المفرد. والغاية فى الأولى هو مفهوم الجملة التى بعدها أى ابتلوهم إلى ابتداء الحد الذى يبلغون فيه سن النكاح فإن آنستم منهم بعد البلوغ رشدًا فادفعوا إليهم أموالهم وإلا فاستمروا على الابتلاء إلى أن تأنسوا منهم الرشد. وجملة ﴿فَإِنْ آنَسْتُم﴾ جواب ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا﴾.

﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا﴾: إن النهى عن أكل أموال اليتامى ﴿إِسْرَافًا وَبِدَارًا﴾ هو كالأمر قبله تفصيل للآية الناهية عن أكل أموال اليتامى إلى

أموال الأولياء. وقد قيد النهى هنا بالإسراف، وهو صرف مال اليتيم فى غير محله ولو على اليتيم نفسه، وسمى هذا أكلا لأنه إضاعة والأكل يطلق على إضاعة الشيء، ولكن ضم مال اليتيم إلى مال الولى لا يسمى إسرافًا. وقيده أيضًا بالبدار والمسابقة لكبر اليتيم لأن الولى الضعيف الذمة يستعجل ببعض التصرفات فى مال اليتيم التى له منها منفعة لئلا تفوته إذا كبر اليتيم وأخذ ماله. فهاتان الحالان: الإسراف وبدار ومسابقة كبر اليتيم ببعض التصرف هما من مواضع الضعف التى تعرض للإنسان، فنبه اللّه تعالى عليهما ونهى عنهما ليراقب الولى ربه فيهما إذا عرضتا له.

﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾: يعنى أن الأكل بالمعروف هو القرض والأجرة ولا يباح أكل شيء منه بلا عوض كسائر أموال الناس. وكذلك الحكم فى أموال المجانين والمعاتيه، ولكن ما ذكر فى كيفية الأكل لا يظهر فى الاستقراض وقد يظهر فى الأجرة.

﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ﴾: ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الأمر بالإشهاد أمر إرشاد لا أمر وجوب، وهم متفقون على أن الأوامر المارة كلها للإيجاب القطعى والنواهى كلها للتحريم. وظاهر السياق أن هذا الأمر مثل ما سبقه، ولعل السبب فيما قاله الفقهاء هو أن الناس تهاونوا بأمر الإشهاد وأهملوه من زمن بعيد فسهل ذلك على الفقهاء التأويل ورأوه أولى من تأثيم الناس وجعل أكثرهم مخالفين لما فرض عليهم. ولاشك عندى فى أن الإشهاد حتم، وأن تركه يؤدى إلى النزاع والتخاصم والتقاضى كما هو مشاهد. فإذا فرضنا أن الناس كانوا فى زمن ما مستمسكين بعروة الدين استمساكًا عاما وكان اليتامى يحسنون الظن فى الأولياء فلا يتهمونهم، وأن الإشهاد لم يكن متحتمًا عليهم لأجل هذا، أفليس هذا الزمن المعلوم مخالفًا لذلك الزمن المجهول مخالفة تقتضى أن يُجعَل الإشهاد ضربة لازب لقطع عرق الخصام ونزوع النفس إلى النزاع والمشاغبة؟

﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴾: الحسيب هو المراقب المطلع على ما يعمل العامل، وإنما

جاء بهذا بعد الأمر بالإشهاد القاطع لعرق النزاع ليدلنا على أن الإشهاد - وإن حصل وكان يسقط الدعوى عند القاضى بالمال - لا يسقط الحق عند اللّٰه إذا كان الولى خائنًا، إذ لا يخفى عليه تعالى ما يخفى على الشهود والحكام. وكأن هؤلاء الأوصياء الخبثاء الذين نعرفهم لم يسمعوا قول اللّٰه فى ذلك قط، فقد كثرت فيهم وفى غيرهم الخيانة وأكل أموال اليتامى والسفهاء والأوقاف بالحيل حتى إنه يمكننى أن أقول: إنه لا يوجد فى القطر المصرى عشرة أشخاص يصلحون للوصاية على اليتيم أو السفيه والوقف. وقد نص الفقهاء على أن النظر على الوقف كالوصاية على اليتيم. فانظروا إلى هذه الدقة فى الآية الكريمة من الأمر باختبار اليتيم ودفع ماله إليه عند بلوغه رشده، ومن النهى عن أكل شىء منه بطرق الإسراف ومبادرة كبره، ومن الأمر بالإشهاد عليه عند الدفع، ثم التنبيه إلى مراقبة اللّٰه تعالى التى تتناول جمع ذلك.

ومن مباحث اللفظ فى الآية أن بعض النحاة يقولون إن الباء الداخلة على لفظ الجلالة فى قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ زائدة، والمعنى كفى اللّٰه حسيبا، وبعضهم يقول إن الفاعل مصدر محذوف والباء حرف جر أصلى متعلق به، وهذا كله من تطبيق القرآن على القواعد التى وضعوها. ونحن نقول إن المعنى مع وجود الباء هو غير المعنى مع عدمها فلها معنى فى الكلام كيفما أعربت، وإن ﴿كَفَىٰ﴾ فعل ليس له فاعل، والجار متعلق به، ومعناه أن اللّٰه عز وجل هو أشد من يراقب ويحاسب، وهذه الجملة من فرائد البلاغة المسموعة التى لا تحتذى ولا يؤتى بمثل لها قد جاءت على هذه الكيفية النادر مثلها فى حسنها فلا يمكن تطبيقها على القواعد الموضوعة للكلام المعروف عند جميع العرب الدائر على ألسنة أهل الفصاحة والفهاهة على السواء.

إن القواعد النحوية ونحوها وضعت بعد وضع اللغة لا قبلها فلا يمكن أن تكون عامة شاملة لكل كلام. ولكن النحاة حاولوا إدخال كل الكلام فى قواعدهم، وكان يجب أن يقولوا كما قال بعض أهل اللغة فى بعض الكلام النادر الاستعمال إنه ورد

هكذا على غير القاعدة التى وضعناها فهو نظم سماعى يحفظ فى اللغة ولا يقاس عليه.

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝٧ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا ۝٨ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ۝٩ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝١٠﴾.

جمهور المفسرين على أن هذا الكلام جديد، وهو انصراف عن الموضوع قبله ولكن قوله تعالى بعد ثلاث آيات: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ إلخ يدل على أن الكلام فى شأن اليتامى لا يزال متصلاً، فإنه بعد أن بَيَّن التفصيل فى حرمة أكل أموال اليتامى، وأمر بإعطائهم أموالهم إذا رشدوا، ذكر أن المال الموروث الذى يحفظه الأولياء لليتامى يشترك فيه الرجال والنساء خلافًا لما كان فى الجاهلية من عدم توريث النساء. فهذا تفصيل آخر فى المال نفسه بعد ذلك التفصيل فى الإعطاء ووقته وشرطه. ومال اليتامى إنما يكون فى الأغلب من الوالدين والأقربين. فمعنى الآية إذا كان لليتامى مال مما تركه لهم الوالدون والأقربون فهم فيه على الفريضة لا فرق فى شركة النساء والرجال فيه بين القليل والكثير، ولهذا كرر ﴿مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ﴾ وعنى بقوله: ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ أنه حق معين مقطوع به لا محاباة فيه وليس لأحد أن ينقصهم منه شيئا.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا﴾: الخطاب فى قوله: ﴿فَارْزُقُوهُم﴾ لأرباب المال الذين يقسم عليهم، وإذا كانت القسمة بين اليتامى الذين رشدوا كان للولى أن يعظهم ويرشدهم إلى ما ينبغى فى هذه الحال وليس له أن يعطى شيئا من غير ماله إلا بإذن أرباب المال. والأدب الذى يرشد إليه الكتاب فى هذا المقام هو اعتبار أن هذا المال رزق ساقه اللّه إلى

الوارثين عفوًا بغير كسب منهم ولا سعى، فلا ينبغى أن يبخلوا به على المحتاجين من ذوى القربى واليتامى والمساكين من أمتهم ويتركوهم يذهبون منكسرى القلب مضطربى النفس ومنهم من يكون الحرمان مدعاة حسده للوارث. وأما قول المعروف فهو ما تطيب به نفوس هؤلاء المحتاجين عندما يأخذون ما يفاض عليهم حتى لا يثقل على عزيز النفس منهم ما يأخذه، ويرضى الطامع فى أكثر مما أعطى بما أعطى فإن من الفقراء من يظهر استقلال ما ناله واستكثار ما نال سواه فينبغى أن يلاطف مثل هذا ولا يغلظ له فى القول.

والحكمة فى الأمر بقول المعروف أن من عادة الناس أن يتضايقوا ويتبرموا من حضور ذوى القربى مجلسهم فى هذه الحالة، ومن كان كارهًا لشىء تظهر كراهته له فى فلتات لسانه، فعلمنا اللَّه تعالى هذا الأدب فى الحديث لنهذب به هذه السجية التى تعد من ضعف الإنسان المشار إليه فى مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾﴾ (المعارج: ١٩) الآيات.

ذهب بعض المفسرين إلى أن الأمر بقوله: ﴿فَارْزُقُوهُم﴾ للندب، وقالوا إنه لو كان واجبًا لحدد وقدر كما حددت المواريث، وليس هذا بدليل فقد يجب العطاء ويوكل الأمر فى المقدار إلى المعطى. وقال سعيد بن جبير إنه للوجوب وهجره الناس كما هجروا العمل بآية الاستئذان عند دخول البيوت، وهذا هو القول المختار. والقول بأنه ندب أو منسوخ[٦٢] من تفسير القرآن بالرأى وهو أن يختار الإنسان لنفسه رأيًا ومذهبًا ويحاول جر القرآن إليه وتحويله إلى موافقته بإخراج الألفاظ عن ظواهر معانيها المتبادرة منها، وإن من رحمة اللَّه تعالى بنا أن فوض أمر مقدار ما نعطيه إلينا وجعله مما يتفاضل فيه الأسخياء.

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا﴾، وفى الآية وجهان: أحدهما: أن المطالبين بالقول السديد فى هذه الآية هم المطالبون بالقول المعروف فى الآية التى قبلها فتكون هذه الآية معللة للأمر بالقول المعروف فى تلك متصلة بها مباشرة. ذلك أنه يجوز أن ينهى بعض

حاضرى القسمة عن رزق اليتامى والمساكين الذين يحضرونها. وهذا يكثر فى الناس لا سيما إذا كان الورثة من الأغنياء الوجهاء فإن الناس يتحببون إليهم بما يوهم الغيرة على أموالهم. فاللَّه تعالى يذكر هؤلاء الذين يحولون دون عمل البر بأن يخافوا اللَّه أن يتركوا بعد موتهم ورثة ضعفاء يحتاجون ما يحتاجه حاضرو القسمة وطالبو البر من اليتامى والمساكين فيعاملوا بالحرمان والقسوة. فهو يرشدهم إلى معاملة هؤلاء الضعفاء بمثل ما يحبون أن تعامل به ذريتهم إذا تركوهم ضعافًا.

والوجه الثانى: أن الخطاب للأوصياء والأولياء الذين يقومون على اليتامى، فهو بعد الوصية بحفظ أموالهم وحسن تربيتهم بابتلائهم واختبارهم بالعمل ليعرف رشدهم، أمرهم بإحسان القول لهم أيضًا، فإن اليتيم يجرحه أقل قول يهين لا سيما ذكر أبيه وأمه بسوء. وقد جرت العادة بتساهل الناس فى مثل هذه الأقوال وإن كانوا عدولاً حافظين للأموال محسنين فى المعاملة فقلما يوجد يتيم فى بيت إلا ويمتهن ويقهر بالسوء من القول وذكر والديه بما يشينهما ولذلك ورد التأكيد بالوصية باليتامى فى الكتاب والسنة.

﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (11) وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (12) ﴾.

الخطاب فى الآية عام موجه إلى جميع المكلفين فى الأمة لأنهم هم الذين يقسمون التركة وينفذون الوصية، ولتكافل الأمة فى الأمور العامة.

﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ﴾: جملة مفسرة لا محل لها من الإعراب، واختير فيها هذا التعبير للإشعار بإبطال ما كانت عليه الجاهلية من منع توريث النساء، كما تقدم فكأنه جعل إرث الأنثى مقررًا معروفًا، وأخبر بأن للذكر مثله مرتين، أو جعله هو الأصل فى التشريع وجعل إرث الذكر محمولاً عليه، يعرف بالإضافة إليه، ولو لا ذلك لقال: للأنثى نصف حظ الذكر، وإذن لا يفيد هذا المعنى ولا يلتئم السياق بعده كما ترى.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾: هذا تحريض على أخذ وصية اللَّه تعالى وأحكامه بقوة، وتنبيه إلى أنه تعالى فرضها وهو يعلم ما فيها من الخير والمصلحة لنا: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (البقرة: ٢٩)، وإذا كنا نعلم أنه تعالى شأنه أعلم منا بمصالحنا ومنافعنا فما علينا إلا أن نذعن لوصاياه وفرائضه، ونعمل بما ينزله علينا من هدايته، وكما يشير اسم العليم هنا إلى وضع تلك الأحكام على قواعد العلم بمصلحة العباد ومنفعتهم يشير أيضًا إلى وجوب مراقبة الوارثين والقوام على التركات لله تعالى في عملهم بتلك الأحكام لأنه لا يخفى عليه حال من يلتزم الحق في ذلك ويقف عند حدود الله عز وجل وحال من يعتدى تلك الحدود بأكل شيء من الوصايا أو الدين أو حق صغار الوارثين أو النساء الذي فرضه الله لهم كما كانت الجاهلية تفعل، ولذلك قال في الآية السابقة: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. فللتذكير بعلمه تعالى هنا فائدتان، تتعلق بحكمة التشريع وفائدة تتعلق بكيفية التنفيذ.

وقد يخطر في البال أن المناسب الظاهر في هذه الآية أن يقرن وصف العلم بوصف الحكمة كالآية الأخرى فيقال «والله عليم حكيم» فما النكتة في إيثار الوصف بالحلم على الوصف بالحكمة والمقام مقام تشريع وحث على اتباع الشريعة، لا مقام حث على التوبة فيؤتى فيه بالحلم الذي يناسب العفو والرحمة؟ والجواب عن ذلك أن التذكير بعلم الله تعالى لما كان متضمنًا لإنذار من يتعدى

حدوده تعالى فيما تقدم من الوصية والدين والفرائض ووعيده، وكان تحقق الإنذار والوعيد بعقاب معتدي الحدود وهاضم الحقوق قد يتأخر عن الذنب، وكان ذلك مدعاة غرور الغافل، ذكرنا تعالى هنا بحلمه لنعلم أن تأخر نزول العقاب لا ينافي ذلك الوعيد والإنذار، ولا يصح أن يكون سببًا للجراءة والاغترار، فإن الحليم هو الذي لا تستفزه المعصية إلى التعجيل بالعقوبة، وليس في الحلم شيء من معنى العفو والرحمة، فكأنه يقول لا يغرن الطامع في الاعتداء وأكل الحقوق تمتع بعض المعتدين بما أكلوا بالباطل فينسى علم الله تعالى بحقيقة حالهم، ووعيده لأمثالهم، فيظن أنهم بمفازة من العذاب فيتجرأ على مثل ما تجرءوا عليه من الاعتداء. ولا يغرن المعتدي نفسه، تأخر نزول الوعيد به، فيتمادى في المعصية، بدلاً من المبادرة إلى التوبة. لا يغرن هذا ولا ذاك تأخير العقوبة فإنه إمهال يقتضيه الحلم، لا إهمال من العجز أو عدم العلم. وفائدة المذنب من حلم الحليم القادر أنه يترك له وقتًا للتوبة والإنابة بالتأمل في بشاعة الذنب وسوء عاقبته، فإذا أصر المذنب على ذنبه، ولم يبق للحلم فائدة في إصلاح شأنه، يوشك أن يكون عقاب الحليم له أشد من عقاب السفيه على البادرة عند حدوثها، ومن الأمثال في ذلك: «اتقوا غيظ الحليم» ذلك بأن غيظه لا يكون إلا عند آخر درجات الحلم إذا لم تبق الذنوب منه شيئًا وعند ذلك يكون انتقامه عظيمًا. نعم إن حلم الله تعالى لا يزول ولكنه يعامل به كل أحد بقدر معلوم: ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ (الرعد: ٨) فلا ينبغي للعاقل أن يغتر بحلمه كما أنه لا ينبغي له أن يغتر بكرمه ﴿ يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۝ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۝ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ۝ كَلاَّ ﴾ (الانفطار: ٦-٩).

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ (١٤) ﴾.

الإشارة في قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ تتناول الأحكام التي ذكرت من

أول هذه السورة إلى ما قبل هذه الآية أي أنه تعالى جعل تلك الأحكام حدودًا لأعمال المكلفين ينتهون منها إليها ولا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويتعدوها، وهكذا جميع أحكامه في المأمورات والمنهيات وكذا المباحات فإن لها حدودًا إذا تجاوزها المكلف وقع في المحظور فقد قال عز وجل: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (٣١)﴾ (الأعراف: ٣١).

﴿وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾: طاعة الرسول هي طاعة الله بعينها لأنه إنما يأمرنا بما يوحيه إليه الله من مصالحنا التي فيها سعادتنا في الدنيا والآخرة. وإنما يذكر طاعة الرسول مع طاعة الله لأن من الناس من كانوا يعتقدون قبل اليهودية وبعدها وكذلك بعد الإسلام إلى اليوم أن الإنسان يمكن أن يستغني بعقله وعلمه عن الوحي، يقول أحدهم: إنني أعتقد أن للعالم صانعًا عليمًا حكيمًا وأعمل بعد ذلك بما يصل إليه عقلي من الخير واجتناب الشر. وهذا خطأ من الإنسان، ولو صح ذلك لما كان في حاجة إلى الرسل، وقد تقدم في تفسير سورة الفاتحة أن الإنسان محتاج بطبيعته النوعية إلى هداية الدين، وأنها هي الهداية الرابعة التي وهبها الله للإنسان بعد هداية الحواس والوجدان والعقل، فلم يكن العقل في عصر من عصوره كافيًا لهداية أمة من أممه ومرقيًا له بدون معونة الدين.

﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾: إن في ذكر أهل الجنة بلفظ الجمع إشارة إلى تمتعهم بالاجتماع وأنس بعضهم ببعض والمنعم يسره أن يكون مع غيره، قال المعري الحكيم:

ولو أني حُبيتُ الخلد وحدي لما أحببت بالخلد انفرادا

وأما من قذفه عصيانه لله ولرسوله في النار فإن له من العذاب ما يمنعه عن الأنس بغيره فهو وحيد لا يجد لذة في الاجتماع بغيره ولا أنسًا، فلما كان لا يتمتع بمنفعة من منافع الاجتماع كان كأنه وحيد، والتعبير بلفظ ﴿خَالِدًا﴾ يشير إلى ذلك.

ذهب بعض المختلفين إلى أن تعدي حدود الله تعالى هنا يراد به جميع الحدود لا جنسها، ومن تعدى حدود الله كلها ولم يقف عند شيء منها فهو كافر خالد في النار.

وقال بعضهم إن التعدي يصدق بالبعض وهو يكون من الكفر وجحود الحكم بعدم الإذعان له. والجحود إما صريح وإما غير صريح ولكنه حقيقي وإن لم يصرح به صاحبه فإن أخذ شيء من حق إنسان وإعطاءه لآخر لا يكون إلا من إنكار حكم الله في تحريم ذلك أو الشك فيه، وإن الحاكم إذا ثبتت عنده السرقة فحبس السارق ولم يقطع يده كان منكرًا للحد الذي أوجب الله معاقبة السارق به أو مستقبحًا له وكلاهما من الكفر وإن لم يصرح به صاحبه.

وإذا تأملتم في هذا الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة تجدونه لفظيّا، فإن الكلام في المُصر على الذنب مع العلم بأنه ذنب، لأنه تعالى قال في الناجين المسارعين إلى الجنة: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٥﴾﴾ (آل عمران: ١٣٥). فإن من يعمل الذنب ولا يخطر في باله عند ارتكابه أنه منهي عنه لا يعد مُصرّا عالمًا. وقد بينا من قبل أن للمذنب حالتين، وإننا نعيد ذلك ولا نزال نلح في تقريره إلى أن نموت: الحالة الأولى: غلبة الباعث النفسي من الشهوة أو الغضب على الإنسان حتى يغيب عن ذهنه الأمر الإلهي فيقع في الذنب وقلبه غائب عن الوعيد غير متذكر للنهي، وإذا تذكره يكون ضعيفًا كنور ضئيل يلوح في ظلمة ذلك الباعث المتغلب ثم لا يلبث أن يزول أو يختفي، فإذا سكنت شهوته أو سكت عنه غضبه وتذكر النهي والوعيد ندم وتاب، ووقع من نفسه في أشد اللوم والعتاب، وذلك ضرب من ضروب العقاب، وصاحبه جدير بالنجاة في يوم المآب.

الحالة الثانية: أن يقدم المرء على الذنب جريئًا عليه متعمدًا ارتكابه عالمًا بتحريمه مؤثرًا له على الطاعة بتركه لا يصرفه عنه تذكر النهي والوعيد عليه، فهذا هو الذي قد أحاطت به خطيئته حتى آثر طاعة شهوته على طاعة الله ورسوله فصدق عليه قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾﴾ (البقرة: ٨١).

ربما يقول قائل: إننا نرى كثيراً من أفراد هذا الصنف مع تلبسهم بهذه الحالة يطمعون في عفو الله ومغفرته وذلك دليل الإيمان المنجي. والجواب عن هذا: أن من يصر على معصيته تعالى عامداً عالمًا بنهيه ووعيده لا يكون مؤمنًا بصدق خبره ولا مذعنًا لشرعه الذي تنال رحمته ورضاه بالتزامه، وعذابه وبأسه باعتداء حدوده، فيكون إذن مستهزئا به، فالإصرار على العصيان مع عدم استشعاره الخوف والندم لا يجتمع مع الإيمان الصحيح بعظمة الله وصدقه في وعده ووعيده. وبهذا الذي قررته يكون الخلاف لفظيّا لا حقيقيّا.

﴿ولَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾: أراد الله تعالى بالعذاب المهين عذاب الروح بالإهانة.

﴿وَاللاَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِن نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ فَإِن شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً (١٥) وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (١٦)﴾.

اختلف المفسرون في الآيتين. فالجمهور على أنهما في الزنا خاصة، ولأجل الفرار من التكرار قالوا: إن الآية الأولى في المحصنات أي الثيبات فهن اللواتي كن يحبسن في البيوت إذا زنين حتى يتوفاهن الموت، والثانية في غير المحصنين والمحصنات أي في الأبكار ولهذا كان العقاب فيها أخف، وعلى هذا يكون الزاني المحصن مسكوتًا عنه. والآيتان على هذا القول منسوختان بالحد المفروض في سورة النور وهو السبيل الذى جعله الله للنساء اللواتي يمسكن في البيوت. ولكن يبقى في نظم الآية شيء وهو أن كلا من توفي الموت ومن جعل السبيل قد جعل غاية للإمساك في البوت بعد وقوعه فعلى هذا لا يصح تفسير السبيل بإنزال حكم جديد فيهن إذ يكون المعنى على هذا التفسير: فأمسكوهن في البيوت إلى أن يمتن أو ينزل الله فيهن حكمًا جديداً. وقد فسر السبيل بعضهم بالزواج كأن يسخر الله للمرأة المحبوسة رجلاً آخر يتزوجها. وقد وافق (الجلال) الجمهور في الأولى وخالفهم في الثانية فقال إنها في الزنا واللواط معًا ثم رجح أنها في اللواط فتكون الأولى منسوخة على رأيه والثانية غير منسوخة[٦٣]. وخالف الجمهور

أبو مسلم في الآيتين فقال: إن الأولى في المساحقات والثانية في اللواط فلا نسخ. وحكمة حبس المساحقات على هذا القول هو أن المرأة التي تعتاد المساحقة تأبي الرجال وتكره قربهم - أى فلا ترضى أن تكون حرثًا للنسل - فتعاقب بالإمساك في البيت والمنع من مخالطة أمثالها من النساء إلى أن تموت أو تتزوج. وفي إسناد جعل السبيل لها إلى الله تعالى إشارة إلى عسر النزوع عن هذه العادة الذميمة والشفاء منها حتى بالترك الذي هو أثر الحبس فكأنها لا تزول إلا بعناية خاصة منه تعالى.

واعترض على أبي مسلم بأن تفسير الفاحشة في الآية الأولى لم يقل به أحد وبأن الصحابة اختلفوا في حد اللواط. فأجاب عن الأول بأن مجاهدًا قال به، وناهيك بمجاهد، وبأنه ثَبتَ في الأصول أنه يجوز للعالم أن يفسر القرآن ويفهم منه ما لم يكن مرويًا عن أحد بشرط ألاّ يخرج بذلك عن مدلولات اللغة العربية في مفرداتها وأساليبها. وأجاب عن الثاني بأن الصحابة إنما اختلفوا في حد اللواط وهذا لا يمنع كون الآية نزلت في العقوبة عليه وهي لا حد فيها. ومما يجاب به عن أبي مسلم أن الصحابة ما كانوا يجلسون لتفسير القرآن إلا عند الحاجة، وإنما كانوا يتدارسونه ويتدبرونه للاهتداء والاتعاظ وهم يفهمونه لأنه نزل بلغتهم، فإذا سألهم سائل عن تفسير آية ذكروا له تفسيرها. وقد يسكتون عن حكم الشيء السنين الطوال لعدم وقوعه فإذا وقعت الواقعة ذكروا حكمها، فإذا جاء في القرآن حكم السحاق ولم نجد عندنا رواية عن الصحابة فيه ولا حكمًا منهم على امرأة بالحبس لأجله علمنا أن سبب هذا وذاك هو أنه لم يقع في زمنهم ويشهد به أربعة منهم. وإذا كان القرآن يضع عقابًا على فاحشة أو جريمة فيمتنع عنها أهل الإيمان فلا تقع أو لا تظهر فيهم ولا تثبت على أحد فهذا مما نحمد الله تعالى عليه ونحمد المؤمنين والمؤمنات، ولا نعده من المستحيلات، فالحق أن ما ذهب إليه أبو مسلم هو الراجح في الآيتين.

وبحثوا في جمع اللاتي يأتين الفاحشة وتثنية اللذين يأتيانها وعدوه مشكلاً، وما هو بمشكل، بل نكتته ظاهرة وهي أن النساء لما كن لا يجدن من العار في السحاق ما

يجده الرجل في إتيان مثله كانت فاحشة السحاق مظنة الشيوع والإظهار بين النساء، وفاحشة اللواط مظنة الإخفاء حتى لا تكاد تتجاوز اللذين يأتيانها. ففي التعبير بصيغة المثنى إشارة إلى ذلك وتقرير لكون فاحشة اللواط عارًا فاضحًا يتبرأ منه كل ذي فطرة سليمة. ويجوز أن يكون اختلاف التعبير بالجمع والتثنية من باب التنويع فذلك معهود في الكلام البليغ مع الأمن من الاشتباه.

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾﴾.

ذكر في الآية السابقة التوبة وبين في هذه الآية حكمها وحالها ترغيبًا فيها وتنفيرًا عن المعصية بما شدد في شرط قبولها، وفيه إرشاد لأولياء الأمر إلى الطريق الذي يسلكونه مع العصاة في معاقبتهم وتأديبهم، فإنه فرض في الآية السابقة معاقبة أهل الفواحش وأمر بالإعراض عمن تاب بشرط إصلاح العمل، وكأن هذه الآية شرح لذلك الإصلاح، أي إن تابوا مثل هذه التوبة فأعرضوا عنهم وكفوا عن عقابهم.

ويذكرون ههنا مسألة الخلاف بين المعتزلة وأهل السنة في وجوب الصلاح عليه تعالى والقول الفصل في ذلك: أن قبول هذه التوبة على الله تعالى ليس بإيجاب موجب له سلطة يوجب بها على الله، تعالى الله عن ذلك! وإنما ذلك من جملة الكمال الذي أوجبه تعالى على نفسه بمشيئته واختياره. وهذه العبارة وأمثالها مما ظاهره وجوب بعض الأشياء على الله قد جاءت على طريق العرب في التخاطب ولا يفهم منها إلا أن ذلك واقع ما له من دافع، ولكن بإيجاب الله تعالى له، ولا يمكن أن يظن عاقل أن قانونًا يحكم على الألوهية، فجعل الخلاف في هذه المسألة لفظيًا ظاهرًا لا تكلف فيه.

والسوء هو العمل القبيح، والجهالة تصدق بمعنى السفاهة وبمعنى الجهل الذي

هو ضد العلم، فالسفاهة إنما سميت سفاهة لأن صاحبها يجهل عاقبتها الرديئة أو يجهل مصلحة نفسه. وقال بعضهم: المراد بالجهالة هنا العصيان والمخالفة وعبّر عن ذلك بالجهالة لبيان قبحه ولتضمنه للجهالة وتنزيل المعاصي منزلة الجاهل بمصلحة نفسه. وقال بعضهم: إن المراد بها عدم العلم التام بمقدار ما يترتب على عمل السوء من العقاب، لا تعمد العصيان، وذلك أن ناقص العلم بحقيقة الذنوب ووجه ترتب العقاب عليه ودرجة ذلك العقاب وتحتمه يقع في الذنب ويعمل السوء باختياره غير مغلوب على أمره وهو يظن أنه عمل ما فيه الخير والنفع لنفسه، كاللص يعلم أن السرقة محرمة ولكنه لا يعلم أن العقاب عليها حتم لأن عنده احتمالات من العلم الناقص تشككه فيما ورد من وعيد السارق كشفاعة الشفعاء من المشايخ والجيران الصالحين، وكاحتمال العفو والمغفرة، وكالمكفرات. فإذا عرض له شيء يسرقه وتذكر الوعيد على السرقة يتنصب فى ذهنه ميزان الترجيح بين الانتفاع العاجل بما يسرقه والعقاب الآجل على هذه المعصية، فإذا عرض له الشك فى العقاب رجحت كفة داعية السرقة لأن الانتفاع بالمسروق يقينى والعقاب عليه مشكوك فيه. وهكذا شأن الإنسان فى جميع الأعمال الاختيارية لا يمكن أن يأتى شيئًا منه إلا إذا كان يعتقد نفعه له ورجحانه على مقابله إن خطر فى باله المقابل، فعلم من هذا أن عمل السوء لا يمكن أن يصدر من الإنسان إلا مع التلبس بالجهل، وعدم إقامة الميزان القسط فى الترجيح بين الفعل والترك، فهو لا يرتكب المعصية إلا جهلاً بحقيقة الوعيد، أو متأولاً له بمثل ما أشرنا إليه من انتظار الشفاعة والمغفرة، أو مغلوبًا بشهوة أو غضب، فإذا زالت الجهالة عن قريب فتاب كانت توبته مقبولة حتمًا. واختلفوا فى الزمن القريب: فعن ابن عباس وغيره هو أن يتوب فى حال الصحة والأمل فى الحياة، وعن ابن جرير هو أن يتوب وهو مدرك يعقل(٦٤)، وأشهر الأقوال أن يتوب قبل الغرغرة.

إن من كان قوى الإيمان بحيث لا تقع المعصية منه إلا عن بادرة غضب أو شهوة، أو جهل بأنها معصية تستوجب العقوبة، فهو من أولئك الذين لا يقع منهم عمل السوء إلا هفوة بعد هفوة، ولا يلبثون أن يبادروا إلى التوبة، ولذلك ذكر السوء

مفردًا وقال فيمن لا تقبل توبتهم: ﴿يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ بالجمع فأشعرنا بأن التوبة إنما تقبل حتمًا ممن تقع الذنوب منهم أفذاذًا، ويلم واحدهم بها إلمامًا، ولكنه لا يصر عليها، بل يبادر إلى التوبة منها. ثم قد يطوف به بعد التوبة طائف آخر من الشيطان، فيعود ثانية إلى العصيان، ويتبعه التوبة والإحسان، فلا تتمكن من نفسه ظلمة المعصية، ولا تحيط به الخطيئة. فالصواب أن يفسر قوله تعالى: ﴿مِن قَرِيبٍ﴾ بالقرب من زمن الذنب وهو المتبادر من اللفظ عند أهل اللغة.

والمذنب التائب أحد رجلين: رجل عارف بتحريم الذنب ولكن تلم به تلك الجهالة، التى تحدث الرعونة فى الإرادة، فيقع فى الذنب ثم يثوب إليه علمه فيؤثر فى نفسه فيتوب. ورجل وقع فى الذنب وهو لا يعلم أنه محرم، ولكنه على جهله ببعض أمور الدين ليس راضيًا بجهله، ولا مهملاً لأمر دينه، بل هو يبحث ويسأل ويتعلم فلا يطول عليه الأمد حتى يعلم أن ما كان ألم به محرم فيتوب منه حالاً. فكل من هذين يصدق عليه أنه تاب من قريب. فالقرب ليس له حد محدود وإنما هو أمر نسبى، فمن أصر على عمل السوء زمنًا طويلاً لجهله بأنه معصية محرمة ثم علم فتاب فلا شك فى أن اللّه تعالى يقبل توبته وقد يصدق عليه أنه تاب من قريب بالنسبة إلى زمن العلم(٦٥).

إنهم يقسمون التائبين إلى طبقات، ويقولون: إن الإنسان عريق فى الشر كأنه عجن بطينته. ذلك أن الشهوات الحيوانية تسبق فيه الشهوات العقلية، فهو يألف الشهوات أولاً ثم يجيء العقل ليضع لتلك الشهوات النظام والقوانين، والعلم بما شرع فيها من هداية الدين، ومجاهدة النفس على امتثال الأوامر واجتناب النواهى، فكل إنسان له هفوة قبل أن يستحصف العقل، ويفقه أسرار النقل. فمن الناس من هو كبير النفس عالى الاستعداد إذا وقع فى الخطيئة مرة، كان له أكبر عبرة، وهو لا يقع فيها إلا وهو غافل عن عواقبها، ومصوراً إياها بصورة أحسن من صورتها، وأنتم تعلمون أن الإنسان لا يعرف مقدار الشيء قبل الدخول فيه. فإذا ألمّ العاقل السليم الفطرة بالذنب وذاق لذته عرف حقيقته وعند ذلك يعود إليه علمه الذى حجبته عنه الشهوة، ويقوى فى نفسه ما كان ضعف نور البصيرة، فيوازن بين هذه

اللذة، وبين قبح المعصية، وما لها من سوء العاقبة، فيظهر له من مهانة نفسه وسوء اختياره، ما عسى أن يصير إليه أمره إذا عاد إلى ذلك واعتاده وعرف به، فيندم ويقلع عن هذا الذنب وعن غيره، ويحمل نفسه على الفضيلة، ويصرفها عن كل رذيلة.

ومن الناس من تكون داعية الشهوة أقوى فى نفوسهم وأرسخ، فكلما أطاعوها فى معصية قامت الخواطر الإلهية تحاربها بلوم صاحبها وتوبيخه حتى تنتصر عليها وتقهرها قهرًا لا تقوم لها بعده قائمة، وهؤلاء يعدون من التوابين أيضًا. ومنهم فرقة تقوى بالمجاهدة على اجتناب كبائر الإثم والفواحش إلا اللمم فتكون الحرب فى نفوسهم سجالاً بين ما يلمون به من الصغائر وبين الخواطر الإلهية التى هى جند الإيمان.

وكثير من الناس يقع فى الذنب فيتوب ويستغفر ثم يعرض له مرة أخرى فيعود إليه ثم يلوم نفسه ويندم ويستغفر وهلم جرا، فهؤلاء فى أدنى طبقات التوابين، والنفس الباقية أرخص عندهم من الفانية، وهم مع ذلك محل للرجاء لأن لهم زاجرًا من أنفسهم يذكرهم دائمًا بالرجوع إلى اللَّه تعالى عقب كل خطيئة فيوشك أن يقوى هذا الزاجر المذكر على الشهوات المزينة للخطيئة، فإن كان تكرار الإثم يزيد الشهوة ضراوة والنفس جرأة فتكرار تذكير العلم الصحيح يحدث فيها ألـمًا يقاوم تلك الضراوة بتقريع النفس وتحقيرها وتصوير سوء العاقبة لها، فتكون الحرب سجالاً، وأثر الآلام فى النفس أقوى من أثر اللذات فإما أن تنتصر الخواطر والزواجر الإلهية بذلك فيلحق صاحب هذه النفس ببعض تلك الطبقات التى صحت توبتها وإما أن تنكسر أمام جند الشهوة حتى تحيط بصاحبها الخطيئة فيكون من المصرين الهالكين.

ثم قال تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾: أشار إليهم بعد حصر التوبة المقبولة لهم لتأكيد ذلك الحصر، ولاستحضارهم فى الذهن عند الحكم، حتى لا يخطر فى بال القارئ والسامع إشراك غيرهم معهم فيه، وضمن التوبة معنى العطف أى يعطف عليهم بقبول توبتهم، ويعود برحمته عليهم.

﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ : إن مثل هذا كان معهودا في الأديان السابقة، وذلك أن الأمم استثقلت التكاليف لجهلها بفائدتها ففسقت عن أمر ربها واتبعت أهواءها وجعلت حظها من الدين بعض الأذكار والأوراد السهلة التي لا تمنعها من شهواتها وأهوائها شيئًا، فصار الدين عند أكثرهم عبارة عن حركات لسانية وبدنية لا تهذب خلقًا ولا تصلح عملاً، وقد اتبع كثيرون منا سننهم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾ ﴾ (محمد: ٢٤).

بعد ما بيّن تعالى حال من ضمن قبول توبتهم قال مبينًا حال من قطع بأنه ليس لهم توبة مقبولة عنده: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ﴾ : قال تعالى في الآية السابقة: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ﴾ ولم يقل هنا «وليست التوبة على اللَّه» إلخ، وذلك أنه ليس المراد نفي القطع بقبول توبتهم، وإنما المراد نفي وقوع التوبة الصحيحة منهم وأنه ليس من شأنها أن تكون لهم، ولو نفي كونها مما أوجبه تعالى على نفسه لكان المعنى أنها غير واجبة لهم ولا مقطوع بقبولها منهم ولكنهم قد ينالونها.

وقال هناك ﴿ يَعْمَلُونَ السُّوءَ ﴾ وههنا ﴿ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ والجمع ههنا يعم جميع أفراد النوع الواحد من المعاصي التي تكون بالإصرار والتكرار، فالمصر على ذنب واحد من الذين يعملون السيئات حتمًا، ويعم جميع الأنواع المختلفة منها.

وقال هناك ﴿ ثُمَّ يَتُوبُونَ ﴾ فأسند التوبة إليهم، وقال ههنا ﴿ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ﴾ فبيّن أن واحد هؤلاء يدعي التوبة عند العلم بالعجز عن الذنب، أي أن قلبه لم ينخلع من الذنب ونفسه لم ترغب عنه فيكون تائبًا. وإنما مثله كمثل رجل كان يعيث في أرض آخر فسادًا فظفر به هذا ووضع السيف على عنقه وأراد أن يفصل رأسه عن بدنه فاستغاث وقال: إنه لا يعود إلى ذلك الإفساد، ولكن نفسه لم تنفر منه ولم تستقبحه لأنه فساد، فهي إذا زال الخوف تعود إلى الدعوة إليه، ولا تلقى من صاحبها إلا الطاعة والانقياد. ولهذا قيد القول بكلمة ﴿ الْآنَ ﴾ والآنية

تنافي الاستمرار الذي دل عليه المضارع ﴿يَتُوبُونَ﴾ هناك. ومن هنا يمكننا أن نميز الحق من بين تلك الأقوال التي رووها في حضور الموت كقولهم إن المراد به حال الحشرجة أو الغرغرة أو ذهاب التمييز والإدراك ومن كان في مثل هذه الأحوال لا يصدر عنه قول. والمختار أن المراد بحضور الموت هو تحقق وقوعه واليأس من الحياة. و﴿حَتَّى﴾ ابتدائية وما بعدها غاية لما قبلها أي ليست التوبة للذين يعملون السيئات منهمكين فيها إلى حضور موتهم وصدور ذلك القول منهم.

إنهم يروون هنا أحاديث في قبول توبة العبد ما لم يغرغر أو تبلغ روحه الحلقوم، وإني أوافقهم على ذلك إذا حصلت التوبة بالفعل، بأن أدرك المذنب قبح ما كان عمله من السيئات وكرهه وندم على مزاولته وزال ميله إليه من قلبه بحيث لو عاش لما عاد إليه. وما كل تصور لقبح الذنب أو تصديق بقبحه وضرره يكون سببًا لتركه، فإن للتصورات والتصديقات مراتب لا يعتد منها في باب العلم النافع إلا بالقوي الذي يترتب عليه العمل لرجحانه على مقابله. وإليكم مثلاً للتصديق المرجوح، فأنا أصدق ما قاله الأطباء لى إن صوتي يضره الحامض، وقد أيدت التجربة ذلك، وأنا مع ذلك لا أعده علمًا يقينيًا تامًا لأنه مغلوب بعلم وجدانى أقوى منه وهو ما ألفت النفس من إدراك لذة الحامض وطلب الطبيعة له ولو كان علمًا تامًا لما تناولت الحامض فى بعض الأوقات، فإن العلم الحقيقى هو الذى يحكم على الإرادة ويصرفها فى العمل فلا تجد عن طاعته مصرفًا.

وهذا المعنى هو الذى أدركه الصوفية إذ قالوا إن الاعتقاد أو الإدراك لا يكون علمًا صحيحًا نافعًا يثيب اللّه عليه إلا إذا صار ذوقًا، ويعنون بصيرورته ذوقًا أن يصير وجدانًا للنفس يمتزج بها ويكون هو الحاكم عليها. فليت شعرى هل يحدث للمُصرّ على السيئات المستأنس بها فى عامة أيام الحياة مثل هذا الوجدان لقبحها وكراهَتها قبل الموت من حيث إنها مدنسة للنفس مبعدة لها عن منازل الأبرار؟ أم الذى يحصل له هو إدراك العجز عنها واليأس منها وكراهة ما يتوقعه من قرب

العقاب عليها بالموت الذى يكون من ورائه نزول الوعيد به؟ وهل يسمى هذا الأخير توبة من الذنب، ورجوعًا إلى ما يرضاه الرب؟ اللَّه أعلم بالسرائر، وإنما يجازى الناس بحسب ما يعلم، وعلينا أن نأخذ بالأحوط والأسلم.

قال تعالى: ﴿وَلا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾: إن المراد بالكفر هنا ما هو دون الشرك. وعدم تصديق دعوة النبوة وهو استعمال معروف فى القرآن وصرح به بعض العلماء الأعلام وقالوا إنه يوجد كفر دون كفر وبه فسر أبو حامد الغزالى الحديث الصحيح: «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»، فقد بيّن أن ما يجب الإيمان به قسمان: قسم يجب أن يعلم لذاته ولا يتعلق به عمل كالإيمان بوجود اللَّه ووحدانيته وسائر ما وصف به نفسه، وبالوحى وصدق الرسل عليهم الصلاة والسلام، وقسم يجب أن يعلم ليعمل به كالإيمان بالفرائض وكون أدائها من أسباب رضوان اللَّه، ومثوبته وبتحريم المحرمات وكون اقترافها من أسباب سخطه تعالى وعقابه، أى فوق ما فى الفرائض من إصلاح النفس وحال الاجتماع، وما فى المحرمات من الضرر فى الأفراد والجمعيات.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ أَرَدتُّمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾﴾.

وجه الاتصال ظاهر وهو أن الكلام من أول السورة فى النساء والبيوت، وإنما جاء ذكر التوبة استطرادًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾: كانت العرب تحتقر النساء وتعدهن من قبيل المتاع والعروض حتى كان الأقربون يرثون زوجة من

يموت منهم كما يرثون ماله فحرم اللّه هذا العمل من أعمال الجاهلية. ولفظ الكَرْه هنا ليس قيداً وإنما هو بيان للواقع الذى كانوا عليه فإنهم كانوا يرثونهن بغير رضاهن. ﴿وَلا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾. ليس معنى العَضْل هنا ما قاله المفسر (الجلال) من أنه المنع من زواج الغير[٦٦]، بل معناه لا تضاروهن ولا تضيقوا عليهم ليكرهنكم ويضطررن إلى الافتداء منكم، فقد كانوا يتزوجون من يعجبهم حسنها ويزوجون من لا تعجبهم أو يمسكونها حتى تفتدى بما كانت ورثت من قريب الوارث أو ما كانت أخذت من صداق ونحوه أو المجموع من هذا وذاك، وربما كلفوها الزيادة إن علموا أنها تستطيعها، وذلك هو الفضل المحرم هنا.

﴿إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾: روى عن بعض مفسرى السلف أن الفاحشة هنا هى الزنا، وعن بعضهم أنها النشوز، وعن بعضهم أنها الفحش بالقول[٦٧]. والصواب عدم تعيينها وتخصيصها بأحد هذه الأمور بل تبقى على إطلاقها فتصدق بالسرقة أيضًا فإنها من الأمور الفاحشة الممقوتة عند الناس. ولكن يعتبر فيها الوصف المنصوص وهو أن تكون مبينة أى ظاهرة فاضحة لصاحبها. وإنما اشترط هذا القيد لئلا يظلم الرجل المرأة بإصابتها الهفوة واللمم، أو بمجرد سوء الظن والتهم، فمن الرجال الغيور السيئ الظن يؤاخذ المرأة بالهفوة فيعدها فاحشة. وقد حرم اللَّه المضارة لأجل أن يأخذ الرجل منها بعض ما كان آتاها من صداق أو غيره، فعلم منه أن المضارة لأخذ جميع ذلك أو أكثر منه حرام بالأولى. وإنما أبيح للرجل أن يضيق على امرأته إذا أتت بالفاحشة المبينة لأن المرأة قد تكره الرجل وتميل إلى غيره فتؤذيه بفحش من القول أو الفعل ليملها ويسأم معاشرتها فيطلقها فتأخذ ما كان آتاها وتتزوج آخر تتمتع معه بمال الأول، وربما فعلت معه بعد ذلك ما فعلت بالأول. وإذا علم النساء أن العضل والتضييق بيد الرجال مما أبيح لهم إذا هن أهنهم بارتكاب الفاحشة المبينة فإن ذلك يكفهن عن ارتكابها والاحتيال بها على أرذل الكسب.

﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾: المدار فى المعروف على ما تعرفه المرأة ولا تستنكره وما يليق به وبها بحسب طبقتهما فى الناس.

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾: إن ذكر إرادة الاستبدال مبنى على الغالب فى مثل هذه الحالة وليس شرطًا لعدم حل أخذ شىء من مال المرأة، فإذا طلقها وهو لا يريد تزوج غيرها وإنما كره عشرتها أو اختار الوحدة وعدم التقيد بالنساء أو غير ذلك فإنه لا يحل له أخذ شىء من مالها كما يعلم من اشتراط الإتيان بفاحشة مبينة.

﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾، نكتة التعبير بقوله: ﴿ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾: أى مع كون الظاهر أن يقول وقد أفضيتم إليهن أو أفضى أحدكم إلى الآخر، هى الإشارة إلى كون كل واحد من الزوجين بمنزلة جزء الآخر وبعضه المتمم لوجوده، فكأن بعض الحقيقة كان منفصلاً عن بعضها الآخر فوصل إليه بهذا الافضاء واتحد به.

ثم قال: ﴿ وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴾: إن هذا الميثاق الذى أخذه النساء من الرجال لابد أن يكون مناسبًا لمعنى الإفضاء فى كون كل منهما من شؤون الفطرة السليمة وهو ما أشارت إليه الآية الكريمة: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ (الروم: ٢١) فهذه آية من آيات الفطرة الإلهية هى أقوى ما تعتمد عليه المرأة فى ترك أبويها وإخوتها وسائر أهلها والرضا بالاتصال برجل غريب عنها تساهمه السراء والضراء. فمن آيات اللّه تعالى فى هذا الإنسان أن تقبل المرأة بالانفصال من أهلها ذوى الغيرة عليها لأجل الاتصال بالغريب تكون زوجًا له ويكون زوجًا لها تسكن إليه ويسكن إليها ويكون بينهما من المودة والرحمة أقوى من كل ما يكون بين ذوى القربى. فكأنه يقول إن المرأة لا تقدم على الزوجية وترضى بأن تترك جميع أنصارها وأحبائها لأجل زوجها إلا وهى واثقة بأن تكون صلتها به أقوى من كل صلة

وعيشتها معه أهنأ من كل عيشة، وهذا ميثاق فطرى من أغلظ المواثيق وأشدها إحكامًا. وإنما يفقه هذا المعنى الإنسان الذى يحس إحساس الإنسان. فمن يتأمل تلك الحالة التى ينشئها اللَّه تعالى بين الرجل وامرأته، يجد أن المرأة أضعف من الرجل وأنها تقبل عليه وتسلم نفسها إليه مع علمها بأنه قادر على هضم حقوقها، فعلى أى شىء تعتمد فى هذا الإقبال والتسليم؟ وما الضمان الذى تأخذه عليه والميثاق الذى تواثقه به؟

ماذا يقع فى نفس المرأة إذا قيل لها إنك ستكونين زوجًا لفلان؟ إن أول شىء يخطر فى بالها عند سماع مثل هذا القول أو التفكير فيه وإن لم تسأل عنه هو أنها ستكون عنده على حال أفضل من حالها عند أبيها وأمها، وما ذلك إلى لشىء استقر فى فطرتها وراء الشهوة، ذلك الشىء هو عقل إلهى وشعور فطرى أودع فيها ميلاً إلى صلة مخصوصة لم تعهدها من قبل، وثقة مخصوصة لا تجدها فى أحد من الأهل، وحنواً مخصوصًا لا تجد له موضعًا إلا البعل، فمجموع ذلك هو الميثاق الغليظ الذى أخذته من الرجل بمقتضى نظام الفطرة الذى يوثق به ما لا يوثق بالكلام الموثق بالعهود والأيمان، وبه تعتقد المرأة أنها بالزواج قد أقبلت على سعادة ليس وراءها سعادة فى هذه الحياة وإن لم تر من رضيت به زوجًا، ولم تسمع له من قبل كلامًا. فهذا ما علمنا اللَّه تعالى إياه وذكرنا به - وهو مركوز فى أعماق نفوسنا - بقوله إن النساء قد أخذن من الرجال بالزواج ميثاقًا غليظًا، فما قيمة من لا يفى بهذا الميثاق وما مكانته من الإنسانية؟!

﴿ وَلاَ تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِّنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلاً (٢٢) حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالاتُكُمْ وَبَنَاتُ الأَخِ وَبَنَاتُ الأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللاَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللاَّتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ اللاَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الأُخْتَيْنِ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (٢٣) ﴾.

﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِّنَ النِّسَاءِ ﴾ : إن النكاح له إطلاقان يطلق على عقد الزوجية وعلى ما وراء العقد وما يقصد به، أى على مجموعهما وهو المراد هناك. وقد صرح الفقهاء بأنه يطلق على العقد وعلى الوطء، واختلفوا فى أى الإطلاقين هو الحقيقى وأيهما المجازى. والظاهر أنه لا يطلق شرعًا على الوطء من غير عقد وإنما كمال معناه الشرعى العقد وما وراءه كما قلنا، وقد يطلق على العقد وحده وهو الذى تمكن معرفته وتبنى عليه الأحكام فى الغالب بخلاف ما قاله الحنفية من أن حقيقته الوطء.

﴿ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلاً ﴾ : إن هذا النكاح وإن كان سبيلا مسلوكًا إلا أنه سبيل سيئ لم يزده السير فيه إلا قبحًا ومقتًا.

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ.. ﴾ الآية: إن اللَّه تعالى جعل بين الناس ضروبًا من الصلة يتراحمون بها ويتعاونون على دفع المضار وجلب المنافع. وأقوى هذه الصلات صلة القرابة وصلة الصهر، ولكل واحدة من هاتين الصلتين درجات متفاوته. فأما صلة القرابة فأقواها ما يكون بين الأولاد والوالدين من العاطفة والأريحية، فمن اكتنه السر فى عطف الأب على ولده يجد فى نفسه داعية فطرية تدفعه إلى العناية بتربيته إلى أن يكون رجلاً مثله، فهو ينظر إليه كنظره إلى بعض أعضائه، ويعتمد عليه فى مستقبل أيامه، ويجد فى نفس الولد شعوراً بأن أباه كان منشأ وجوده وممد حياته، وقوام تأديبه وعنوان شرفه، وبهذا الشعور يحترم الابن أباه، وبتلك الرحمة والأريحية يعطف الأب على ابنه ويساعده.

وأما الإخوة والأخوات، فالصلة بينهما تشبه الصلة بين الوالدين والأولاد من حيث إنهم كأعضاء الجسم الواحد، فإن الأخ والأخت من أصل واحد يستويان فى النسبة إليه من غير تفاوت بينهما، ثم إنهما ينشآن فى حجر واحد على طريقة واحدة فى الغالب. وعاطفة الأخوة بينهما متكافئة، ليست أقوى فى أحدهما منها فى الآخر كقوة عاطفة الأمومة والأبوة على عاطفة البنوة. فلهذه الأسباب يكون أنس أحدهما بالآخر أنس مساواة لا يضاهيه أنس آخر، إذ لا يوجد بين البشر صلة أخرى

فيها هذا النوع من المساواة الكاملة، وعواطف الود والثقة المتبادلة. ويحكى أن امرأة شفعت عند الحجاج فى زوجها وابنها وأخيها، وكان يريد قتلهم، فشفعها فى واحد مُبهم منهم، وأمرها بأن تختار من يبقى، فاختارت أخاها، فسألها عن سبب ذلك فقالت: إن الأخ لا عوض عنه وقد مات الوالدان، وأما الزوج والولد فيمكن الاعتياض عنهما بمثلهما. فأعجبه هذا الجواب وعفا عن الثلاثة، وقال: لو اختارت الزوج لما أبقيت لها أحدًا.

وجملة القول أن صلة الأخوة صلة فطرية قوية، وأن الإخوة والأخوات لا يشتهى بعضهم التمتع ببعض، لأن عاطفة الأخوة تكون هى المستولية على النفس، بحيث لا يبقى لسواها موضع ما سلمت الفطرة، فقضت حكمة الشريعة بتحريم نكاح الأخت حتى لا يكون لمعتلى الفطرة منفذ لاستبدال داعية الشهوة بعاطفة الأخوة.

وأما العمات والخالات فهن من طينة الأب والأم، وفى الحديث: «عم الرجل صنو أبيه»، أى هما كالصنوان يخرجان من أصل النخلة، وتقدم هذا فى تفسير ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ (البقرة: ١٣٣) فعدوا إسماعيل من آبائه لأنه أخ لإسحق، فكأنه هو.

ولهذا المعنى ـ الذى كانت به صلة العمومه من صلة الأبوة، وصلة الخؤولة من صلة الأمومة ـ قالوا: إن تحريم الجدات مندرج فى تحريم الأمهات وداخل فيه، فكان من محاسن دين الفطرة المحافظة على عاطفة صلة العمومة والخؤولة والتراحم والتعاون بها، وألاّ تنزو الشهوة عليها، وذلك بتحريم نكاح العمات والخالات.

وأما بنات الأخ وبنات الأخت، فهما من الإنسان بمنزلة بناته من حيث إن أخاه وأخته كنفسه، وصاحب الفطرة السليمة يجد لهما هذه العاطفة من نفسه، وكذا صاحب الفطرة السقيمة، إلا أن عاطفة هذا تكون سقيمة. نعم إن عطف الرجل

على بنته يكون أقوى، لكونها بضعة منه، نمت وترعرت بعنايته ورعايته، وأنسه بأخيه وأخته يكون أقوى من أنسه ببناتهما، كما تقدم.

وأما الفرق بين العمات والخالات، وبين بنات الإخوة والأخوات، فهو أن الحب لهؤلاء حب عطف وحنان، والحب لأولئك حب تكريم واحترام، فهما من حيث البعد عن مواقع الشهوة متكافئان. وإنما قدم فى النظم الكريم ذكر العمات والخالات لأن الإدلاء بهما من الآباء والأمهات، فصلتهما أشرف وأعلى من صلة الإخوة والأخوات.

هذه هى أنواع القرابة القريبة التى يتراحم الناس بها ويتعاطفون، ويتوادون ويتعاونون، بما جعل اللَّه لها فى النفوس من الحب والحنان، والعطف والاحترام، فحرم اللَّه فيها النكاح لأجل أن تتوجه عاطفة الزوجية ومحبتها إلى من ضعفت الصلة الطبيعية أو النسبية بينهم كالغرباء والأجانب، والطبقات البعيدة من سلالات الأقارب، كأولاد الأعمام والعمات، والأخوال والخالات، وبذلك تتجدد بين البشر قرابة الصهر، التى تكون فى المودة والرحمة كقرابة النسب، فتتسع دائرة المحبة والرحمة بين الناس، فهذه حكمة الشرع الروحية فى محرمات القرابة.

﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكُمْ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُم مُّحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُم بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٤) وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلاً أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُم بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢٥) ﴾.

المحصنات المتزوجات، وما ملكت الأيمان بالسبى فى حرب دينية وأزواجهن كفار فى دار الحرب ينفسخ نكاحهن ويحلّ الاستمتاع بهن بعد الاستبراء. فإذا قيل إن ما ملكت الإيمان يشمل المملوكة المتزوجة فى دار الإسلام وهى محرمة على سيدها أن يفترشها بالإجماع! فالجواب أن العموم هنا مخصوص بالمسبيات، وسكت عن المملوكات المتزوجات لأن التزوج بالمملوكات خلاف الأصل، وهو مكروه فى الشرع والذوق والعقل، فهو كالتنبيه إلى أنه لا ينبغى أن يكون، ولذلك شدد فيه كما يأتى ويزاد على هذا أنه أمْر لم يكن معروفًا عند التنزيل.

أما لماذا قال: ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ مع أن صيغة الجمع مغنية عن هذا القيد؟.. فقال بعضهم: النكتة فى ذلك تأكيد العموم. وليس هذا القول كافيًا ولا وافيًا. وصرح بعضهم بغموض النكتة فى ذلك، واستشكله المفسرون، حتى روى عن مجاهد أنه قال: لو كنت أعلم من يفسرها لضربت إليه أكباد الإبل - أى لسافر إليه وإن بعد مكانه.

وعندى أن هذا القيد يكاد يكون بديهيًا، فإن لفظ ﴿الْمُحْصَنَاتُ﴾ قد يراد به العفيفات أو المسلمات، فلو لم يقل هنا ﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ لتوهم أن المحصنات إنما يحرم نكاحهن إذا كن مسلمات، فأفاد هذا القيد العموم والإطلاق، أى أن عقد الزوجية محترم مطلقًا، لا فرق فيه بين المؤمنات والكافرات والحرائر والمملوكات، فيحرم تزوج أى امرأة فى عصمة رجل وحصنه.

﴿وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكُمْ﴾: ذكر فيما مر أكثر المحرمات من النساء، وبقى من المحرمات بالرضاعة غير الأمهات والأخوات من المحرمات بالنسب، ومثل الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها. وقد قال إنه أحل لنا ما وراء ذلك، فربما يقال إنه يدخل فيه ما ذكر آنفًا ونحوه من المحرم إجماعًا أو بنصوص أخرى كالمطلقة ثلاثًا والمشركة والمرتدة! والجواب: أن بعض ما ذكر يؤخذ مما تقدم، فإن اللّٰه تعالى قد ذكر من كل صنف من المحرمات بعضه فدخل فى الأمهات الجدات وفى البنات بنات الأولاد إلخ، وبعضها يؤخذ من آيات أخرى كتحريم المشركات والمطلقة ثلاثًا على مطلقها

فى سورة البقرة . وقد يقال إن ما ذكر هنا من المحرمات مجمل بينته السنة ، والسر فى النص على ما ذكر أنه كان واقعًا شائعًا فى الجاهلية فهو يعلمنا بالنص على الواقع ألاّ نتعرض إلا للأمور الوجودية وأن الأمور المفروضة والمتخيلة لا ينبغى الالتفات لها ولا الاشتغال بها .

﴿ أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُم مُّحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ : معناه أن يقصد الرجل إحصان المرأة وحفظها أن ينالها أحد سواه ليكن عفيفات طاهرات ، ولا يكون التزوج لمجرد التمتع وسفح الماء وإراقته ، وهو يدل على بطلان النكاح المؤقت وهو نكاح المتعة الذى يشترط فيه الأجل .

﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلاً أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ : فسروا الطَّوْل هنا بالمال الذى يدفع مهرًا وهو تحكم ضيقوا به معنى الكلمة ، وهى من مادة الطُّول - بالضم - فمعناها الفضل والزيادة ، والفضل يختلف باختلاف الأشخاص والطبقات ، وقد قدَّر بعضهم - (كالحنفية) - المهر بدراهم معدودة ، فقال بعضهم ربع دينار ، وقال بعضهم عشرة دراهم . وليس فى الكتاب ولا فى السنة ما يؤيده ، بل ورد أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لمريد الزواج : «التمس ولو خاتمًا من حديد»[٦٨] . وروى أن بعضهم تزوج بتعليم الزوجة شيئًا من القرآن مهرًا[٦٩] . وتزوج بعضهم بنعلين[٧٠] . ولم يقيد السلف المهر بقدر معين . وتفسير الطَّوْل بالغنى لا يلائم تحديد المحددين فإنه لا يكاد أحد يجد أمة يرضى أن يزوجها سيدها بأقل من ربع دينار أو عشرة دراهم أو نعلين . وفسره أبو حنيفة[٧١] بأن يكون عنده حرة يستمتع بنكاحها بالفعل ، أى ومن لم يكن منكم متزوجًا امرأة حرة مؤمنة فله أن يتزوج أَمَة . فحاصله عدم الجمع بين الحرة والأَمَة . والطَّوْل أوسع من كل ما قالوه ، وهو الفضل والسعة المعنوية والمادية فقد يعجز الرجل عن التزوج بحرة وهو ذو مال يقدر به على المهر المعتاد لنفور النساء منه لعيب فى خُلقه أو خَلْقه ، وقد يعجز عن القيام بغير المهر من حقوق المرأة الحرة فإن لها حقوقًا كثيرة فى النفقة والمساواة وغير ذلك وليس للأمة مثل تلك الحقوق كلها . ففقد استطاعة الطول له صور كثيرة . والمؤمنات ليس بقيد فى الحرائر ولا الإماء

أيضًا وإن قيل به وإنما هو لبيان الواقع فإنه كان نهاهم عن نكاح المشركات فى سورة البقرة وهن أولئك الوثنيات اللواتى لا كتاب لقومهن وسكت عن نكاح الكتابيات والنهى عن نكاح المشركات لا يشملهن. فكان الزواج محصوراً فى المؤمنات فذكره لأنه الواقع. ثم صرح بحل زواجهن فى سورة المائدة، وهى قد نزلت بعد سورة النساء بلا خلاف. وفى الوصف بالمؤمنة إرشاد إلى ترجيحها على الكتابية عند التعارض.

﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ : إيتاء الأجور بالمعروف معناه بالمتعارف بين الناس. ولم يقل هنا كما قال فى الحرائر ﴿فَرِيضَةً﴾ لأن المؤنة فيه أخف والأمر أهون والتساهل فى أجور الإماء معهود بين الناس. ولا إشكال فى إعطائها المهر مع كونها لا تملك لأن المملوك يقبض وإن كان لا يملك. وقد نقل أبو بكر الرازى عن بعض أئمة المالكية[٧٢] أن السيد إذا زوج جاريته فقد جعل للزوج ضربًا من الولاية عليها لا يشاركه هو فيه فيما تأخذه من الزوج يكون فى مقابلة ما أسقط السيد حقه منه فلا يكون له حظ منه بل يكون لها وحدها وهذا هو الصحيح.

﴿ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ : ﴿ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ لما فيه من تربية الإرادة وملكة العفة وتحكيم العقل بالهوى ومن عدم تعريض الولد للرق، ولفساد الأخلاق بالإرث، فإن الجارية بمنزلة المتاع والحيوان، فهى تشعر دائمًا بالذل والهوان، فيرث أولادها إحساسها ووجدانها الخسيس.

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٦) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيمًا (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا (٢٨) ﴾.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ إلخ: استئناف بيانى كأن قائلا يقول: ما حكمة هذه الأحكام وفائدتها لنا؟ وهل كلف الله تعالى أمم الأنبياء السابقين إياها أو

مثلها فلم يبح لهم أن يتزوجوا كل امرأة؟ وهل كان ما أمرنا به ونهانا عنه تشديدًا علينا أم تخفيفًا عنا؟ فجاءت الآيات مبينة أجوبة هذه الأسئلة التى من شأنها أن تخطر بالبال بعد العلم بتلك الأحكام. وقوله: ﴿لِيُبَيِّنَ﴾ معناه أن يبين، فاللام ناصبة بمعنى «أن» المصدرية كما قال الكوفيون، ومثله ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ (الصف: ٨).

﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيمًا﴾: ومنهم الذين يقولون بنكاح المتعة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾﴾.

كان الكلام من أول السورة إلى هنا فى معاملة اليتامى والأقارب والنساء ثم فى معاملة سائر الناس ومدار الكلام فى تلك المعاملات على المال حتى إنه لما ذكر ما يحل وما يحرم من النساء، لم يخرج الكلام عن أحكام المال فقد ذكر ما يفرض لهن وما يجب من إيتائهن أجورهن. وبعد ذكر تلك الأنواع من الحقوق المالية ذكر قاعدة عامة للتعامل المالى فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾: أضاف الأموال إلى الجميع فلم يقل لا يأكل بعضكم مال بعض للتنبيه على ما قررناه مرارًا من تكافل الأمة فى حقوق ومصالحها كأنه يقول إن مال كل واحد منكم هو مال أمتكم، فإذا استباح أحدكم أن يأكل مال الآخر بالباطل كان كأنه أباح لغيره أكل ماله وهضم حقوقه لأن المرء يدان كما يدين. وإن فى هذه الإضافة تنبيهًا إلى مسألة أخرى وهى أن صاحب المال الحائز له يجب عليه بذله[٧٣] للمحتاج، فكما لا يجوز للمحتاج أن يأخذ شيئًا من مال غيره بالباطل كالسرقة والغصب، لا يجوز لصاحب المال أن يبخل عليه بما يحتاج إليه.

وفسر (الجلال) وغيره الباطل بالمحرم[٧٤]. وهو إحالة للشيء على نفسه فإن اللّه

حرم الباطل بهذه الآية. فقولهم إن الباطل هو المحرم يجعل حاصل معنى الآية: إننى جعلت المال المحرم محرمًا. والصواب أن الباطل هو ما يقابل الحق ويضاده، والكتاب يطلق الألفاظ كالحق والمعروف والحسنات أو الصالحات، وما يقابلها وهو الباطل والمكر والسيئات، ويكل فهمها إلى أهل الفطرة السليمة من العارفين باللغة، ومن ذلك قوله فى اليهود ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ (البقرة: ٦١). فحق فلان فى المال هو الثابت له فى العرف وهو ما إذا عرض على العقلاء المنصفين أصحاب الفطرة السليمة يقولون إنه له، فيدخل فى الباطل الغصب والغش والخداع والربا والغبن والتغرير. وقوله: ﴿بَيْنَكُم﴾ للإشعار بأن المال المحرم لأنه باطل هو ما كان موضع التنازع فى التعامل بين المتعاملين كأنه واقع بين الآكل والمأكول منه، كل منهما يريد جذبه لنفسه، فيجب أن يكون المرجح للمال بين اثنين يتنازعان فيه هو الحق، فلا يجوز لأحد أن يأخذه بالباطل. وعبر بالأكل عن مطلق الأخذ لأنه أقوى أسبابه وأعمها وأكثرها.

قال تعالى: ﴿إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ﴾: قالوا إن الآية دليل على تحريم ما عدا ربح التجارة من أموال الناس - أى كالهدية والهبة - ثم نسخ ذلك بآية النور المبيحة للإنسان أن يأكل من بيوت أقاربه وأصدقائه، وهو افتراء على الدين لا أصل له، إذ لا يعقل أن تكون الهبة محرمة فى وقت من الأوقات، ولا ما فى معناها كإقراء الضيف، وإنما يكون التحريم فيما يمانع فيه صاحب المال فيؤخذ بدون رضاه أو بدون علمه مع العلم أو الظن بأنه لا يسمح به. وإنما استثنى اللّٰه التجارة من عموم الأموال التى يجرى فيها الأكل بالباطل، أى بدون مقابل، لأن معظم أنواعها يدخل فيها الأكل بالباطل، فإن تحديد قيمة الشىء وجعل عوضه أو ثمنه على قدره بقسطاس الحق المستقيم عزيز وعسير إن لم يكن محالاً.

فالمراد من الاستثناء التسامح بما يكون فيه أحد العوضين أكبر من الآخر وما يكون سبب التعاوض فيه براعة التاجر فى تزيين سلعته وترويجها بزخرف القول من غير غش ولا خداع ولا تغرير كما يقع ذلك كثيراً، فإن الإنسان كثيراً ما يشترى الشىء من غير حاجة شديدة إليه وكثيراً ما يشتريه بثمن يعلم أنه يمكن ابتياعه بأقل

منه من مكان آخر ولا يكون سبب ذلك إلا خلابة التاجر وزخرفه، وقد يكون ذلك من المحافظة على الصدق واتقاء التغرير والغش، فيكون من باطل التجارة الحاصلة بالتراضى، وهو المستثنى، والحكمة فى إباحة ذلك الترغيب فى التجارة لشدة حاجة الناس إليها وتنبيه الناس إلى استعمال ما أوتوا من الذكاء والفطنة فى اختبار الأشياء والتدقيق فى المعاملة حفظًا لأموالهم التى جعلها اللَّه لهم قيامًا أن يذهب شىء منها بالباطل، أى بدون منفعة تقابلها. فعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً خرج به الربح الكثير، الذى يكون بغير غش ولا تغرير، بل بتراض لم تنخدع فيه إرادة المغبون، ولو لم يبح مثل هذا لما رغب فى التجارة ولا اشتغل بها أحد من أهل الدين على شدة حاجة العمران إليها وعدم الاستغناء عنها، إذ لا يمكن أن تتبارى الهمم فيها مع التضييق فى مثل هذا. وقد شعر الناس منذ العصور الخالية بما يلابس التجارة من الباطل حتى إن اليونانيين جعلوا للتجارة والسرقة إلهًا أو ربًّا واحدًا فيما كان عندهم من الآلهة والأرباب لأنواع المخلوقات وكليات الأخلاق والأعمال.

﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ﴾: ذهب بعض المفسرين إلى أن المشار إليه فى قوله ﴿ذَلِكَ﴾ كل ما تقدم النهى عنه من أول السورة إلى الآية السابقة. وقال ابن جرير إن المشار إليه هو ما نهى عنه من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ (النساء: ١٩) إلى هنا[٧٥]، وذلك أن المنهيات التى قبل تلك الآية قد اقترنت بالوعيد عليها على حسب سنة القرآن، ولكن هذه المنهيات الأخيرة لم يوعد عليها بشىء وإن وصفت بالقبح الذى يترتب عليه الوعيد. -وهى النهى عن إرث النساء كرهًا، وعن عَضْلهن لأخذ شىء من مالهن، وعن نكاح ما نكح الآباء فى الجاهلية، وعن أكل أموال الناس بالباطل، وعن القتل. وقال بعضهم إن المشار إليه فى هذه الآية هو القتل فقط. وقد قصر كل التقصير. وأكثر المفسرين على أن المراد بذلك ما فى الآية الأخيرة من النهى عن أكل أموال الناس بالباطل وعن القتل، وهذا هو المعقول المقبول فإن ما قبلها من المنهيات التى لم تقترن بالوعيد قد اقترنت بالوصف الدال عليه.

والعدوان هو التعدى على الحق، فكأنه قال بغير حق، وهو يتعلق بالقصد، فمعناه: أن يتعمد الفاعل إتيان الفعل وهو يعلم أنه قد تعدى الحق وجاوزه إلى الباطل. والظلم يتعلق بالفعل نفسه بأن كان المعتدى لم يتحرّ ويجتهد فى استبانة ما يحل له فيفعل ما لا يحل، والوعيد مقرون بالأمرين معًا وهما أن يقصد الفاعل العدوان وأن يكون فعله ظلمًا فى الواقع ونفس الأمر، فإذا وجد أحدهما دون الآخر لا يستحق هذا الوعيد الشديد. مثال تحقق العدوان دون الظلم أن يقتل الإنسان رجلاً بقصد الاعتداء عليه ثم يظهر له أنه كان راصدًا له يريد قتله ولو لم يسبقه لقتله، أو أنه كان قتل من له ولاية دمه كأصله أو فرعه، فههنا لم يتحقق الظلم. وأما العدوان فواقع لا محالة، ومثال تحقق الظلم فقط أن يسلب امرؤ مال آخر ظانًا أنه ماله الذى كان سرقه أو اغتصبه منه ثم يتبين له أن المال ليس ماله وأنه لم يكن هو الذى أخذ ماله، وأن يقتل رجلاً رآه هاجمًا عليه فظن أنه صائل يريد قتله ثم يتبين له خطأ ظنه، فههنا تحقق الظلم ولكن لم يتحقق العدوان.

﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾: إن معنى كونه يسيرًا على اللّه تعالى هو أن حلمه فى الدنيا على المعتدين الظالمين وعدم معاجلتهم بالعقوبة لا يقتضى أن ينجوا من عقابه فى الآخرة.

﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا (٣١) ﴾.

اختلف العلماء هل فى المعاصى صغيرة وكبيرة أم أن المعاصى كلها كبائر؟ نقلوا عن ابن عباس: أن كل ما عصى اللّه به فهو كبيرة. صرح بذلك الباقلانى والإسفرايينى وإمام الحرمين. وقالت المعتزلة وبعض الأشاعرة إن من الذنوب كبائر وصغائر. وقال الغزالى إن هذا من البديهيات. وقد اختلف فى الصغائر والكبائر فقيل هى سبع لحديث صحيح فى ذلك ولكن الأحاديث الصحيحة فى عدها مختلفة ومجموعها يزيد على سبع وقد ذكرت على سبيل التمثيل[٧٦].

إن الذين قسموا المعصية إلى صغيرة وكبيرة وأرادوا بالسيئات الصغائر لم يفهموا الآية. وقد قال اللّه تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ ﴾ (الجاثية: ٢١) فجعل أهل السيئات فى مقابلة المؤمنين، فهم المشركون والكافرون المفسدون. وقال: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ (النساء: ١٨) الآية، وما العهد بتفسيرها ببعيد، ولا يمكن حمل السيئات فيها على الصغائر. والصواب أن فى كل سيئة وفى كل نهى خاطبنا اللّه تعالى به كبيرة أو كبائر وصغيرة أو صغائر، وأكبر الكبائر فى كل ذنب عدم المبالاة بالنهى والأمر واحترام التكليف ومنه الإصرار فإن المصر على الذنب لا يكون محترمًا ولا مباليًا بالأمر والنهى.

فاللّه تعالى يقول: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ﴾، أى الكبائر التى يتضمنها كل شىء تنهوم عنه ﴿ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ أى نكفر عنكم صغيره فلا نؤاخذكم عليه. فإضافة السيئات إلى ضمير المخاطبين يدل على ما قاله جمهور الأشاعرة من أنه لا كبيرة بمعنى أن بعض السيئات يكون كبيرة مطلقًا على الدوام وإن فعل بجهالة عارضة وعدم استهانة، ولا صغيرة مطلقًا وإن فعلت لعدم الاكتراث بالنهى وأصر الفاعل عليها. ويدل على هذا ما قاله ابن عباس رضى اللّه عنهما حين قيل له الكبائر سبع فقال هى إلى السبعمائة أقرب، ولا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار، أى مع توبة. فكل ذنب يرتكب لعارض يعرض على النفس من استشاطة غضب أو غلبة جبن أو ثورة شهوة وصاحبه متمكن من الدين يخاف اللّه ولا يستحل محارمه فهو من السيئات التى يكفرها اللّه تعالى إذ كان لولا ذلك العارض القاهر للنفس لم يكن ليجترحه تهاونًا بالدين، وكان بعد اجتراحه إياه حال كونه مغلوبًا على أمره يندم ويتألم ويتوب ويرجع إلى اللّه عز وجل ويعزم على عدم العودة إلى اقتراف مثله، فهو بعدم إصراره وباستقرار هيبة اللّه وخوفه فى نفسه، يكون أهلاً لأن يتوب اللّه عليه ويكفر عنه، وكل ذنب يرتكبه الإنسان مع التهاون بالأمر وعدم المبالاة بنظر اللّه إليه ورؤيته إياه حيث نهاه فهو مهما كان صغيراً يعد كبيرة. ومثال ذلك تطفيف الكيل والميزان وإخسارهما، فقد قال تعالى: ﴿ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ ﴾ (المطففين: ١) وهو يصدق بالقليل والكثير ولو حبة، والهمز واللمز فقد قال: ﴿ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ ﴾ (الهمزة: ١) أى الذين

اعتادوا الهمز واللمز وهما عيب الناس والطعن في أعراضهم والويل والهلاك فهو وعيد شديد.

﴿ وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٣٢) ﴾.

نهى أولاً عن أكل الناس بعضهم أموال بعض بالباطل وأوعد فاعل ذلك، وبيّن بعد ذلك وما قبله من المناهي ما يغفر منها وما لا يغفر، ثم أرشدنا بعد هذا كله إلى قطع عرق كل تعد على الأموال والأنفس وسائر الحقوق، وهو التمنى وعدم استعمال كل لمواهبه في الجد والكسب وكل ما يتمناه الإنسان لنفسه من الخير.

وروى في سبب نزولها ثلاث روايات، إحداها عن مجاهد، قال: قالت أم سلمة رضى اللَّه عنها: يا رسول اللَّه تغزو الرجال ولا نغزو وإنما لنا نصف الميراث. فأنزل اللَّه تعالى الآية. والثانية عن عكرمة أن النساء سألن الجهاد فقلن: وددنا أن اللَّه جعل لنا الغزو فنصيب من الأجر ما يصيب الرجال. فنزلت. والثالثة عن قتادة والسدى قالا: لما نزل قوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنثَيَيْنِ﴾ قال الرجال إنا لنرجو أن نفضل على النساء بحسناتنا كما فضلنا عليهن في الميراث فيكون أجرنا على الضعف من أجر النساء، وقالت النساء إنا لنرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم في الدنيا، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿ وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾(٧٧).

سبب تلك الرويات الحيرة في فهم الآية، ومعناها ظاهر، وهو أن اللَّه تعالى كلف كلاً من الرجال والنساء أعمالاً، فما كان خاصّاً بالرجال لهم نصيب من أجره لا يشاركهم فيه النساء، وما كان خاصّاً بالنساء لهن نصيب من أجره لا يشاركهن فيه الرجال، وليس لأحدهما أن يتمنى ما هو مختص بالآخر. وجعل الخطاب عامّاً للفريقين مع أن الرجال لم يتمنوا أن يكونوا نساء ولا أن يعملوا عمل النساء وهو

الولادة وتربية الأولاد وغير ذلك مما هو معروف، وإنما كان النساء هن اللواتى تمنين عمل الرجال، وأى عمل الرجال تمنين؟ تمنين أخص أعمال الرجولية وهو حماية الذمار والدفاع عن الحق بالقوة، ففى هذا التعبير عناية بالنساء وتلطف بهن وهن موضع للرأفة والرحمة لضعفهن وإخلاصهن فيما تمنين. والحكمة فى ذلك ألاّ يظهر ذلك التمنى الناشئ عن الحياة الملية الشريفة، فإن تمنى مثل هذا العمل غريب من النساء جدًا. وسببه أن الأمة فى عنفوان حياتها يكون النساء والأطفال فيها مشتركين مع الرجال فى هذه الحياة وفى آثارها، وإنها لتسرى فيها سريانًا عجيبًا. ومن عرف تاريخ الإسلام ونهضة العرب به وسيرة النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به فى زمنه يرى أن النساء كن يسرن مع الرجال فى كل منقبة وكل عمل، فقد كن يأتين ويبايعن النبى صلى الله عليه وسلم تلك المبايعة المذكورة فى «سورة الممتحنة» كما كان يبايعه الرجال. وكن ينفرن معهم إذا نفروا للقتال، يخدمن الجرحى ويأتين غير ذلك من الأعمال، فأراد اللّه أن يختص النساء بأعمال البيوت والرجال بالأعمال الشاقة التى فى خارجها ليتقن كل منهما عمله ويقوم به كما يجب مع الإخلاص له. وتنكير لفظ «نصيب» لإفادة أن ليس كل ما يعمله العامل يؤجر عليه وإنما الأجر على ما عمل بالإخلاص.

﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ﴾: أى ليسأله كل منكم الإعانة والقوة على ما نيط به حيث لا يجوز له أن يتمنى ما نيط بالآخر. ويدخل فى هذا النهى تمنى كل ما هو من الأمور الخلقية كالجمال والعقل إذ لا فائدة فى تمنيها لمن لم يعطها، ولا يدخل فيه ما يقع تحت قدرة الإنسان من الأمور الكسبية إذ يحمد من الناس أن ينظر بعضهم إلى ما نال الآخر ويتمنى لنفسه مثله وخيراً منه بالسعى والجد كأنه يقول وجهوا أنظاركم إلى ما يقع تحت كسبكم ولا توجهوها إلى ما ليس فى استطاعتكم فإنما الفضل بالأعمال الكسبية فلا تتمنوا شيئا بغير كسبكم وعملكم.

﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا (٣٣)﴾.

الظاهر أن الكلام فى الأموال فإنه نهى عن أكلها بالباطل ثم نهى عن تمنى أحد ما فَضّله به غيره من المال لأن التمنى يسوق إلى التعدى. وإنما أورد النهى عامًّا لزيادة الفائدة، والسياق يفيد أن المال هو المقصود أولاً وبالذات لأن أكثر التمنى يتعلق به، وذكر القاعدة العامة فى الثروة وهى الكسب. ثم انتقل من ذكر الغالب وهو الكسب إلى غير الغالب وهو الإرث فقال: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ﴾ فالموالى من لهم الولاية على التركة، و«من» فى قوله تعالى: ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ ابتدائية والجملة تتم بقوله: ﴿تَرَكَ﴾ والمعنى: ولكل من الرجال الذين لهم نصيب مما اكتسبوا والنساء اللواتى لهن نصيب مما اكتسبن موالى لهم حق الولاية على ما يتركون من كسبهم، وهؤلاء الموالى هم: ﴿الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: أى جميع الورثة من الأصول والفروع والحواشى والأزواج كما تقدم التفصيل فى أول السورة. فالمراد هنا بالذين عقدت أيمانكم الأزواج فإن كل واحد من الزوجين يصير زوجًا له حق الإرث بالعقد، والمتعارف عند الناس فى العقد أن يكون بالمصافحة باليدين. ﴿فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ﴾: أى فأعطوا هؤلاء الموالى نصيبهم المفروض لهم ولا تنقصوهم منه شيئا. ولما كان الميراث موضعًا لطمع بعض الوارثين قال تعالى بعد الأمر بإعطاء كل ذى حق حقه ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾: أى إنه تعالى رقيب عليكم حاضر يشهد تصرفكم فى التركة وغيرها، فلا يحملكم الطمع وحسد بعضكم لبعض الوارثين على أن يأكل من نصيبه شيئا سواء كان ذكرًا أم أنثى كبيرًا أم صغيرًا.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا (٣٤) وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا (٣٥)﴾.

المراد بالقيام هنا هو الرياسة التي يتصرف فيها المرءوس بإرادته واختياره، وليس معناها أن يكون المرءوس مقهوراً مسلوب الإرادة لا يعمل عملاً إلا ما يوجهه إليه رئيسه، فإن كون الشخص قيما على آخر هو عبارة عن إرشاده والمراقبة عليه في تنفيذ ما يرشده إليه أي ملاحظته في أعماله وتربيته، ومنها حفظ المنزل وعدم مفارقته ولو لنحو زيارة أولى القربى إلا في الأوقات والأحوال التي يأذن بها الرجل ويرضى.

والمراد بتفضيل بعضهم على بعض تفضيل الرجال على النساء، ولو قال «بما فضلهم عليهن» أو قال «بتفضيلهم عليهن» لكان أخصر وأظهر فيما قلنا إنه المراد، وإنما الحكمة في هذا التعبير هي عين الحكمة في قوله ﴿وَلا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ (النساء: ٣٢)، وهي إفادة أن المرأة من الرجل والرجل من المرأة بمنزلة الأعضاء من بدن الشخص الواحد فالرجل بمنزلة الرأس والمرأة بمنزلة البدن.

وما به الفضل قسمان: فطري وكسبي. فالفطري هو أن مزاج الرجل أقوى وأكمل، وأتم وأجمل. وإنكم لتجدون من الغرابة أن أقول إن الرجل أجمل من المرأة، وإنما الجمال تابع لتمام الخلقة وكمالها، وما الإنسان فى جسمه الحى إلا نوع من أنواع الحيوان فنظام الخلقة فيها واحد، وإننا نرى ذكور جميع الحيوانات أكمل وأجمل من إناثها كما ترون فى الديك والدجاجة، والكبش والنعجة، والأسد واللبؤة. ومن كمال خلقة الرجال وجمالها شعر اللحية والشاربين، ولذلك يعد الأجرد ناقص الخلقة ويتمنى لو يجد دواء ينبت الشعر وإن كان ممن اعتادوا حلق اللحى. ويتبع قوة المزاج وكمال الخلقة قوة العقل وصحة النظر فى مبادئ الأمور وغاياتها، ومن أمثال الأطباء والعلماء: العقل السليم فى الجسم السليم. ويتبع ذلك الكمال فى الأعمال الكسبية، فالرجال أقدر على الكسب والاختراع والتصرف فى الأمور.

﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾: الغيب هنا هو ما يستحى من

إظهاره، أى حافظات لكل ما هو خاص بأمور الزوجية الخاصة بالزوجين فلا يطلع أحد منهن على شىء مما هو خاص بالزوج.

إن هذا القسم من النساء ليس للرجال عليهن شىء من سلطان التأديب. وإنما سلطانهم على القسم الثانى الذى بينه وبيّن حكمه بقوله عز وجل، ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ﴾: النشوز فى الأصل بمعنى الارتفاع. فالمرأة التى تخرج عن حقوق الرجل قد ترفعت عليه وحاولت أن تكون فوق رئيسها، بل ترفعت أيضًا عن طبيعتها وما يقتضيه نظام الفطرة فى التعامل، فتكون كالناشز من الأرض الذى خرج عن الاستواء. وقد فسر بعضهم خوف النشوز بتوقعه فقط، وبعضهم بالعلم به، ولكن يقال لم ترك لفظ العلم واستبدل به لفظ الخوف؟ أو لَمْ يقل واللاتى ينشزن؟ لا جرم أن فى تعبير القرآن حكمة لطيفة وهى أن اللّه تعالى لما كان يحب أن تكون المعيشة بين الزوجين معيشة محبة ومودة وتراض والتئام، لم يشأ أن يسند النشوز إلى النساء إسنادًا يدل على أن من شأنه أن يقع منهن فعلاً، بل عبر عن ذلك بعبارة تومئ إلى أن من شأنه ألاّ يقع لأنه خروج عن الأصل الذى يقوم به نظام الفطرة، وتطيب به المعيشة. ففى هذا التعبير تنبيه لطيف إلى مكانة المرأة وما هو الأولى فى شأنها، وإلى ما يجب على الرجل من السياسة لها وحسن التلطف فى معاملتها، حتى إذا آنس منها ما يخشى أن يؤول إلى الترفع وعدم القيام بحقوق الزوجية، فعليه أولاً أن يبدأ بالوعظ الذى يرى أنه يؤثر فى نفسها. والوعظ يختلف باختلاف حال المرأة فمنهن من يؤثر فى نفسها التخويف من الله عز وجل وعقابه على النشوز، ومنهن من يؤثر فى نفسها التهديد والتحذير من سوء العاقبة فى الدنيا كشماتة الأعداء والمنع من بعض الرغائب كالثياب الحسنة والحلى. والرجل العاقل لا يخفى عليه الوعظ الذى يؤثر فى قلب امرأته. وأما الهجر، فهوضرب من ضروب التأديب لمن تحب زوجها ويشق عليها هجره إياها. وذهب بعض المفسرين - ومنهم ابن جرير الطبرى(٧٨) - إلى أن المرأة التى تنشز لا تبالى بهجر زوجها بمعنى إعراضه عنها وقالوا: إن معنى: ﴿وَاهْجُرُوهُنَّ﴾ قيدوهن، من هجر البعير إذا شده بالهجار

وهو القيد الذى يقيد به . وليس هذا الذى قالوه بشيء ، وما هم بالواقفين على أخلاق النساء وطباعهن ، فإن منهن من تحب زوجها ويزين لها الطيش والرعونة النشوز عليه ، ومنهن من تنشز امتحانًا لزوجها ليظهر لها أو للناس مقدار شغفه بها وحرصه على رضاها .

إن مشروعية ضرب النساء ليست بالأمر المستنكر فى العقل أو الفطرة فيحتاج إلى التأويل ، فهو أمر يحتاج إليه فى حال فساد البيئة وغلبة الأخلاق الفاسدة ، وإنما يباح إذا رأى الرجل أن رجوع المرأة عن نشوزها يتوقف عليه . وإذا صلحت البيئة وصار النساء يعقلن النصيحة ويستجبن للوعظ أو يزدجرن بالهجر ، فيجب الاستغناء عن الضرب ، فلكل حال حكم يناسبها فى الشرع . ونحن مأمورون على كل حال بالرفق بالنساء واجتناب ظلمهن ، وإمساكهن بمعروف ، أو تسريحهن بإحسان ، والأحاديث فى الوصية بالنساء كثيرة جدًا .

﴿ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾ ، أى إن أطعنكم بواحدة من هذه الخصال التأديبية فلا تبغوا بتجاوزها إلى غيرها فابدءوا بما بدأ اللّٰه به من الوعظ فإن لم يفد فليهجر فإن لم يفد فليضرب ، فإذا لم يفد هذا أيضًا يلجأ إلى التحكيم . ويفهم من هذا أن القانتات لا سبيل عليهن حتى فى الوعظ والنصح فضلاً عن الهجر والضرب .

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيراً ﴾ : أتى بهذا بعد النهى عن البغى لأن الرجل إنما يبغى على المرأة بما يحسه فى نفسه من الاستعلاء عليها وكونه أكبر منها وأقدر ، فذكّره تعالى بعلوه وكبريائه وقدرته عليه ليتعظ ويخشع ويتقى اللّٰه فيها . واعلموا أن الرجال الذين يحاولون بظلم النساء أن يكونوا سادة فى بيوتهم إنما يلدون عبيدًا لغيرهم .

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدَا إِصْلاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ .

الخطاب للمؤمنين، ولا يتأتى أن يكلف كل واحد أو كل جماعة منهم ذلك، ولذلك قال بعض المفسرين: إن الخطاب هنا موجه إلى من يمكنه القيام بهذا العمل ممن يمثل المسلمين وهم الحكام. وقال بعضهم إن الخطاب عام ويدخل فيه الزوجان وأقاربهما فإن قام به الزوجان أو ذوو القربى أو الجيران فذاك وإلا وجب على من بلغه أمرهما من المسلمين أن يسعى فى إصلاح ذات بينهما بذلك[٧٩]. وكلا القولين وجيه. فالأول يكلف الحكام ملاحظة أحوال العامة والاجتهاد فى إصلاح أحوالهم، والثانى يكلف كل المسلمين أن يلاحظ بعضهم شؤون بعض ويعينه على ما تحسن به حاله. واختلفوا فى وظيفة الحكمين، فقال بعضهم: إنهما وكيلان لايحكمان إلا بما وكلا به، وقال بعضهم إنهما حاكمان. روى الشافعى فى الأم والبيهقى فى السنن وغيرهما عن عبيدة السلمانى، قال: «جاء رجل وامرأة إلى على كرم اللّه وجهه ومع كل واحد منهما فئام[٨٠] من الناس، فأمرهم على أن يبعثوا رجلاً حكمًا من أهله ورجلاً حكمًا من أهلها، ثم قال للحكمين: تدريان ما عليكما؟ عليكما إن رأيتما أن تجمعا أن تجمعا، وإن رأيتما أن تفرقا أن تفرقا. قالت المرأة: رضيت كتاب اللّه تعالى بما على به ولى، وقال الرجل: أما الفرقة فلا. فقال على: كذبت واللّه حتى تقر بمثل الذى أقرت به». وروى ابن جرير عن ابن عباس رضى اللّه عنهما أنه قال فى هذه الآية[٨١]: «هذا فى الرجل والمرأة إذا تفاسد الذى بينهما أمر اللّه تعالى أن يبعثوا رجلاً صالحًا من أهل الرجل ورجلاً مثله من أهل المرأة فينظران أيهما المسىء فإن كان الرجل هو المسىء حجبوا عنه امرأته وقسروه على النفقة، وإن كانت المرأة هى المسيئة قسروها على زوجها ومنعوها النفقة. فإن اجتمع أمرهما على أن يفرقا أو يجمعا فأمرهما جائز، فإن رأيا أن يجمعا فرضى أحد الزوجين وكره ذلك الآخر ثم مات أحدهما فإن الذى رضى يرث الذى كره ولا يرث الكاره الراضى».

وقوله: ﴿إِن يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ يشعر بأنه يجب على الحكمين ألا يدخرا وسعًا فى الإصلاح كأنه يقول إن صحت إرادتهما فالتوفيق كائن لا محالة. وهذا يدل على نهاية العناية من اللّه تعالى فى إحكام نظام البيوت الذى لا قيمة له

عند المسلمين فى هذا الزمان. وانظروا كيف لم يذكر مقابل «التوفيق» بينهما وهو «التفريق» عند تعينه، لم يذكره حتى لا يذكَّر به لأن يبغضه، وليشعر النفوس بأنه ليس من شأنه أن يقع.

وظاهر الأمر أن هذا التحكيم واجب، لكنهم اختلفوا فيه فقال بعضهم إنه واجب وبعضهم إنه مندوب واشتغلوا بالخلاف فيه عن العمل به، لأن عنايتنا بالدين صارت محصورة فى الخلاف والجدل. وتعصب كل طائفة من المسلمين لقول واحد من المختلفين، مع عدم العناية بالعمل به، فهاهم أولاء قد أهملوا هذه الوصية الجليلة لا يعمل بها أحد على أنها واجبة ولا على أنها مندوبة، والبيوت يدب فيها الفساد، فيفتك بالأخلاق والآداب، ويسرى من الوالدين إلى الأولاد.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾: أى إنه كان فيما شرعه لكم من هذا الحكم عليمًا بأحوال العباد وأخلاقهم وما يصلح لهم خبيرًا بمايقع بينهم وبأسبابه الظاهرة والباطنة فلا يخفى عليه شىء من وسائل الإصلاح بينهما، وإنى لأكاد أبصر الآية الحكيمة تومئ بالاسمين الكريمين إلى أن كثيرًا من الخلاف يقع بين الزوجين فيظن أنه مما يتعذر تلافيه وهو فى الواقع ونفس الأمر ناشئ عن سوء التفاهم لأسباب عارضة، لا عن تباين فى الطباع أو عداوة راسخة، وما كان كذلك يسهل على الحكمين الخبيرين بدخائل الزوجين لقربهما منهما، أن يمحصا ما علق من أسبابه فى قلوبهما، متى حسنت النية وصحت الإرادة.

إن الزوجية أقوى رابطة تربط اثنين من البشر أحدهما بالآخر فهى الصلة التى بها يشعر كل من الزوجين بأنه شريك الآخر فى كل شىء مادى ومعنوى، حتى إن كل واحد منهما يؤاخذ الآخر على دقائق خطرات الحب، وخفايا خلجات القلب، يستشفها من وراء الحجب، أو توحيها إليه حركات الأجفان، أو يستنبطها من فلتات اللسان إذا لم تصرح بها شواهد الامتحان. فهما يتغايران فى أخفى ما يشتركان فيه، ويكتفيان بشهادة الظنة والوهم عليه، فيغريهما ذلك بالتنازع فى كل ما يقصر فيه أحدهما من الأمور المشتركة بينهما، وما أكثرها، وأعسر التوقى منها،

فكثيراً ما يفضى التنازع إلى التقاطع، والتغاير إلى التدابر، فإن تعاتبا فجدل ومراء، لا استعتاب واسترضاء، حتى يحل الكره والبغضاء محل الحب والهناء. لذلك يصح لك أن تحكم إن كنت عليمًا بالأخلاق والطباع، خبيراً بشؤون الاجتماع، بأن تلك الحكمة التى أرسلها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، رضى اللَّه عنه، هى القاعدة الثابتة الصحيحة فى جميع الأمم وجميع الأعصار، وأنها يجب أن تكون فى محل الذكرى من الحكمين، اللذين يريدان إصلاح ما بين الزوجين، كما يجب أن يعرفها ولا ينساها جميع الأزواج. . تلك الحكمة هى قوله للتى صرحت بأنها لا تحب زوجها: إذا كانت إحداكن لا تحب أحدنا فلا تخبره بذلك، فإن أقل البيوت ما بنى على المحبة، وإنما يعيش - (أو قال يتعاشر) - الناس بالحسب والإسلام. أى أن حسب كل من الزوجين وشرفه إنما يحفظ بحسن عشرته للآخر وكذلك الإسلام يأمرهما بأن يتعاشرا بالمعروف.

قد اهتدى الإفرنج إلى العمل بهذه الحكمة البالغة بعد أن استبحر علم النفس والأخلاق وتدبير المنزل عندهم فربوا نساءهم ورجالهم على احترام رابطة الزوجية وعلى أن يجتهد كل من الزوجين أن يعيشا بالمحبة، فإن لم يسعدا بها فليعيشا بالحسب وهو تكريم كل منهما للآخر ومراعاته لشرفه وقيامه بما يجب له من الآداب والأعمال التى جرى عليها عرف أمتهم. ثم يعذره فيما وراء ذلك. وإن علم أنه لا يحبه فلا يذكر له ذلك. وقد صرحوا بأن سعادة المحبة الزوجية الخالصة قلما تمتع بها زوجان وإن كانت أمنية كل الأزواج، وإنما يستبدلون بها المودة العملية. ولكنهم بإباحة المخالطة والتبرج قد أفرطوا فى إرخاء العنان، حتى صار الأزواج يتسامحون فى السفاح أو اتخاذ الأخدان، وهذا ما يعصم مجموع أمتنا منه الإسلام.

﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً (٣٦) الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا

آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٣٨﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾﴾.

كل ما تقدم من الأحكام كان خاصًا بنظام القرابة والمصاهرة وحال البيوت التى تتكون منها الأمة، ثم إنه تعالى بعد بيان تلك الأحكام الخصوصية، أراد أن ينبهنا إلى بعض الحقوق العمومية وهى العناية بكل من يستحق العناية وحسن المعاملة من الناس، فبدأ ذلك بالأمر بعبادته تعالى، وعبادته ملاك حفظ الأحكام والعمل بها وهى الخضوع له تعالى وتمكين هيبته وخشيته من النفس، والخشوع لسلطانه فى السر والجهر. فمتى كان الإنسان على هذا فإنه يقيم هذه الأحكام وغيرها حتى تصلح جميع أعماله، ولذلك كانت النية عندنا تجعل الأعمال العادية عبادات كالزارع يزرع ليقيم أمر بيته ويعول من يقوته ويفيض من فضل كسبه على الفقراء والمساكين ويساعد على الأعمال ذات المنافع العامة، فعمله بهذه النية يجعل حرثه من أفضل العبادات، فليست العبادة فى قوله هنا: ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ خاصة بالتوحيد كما قال المفسر (الجلال)[٨٢]، بل هى عامة كما قلنا تشمل التوحيد وجميع ما يمده من الأعمال.

﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ من الأشياء أو شيئًا من الإشراك. اختلف تعبيرهم والمعنى واحد، والإشراك بالله يستلزم الإيمان به والنهى عنه يستلزم النهى عن التعطيل بالأولى.

والإشراك قد ذكر فى القرآن بعض ضروبه عند مشركى العرب وهو عبادة الأصنام باتخاذهم أولياء وشفعاء ووسطاء عند الله تعالى يقربون المتوسل بهم إليه ويقضون الحاجات عنده كما هو المعهود من معنى الولاية والشفاعة عندهم، والآيات فى ذلك كثيرة. ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِندَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ

﴿ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ ﴾ (يونس : ١٨) . **﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ ﴾** (الزمر : ٣) .

وذكر أن أهل الكتاب دخل عليهم الشرك . فالنصارى عبدوا المسيح عليه السلام وبعضهم عبد أمه السيدة مريم رضى الله عنها ، وقال الله فى الفريقين : **﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ ﴾** (التوبة : ٣١) . وقد ورد فى تفسيره بالحديث الصحيح المرفوع أنهم كانوا يضعون لهم أحكام الحلال والحرام فيتبعونهم فيها ، وسبق ذكر ذلك فى التفسير غير مرة . فالشرك أنواع وضروب أدناها ما يتبادر إلى أذهان عامة المسلمين من أنه العبادة لغير اللّه كالركوع والسجود له ، وأشدها وأقواها هو ما سماه اللّه دعاء واستشفاعًا وهو التوسل بهم إلى اللّه وتوسيطهم بينهم وبينه تعالى . فالقرآن ناطق بهذا وهو المشهور فى كتب السير والتاريخ . فهذا المعنى هو أشد أنواع الشرك وأقوى مظاهره التى يتجلى فيها معناه أتم التجلى ، وهو الذى لا ينفع معه صلاة ولا صيام ولا عبادة أخرى .

ولقد فشا هذا الشرك فى المسلمين اليوم . ومن الشواهد على ذلك حال المعتقدين الغالين فى البدوى (شيخ العرب) والدسوقى وغيرهما وهى شواهد لا تحتمل التأويل ، وإن الذين يؤولون لأمثال هؤلاء إنما يتكلفون الاعتذار لهم لزحزحتهم عن شرك جلى واضح إلى شرك أقل منه جلاءً ووضوحًا ، ولكنه شرك ظاهر على كل حال ، وليس هو من الشرك الخفى الذى وردت الأحاديث بالاستعاذة منه ، الذى لا يكاد يسلم منه إلا الصديقون ، ومنه أن يعمل المؤمن العمل الصالح من العبادة للّه تعالى ويحب أن يمدح عليه أو يتلذذ بالمدح عليه .

﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ : الخطاب لعموم الأفراد أى ليحسن كل لوالديه ، وذلك أنهما السبب الظاهر فى وجود الولد ونموه بما بذلا من الجهد والطاقة فى تربيته بكل

رحمة وإخلاص. وقد بينت كتب الأحكام الظاهرة ما للوالدين من حقوق النفقة وبينت كتب الدين جميع الحقوق. والمراد بكتب الدين كتب آدابه كالإحياء للغزالى ويجمع هذه الحقوق كلها آيتا سورة الإسراء(٨٣).

﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾: إذا قام الإنسان بحقوق الله تعالى فصحت عقيدته وصلحت أعماله، وقام بحقوق الوالدين فصلح حالهما وحاله، تتكون بذلك وحدة البيوت الصغيرة المركبة من الوالدين والأولاد، وبصلاح هذا البيت الصغير يحدث له قوة، فإذا عاون أهله البيوت الأخرى التى تنسب إلى هذا البيت بالقرابة وعاونته هى أيضًا يكون لكل من البيوت المتعاونة قوة كبرى يمكنه أن يحسن بها إلى المحتاجين الذين ليس لهم بيوت تكفيهم مؤنة الحاجة إلى الناس الذين لا يجمعهم بهم النسب، وهم الذين عطفهم على ذوى القربى بقوله: ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾. فإن اللَّه تعالى يوصى باليتامى فى مثل هذا المقام، لأن اليتيم يهمل أمره بفقده الناصر القوى الغيور وهو الأب، أو تكون تربيته ناقصة بالجهل الذى هو جناية على العقل، أو فساد الأخلاق الذى هو جناية على النفس، وهو بجهله وفساد أخلاقه يكون شرًا على أولاد الناس يعاشرهم فيسرى إليهم فساده. وقلما تستطيع الأم أن تربى الولد تربية كاملة مهما اتسعت معارفها، وكذلك المساكين لا تنتظم الهيئة الاجتماعية إلا بالعناية بهم وصلاح حالهم، فإن أهمل أمرَهم الأغنياء كانوا بلاء وويلاً على الناس. وقلما ينظر الناس فى المسكنة إلى غير العدم وصفر الكف، والمهم معرفة سبب ذلك، فإن من الناس من يكون سبب عدمه وعوزه ضعفه وعجزه عن الكسب، أو نزول الجوائح السماوية تذهب بماله من غير تقصير منه، وهذا هو المسكين الحقيقى الذى تجب مواساته بالمال الذى يقع موقعًا من كفايته، ومنهم العادم الذى ما عدم المال إلا بالإسراف والتبذير والمخيلة والفخفخة الباطلة، ومنهم العادم الذى ما عدم المال إلا لكسله وإهماله للكسب طمعًا فيما فى أيدى الناس واتكالاً عليهم، أو بسلوكه فيه مسلك الغش والخيانة حتى يفضح سره ويظهر أمره فيحبط عمله. فالمساكين على ضربين؛ مسكين معذور يساعد بالمال ينفقه أو يساعد على تحصيله بكسبه إن كان قادرًا على ذلك، ومسكين غير معذور يرشد إلى تقصيره،

ولا يساعد على إسرافه وتبذيره، بل يدل على طرق الكسب، فإن اتعظ وقبل النصح، وإلا ترك أمره إلى أولى الأمر، والله بصير بالعباد.

﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾: حدد بعضهم الجوار بأربعين داراً من كل جانب من الجوانب الأربعة. والحكمة فى الوصية بالجار هى التى تعرفنا سر الوصية ومعنى الجوار. المراد بالجار من تجاوره ويتراءى وجهك ووجهه فى غدوك أو رواحك إلى دارك فيجب أن تعامل من ترى وتعاشر بالحسنى فتكون فى راحة معهم ويكونون فى راحة معك.

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾: هو من صاحبته وعرفته ولو وقتًا قصيراً.

﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾: إنه من تبناه السبيل فى غير معصية.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾: أوصانا الله تعالى بهؤلاء الذين يعدون فى عرف الناس أدنى الطبقات لئلا نظن أن استرقاقهم يجيز امتهانهم ويجعلهم كالحيوانات المسخرة، فبيّن لنا أن لهم حقًا فى الإحسان كسائر طبقات الناس. والأحاديث فى هذا الباب كثيرة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾: هذا تعليل أو بمنزلة التعليل لكل هذه الوصايا المتقدمة. والمختال هو المتكبر الذى يظهر على بدنه أثر من كبره فى الحركات والأعمال، فيرى نفسه أعلى من نفوس الناس، وأنه يجب على غيره أن يتحمل من تيهه ما لا يتحمله هو منه. فالمختال من تمكنت فى نفسه ملكة الكبر وظهر أثرها فى عمله وشمائله فهو أشرُّ من المتكبر غير المختال. والفخور هو المتكبر الذى يظهر أثر الكبر فى قوله كما يظهر فى فعل المختال، فهو يذكر ما يرى أنه ممتاز به على الناس تبجحًا بنفسه وتعريضًا باحتقاره غيره. فالمختال الفخور مبغوض عند الله تعالى لأنه احتقر جميع الحقوق التى وضعها عز وجل وأوجبها للناس وعمى عن نعمه تعالى عليهم وعنايته بهم. بل لا يجد هذا المتكبر فى نفسه معنى عظمة الله وكبريائه لأنه لو وجدها لتأدب وشعر بضعفه وعجزه وصغاره، فهو جاحد أو كالجاحد لصفات

الألوهية التي لا تليق إلا بها ولا تكون بحق إلا لها. فمن فتش نفسه وحاسبها علم أنه لا يعينه على القيام بعبادة الله تعالى ويطهره من نزعات الشرك به ومنازعته في صفاته ويسهل عليه القيام بوصاياه هذه وبغيرها إلا سكون النفس ومعرفتها قدرها ببراءتها من خلق الكبر الخبيث الذي تظهر آثار تمكنه ورسوخه بالخيلاء والفخر. إن المختال لا يقوم بعبادة الله تعالى لأن عملاً ما لا يسمى عبادة إلا إذا كان صادراً عن الشعور بعظمة المعبود، وسلطانه الأعلى غير المحدود. ومن أُوتي هذا الشعور خشع قلبه، ومن خشع قلبه خشعت جوارحه، فلا يكون مختالاً. إن المختال لا يقوم بحقوق الوالدين ولا حقوق ذوي القربى لأنه لا يشعر بما عليه من الحق لغيره، وإذا كان لا يقوم بحقوق الوالدين، وفضلهما عليه ليس فوقه إلا فضل الله تعالى، ولا بحقوق ذوي القربى وهم بمقتضى النسب في طبقته، فهل يرى نفسه مطالبًا بحق ما لليتيم الضعيف، أو للمسكين الأسيف، أو للجار القريب أو البعيد، أو للصاحب النبيه أو المغمول[٨٤]، أو لابن السبيل المعروف أو المجهول؟! كلا إن هذا رجل مفتون بنفسه، مسحور في عقله وحسه، فلا يرجى منه البر والإحسان، وإنما يتوقع منه الإساءة والكفران.

﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾: قال المفسر[٨٥]: «يبخلون بما آتاهم الله من العلم والمال وهم اليهود». وهما قولان: فمن خص البخل بالبخل بالعلم جعل الكلام في اليهود، ومن قال هو البخل بالمال لم يجعله في اليهود. فالمفسر جمع بين القولين وخص الكلام باليهود واضطر لأجل ذلك إلى قطع الكلام وجعل ﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ خبره محذوف وإن لم يوجد في الكلام ما يدل عليه. ولمن يحمل الكلام على اليهود مندوحة عن هذا القطع إلى أهون منه وهو القطع من ابتداء قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ﴾ إلخ. ومن العجيب أن مثل ابن جرير الطبري حمل الكلام على اليهود[٨٦]، كأنه تعالى بعد تلك الأوامر بالإحسان ختم الكلام بقوله إن الله لا يحب اليهود، وما هذا بأقرب إلى البلاغة من القطع الأول. وأعجب من قول ابن جرير تعليله إياه بأنه لا يوجد في الناس أمة تأمر الناس بالبخل على أنه دين فتَعيَّن أن يكون المراد بالبخل البخل بغير

المال. وكأن ابن جرير لم يخبر الناس، فإن من طبيعة البخيل الأمر بالبخل بحاله ومقاله ليسهل على نفسه خلقه الذميم ويجد له فيه أقرانًا وأمثالاً. وإن من الناس من أمروني بالبخل مرارًا، وإن أمرهم كان يؤثر في نفسي أحيانًا، حتى إنه ربما رددت يدي بالدراهم إلى جيبي بعد إخراجها إذا كان للبخيل المنفر شبهة قوية كقوله: إن هذا غير مستحق فإعطاؤه إضاعة وإذا وضعت ما تريد إعطاءه إياه في موضع كذا يكون خيرًا وأولى.

المتعين في السياق أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُوراً﴾: تعليل لما قبله، وأن قوله: ﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ إلخ: وصف لمن كان مختالاً فخورًا أو بدل منه، ولم يذكر ما يبخلون به فيخصه بالمال لأن الإحسان بالوالدين وذي القربى وما عطف عليهم في الآية لم يكن مرادًا به الإحسان بالمال فقط كما علم مما تقدم بل منه الإحسان بالقول والمعاملة. فالمراد بالبخل البخل بذلك الإحسان المأمور به، فهو أعم من البخل بالمال فيشمل البخل بلين الكلام وإلقاء السلام والنصح في التعليم، وبالنفس لإنقاذ المشرف على التهلكة. وكذلك كتمان ﴿مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ﴾ يشمل كتمان المال وكتمان العلم، وجيء به بعد الأول لتوبيخ أهله، وبيان أنهم لا حق لهم فيه. ويجوز أن يخص البخل بإمساك المال، ويجعل الكتمان عامًا شاملاً لما عداه من أنواع الإحسان. فالكلام في الإحسان، والمقصرون فيه إنما يقصرون بعلة الخيلاء والفخر، اللذين هما مظهر الترفع والكبر. فهو يبين لنا أن من كان ملوث النفس بتلك الرذيلة لا يكون محسنًا، لأن الكبر يستلزم جحود الحق، ولا سيما إذا ظهرت آثاره بالقول والعمل، وجحود الحق يستلزم منعه ومنعه هو البخل. فبين أن الملوثين بذلك الخلق الذي يبغض الله صاحبه ولا يحبه يبخلون بما أمروا به من الإحسان ويأمرون الناس بالبخل إما بلسان المقال وإما بلسان الحال بأن يكونوا قدوة سيئة في ذلك، ويكتمون نعم الله تعالى عليهم بإنكارها وعدم الشكر عليها بالإنفاق منها، ولذلك توعدهم بقوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾: أي وهيأنا لهم بكبرهم وكفرهم، وبخلهم وعدم

شكرهم، عذابًا ذا إهانة يجمع لهم فيه بين الألم والمهانة والذلة جزاء كبرهم. وقال ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ ولم يقل لهم للإيذان بأن هذه الأخلاق والأعمال إنما تكون من الكفور، لا من المؤمن الشكور.

﴿وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾: الرئاء ويخفف فيقال الرياء مصدر راءى كالمراءاة، والجملة عطف على الذين يبخلون وأعيد الموصول للدلالة على المغايرة في الأصناف كقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ (آل عمران: ١٣٥) من سورة آل عمران، أي إن ما نعى الإحسان من أهل الفخر والخيلاء صنفان: صنف يبخلون ويكتمون فضل الله عليهم، وصنف يبذلون المال لا شكرًا لله على نعمته واعترافًا لعباده بحقوقهم، بل ينفقونها رئاء الناس أي مرائين لهم يقصدون أن يروهم فيعظموا قدرهم، ويحمدوا فعلهم. فالمرائي لا يقصد بإنفاقه إلا الفخر على الناس بكبريائه وإشراع الطريق لخيلائه، فإنفاقه أثر تلك الملكة الرديئة. والكبرياء كما تكون من شيء في نفس الشخص، تكون أيضًا بما يكون له من المال والعرض، فإنك لترى الرجل يمشي ينظر إلى عطفيه ويفكر في نفسه: هل هو محل الإعجاب والتعظيم من الناس أم لا؟ وشر هذا دون شر البخيل، فإن هذا يحمل الناس على قبول اختياله وفخره في مقابلة شيء يبذله لهم، فكأنه رأى لهم شيئًا من الحق عليه وهو بذل التعظيم والثناء الذي يطلبه برئائه. وأما البخيل فقد بلغ من احتقاره للناس واختياله وفخره عليهم ألاّ يرى لهم عليه حقًّا ما فهو يكلفهم تعظيمه ومدحه لأجل ماله - وماله في الصندوق مكتوم عنهم - فهو شر من المرائي بلا شك. ولذلك قدم ذكر البلاء اهتمامًا بهم لأنهم أعرق في تلك الرذيلة وآثارها. والمرائى في الحقيقة بخيل لا يرى لأحد عليه حقًّا، ولكنه يتوهم أنه صاحب الفضل على الناس، ولذلك يخص ببذله في الغالب من لا حق لهم عنده ويبخل على أرباب الحقوق المؤكدة حتى على زوجه وولده وخادمه، وعلى الأقربين حتى الوالدين، ولا يتحرى في إنفاقه مواضع النفع العام ولا الخاص وإنما يتحرى مواطن التعظيم والمدح وإن كان الإنفاق هنالك ضارًّا كالمساعدة على الفسق أو الفتن، فهو تاجر يشتري تعظيم الناس له وتسخيرهم لقضاء حاجة والقيام بخدمته.

ثم وصف الله تعالى هؤلاء المجرمين المرائين بقوله: ﴿وَلا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلا بِالْيَوْمِ الآخِرِ﴾: وهو من عطف السبب على المسبب والعلة على المعلول، ذلك بأن المرائي يثق بما عند الناس ما لا يثق بما عند الله، ويرجح التقرب إليهم على التقرب إليه، ويؤثر ما عندهم من المدح وتوقع النفع، على ما أعده الله في الآخرة على الإيمان وعمل الصالحات، فالله في نظره المظلم أهون من الناس، فهل يعد مثل هذا مؤمنًا بالله إيمانًا حقيقيًا، مؤمنًا باليوم الآخر كما يجب؟ أم يكون إيمانه تخيلاً كتخيل الشعراء وقولاً كقول الصبيان: والله ما فعلت كذا؟! فالواحد منهم ينطق باسم الله ويؤكد باسمه الكريم الكلام وهو لا يعرف الله وإنما يسمع الناس يقولون قولاً فيقلدهم بما يحفظ منه، لا يعرف أنه هو موجد الكائنات، النافذ علمه وقدرته بما في الأرض والسموات، فهل يكون مثل هذا مؤمنًا بالله واليوم الآخر؟ كلا إنه لو كان مؤمنًا باليوم الآخر مؤقنًا بأن له هنالك حياة أبدية لا نهاية لها، لما فضل عليها عرض هذه الحياة القصيرة التي لا قيمة لها.

ومن آيات الفرق بين المخلص والمرائي أن المرائي يلتمس الفرص والمناسبات للفخر والتبجح بما أعطى وما فعل، والمخلص قلما يتذكر عمله أو يذكره إلا لمصلحة كأن يرغب بعض الناس في البذل فيقول للغني مثلاً إنني على فقري أو على قدر حالي قد أعطيت في مصلحة كذا وكذا درهمًا أو دينارًا فاللائق بك أن تبذل كذا.

﴿وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾: في الآية تنبيه إلى تأثير قرناء المرء في سيرته وما ينبغي من اختيار القرين الصالح على قرين السوء، وتعريض بتنفير أولئك الأنصار من مقارنة أولئك اليهود الذين كانوا ينهونهم عن الإنفاق في سبيل الله وبيان أنهم شياطين يعدون الفقر، وينهون عن المعروف ويأمرون بالمنكر. والقرين الصالح من يكون عونًا لك على الخير مرغبًا لك فيه، منفرًا لك بنصحه وسيرته عن الشر مبعدًا لك عنه، مذكرًا لك بتقصيرك، مبصرًا إياك بعيوب نفسك، وكم أصلح القرين الصالح فاسدًا، وكم أفسد قرين السوء صالحًا.

﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾: أي ما الذي كان يصيبهم من الضرر لو آمنوا وأنفقوا، وهذا الكلام موجه إلى جميع المكلفين المخاطبين بالقرآن. وكان أكثر العرب يؤمنون قبل البعثة بالله تعالى وكونه هو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما، ومنهم من كان يؤمن بحياة أخرى بعد الموت، وكانوا مع ذلك مشركين وإيمانهم على غير الوجه الصحيح. وكذلك أهل الكتاب كانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر، ولكن الشرك كان قد تغلغل فيهم أيضًا. فالمراد الإيمان الصحيح مع الإذعان الذي يظهر أثره في العمل، و﴿لَوْ﴾ على معناها وجوابها محذوف دل عليه ما قبله من الاستفهام، والكلام مسوق مساق التعجب من حالهم في إنفاق المال وعمل الإحسان لوجه الله عز وجل وابتغاء رضوانه وثوابه في الآخرة. والمراد من التعجب إثارة عجب الناس من حالهم، إذ لو أخلصوا لما فاتتهم منفعة الدنيا، ولفازوا مع ذلك بسعادة العقبى.

وكثيرًا ما يفوت المرائي غرضه من التقرب إلى الناس وامتلاك قلوبهم وتسخيرهم لخدمته أو الثناء عليه، ويفوز بذلك المخلص الذي يخفي العمل من حيث لا يطلبه ولا يحتسبه، ففى هذه الحالة يكون للمخلص سعادة الدارين، ويرجع المرائى بخفى حنين، بل يكون قد خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين. فجهل المرائين جدير بأن يتعجب منه لأنه جهل باللّه وجهل بأحوال الناس، ولو آمنوا وأخلصوا وأحسنوا ووثقوا بوعد اللّه ووعيده لكان هذا الإيمان كنز سعادة لهم، فإن من يحسن موقنًا أن المال والجاه من فضل اللّه على العبد وأنه ينبغى أن يتقرب بهما إليه تعلو همته فتهون عليه المصاعب والنوائب، ويكون هذا الإيمان الصحيح عوضًا له من كل فائت، وسلوى في كل مصاب. وفاقد الإيمان الحقيقي عرضه للغم واليأس من كل خير عندما يرى خيبة أمله وكذب ظنه في الناس، فإذا وقع في مصاب عظيم كفقد المال ولا سيما إذا ذهب كل ماله وأمسى فقيرًا ولم ينقذه الناس ولا بالوا به فإن الغم والقهر ربما أماتاه جزعًا لا صبرًا، وربما بخع نفسه وانتحر بيده. ولذلك يكثر الانتحار من فاقدي الإيمان. وأما المؤمن فإن أقل ما يؤتاه في المصائب هو الصبر والسلوى فيكون وقع المصيبة على نفسه أخف،

وثواء[٨٧] الحزن في قلبه أقل، وأكثره أن تكون المصيبة في حقه رحمة، وتتحول النقمة فيها نعمة، بما يستفيد فيها من الاختبار والتمحيص، وكمال العبرة والتهذيب.

على أن المؤمنين المحسنين المخلصين يكونون أبعد عن النوائب والمصائب من غيرهم. وقد يبتلي الله المؤمن ويمتحن صبره فيعطيه إيمانه من الرجاء بالله تعالى ما تخالط حلاوته مرارة المصيبة حتى تغلبها أحيانًا، وإن من الناس من يعظم رجاؤه بالله وصبره على حكمه ورضاه بقضائه واعتقاده أنه ما ابتلاه إلا ليربيه ويعظم أجره حتى إنه ليأنس بالمصيبة ويتلذذ بها وهذا قليل نادر ولكنه واقع.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾: لو لم ينزل في معاملة الناس بعضهم لبعض إلا هذه الآيات ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ - إلى قوله -: ﴿عَلِيمًا﴾ لكانت كافية لهداية من له قلب يشعر وعقل يفكر، فأين منها تقصير المنتسبين إلى الإسلام في اتباع هذه الأوامر، وواقع حال الناس في معاملة الوالدين والأقربين والجيران واليتامى والمساكين وهو ما يتبرأ منه الإسلام؟!

﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلاءِ شَهِيدًا (٤١) يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الأَرْضُ وَلا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا (٤٢)﴾.

بعد ما بين تعالى صفات المتكبرين وسوء حالهم وتوعدهم على ذلك أراد أن يزيد الأمر تأكيدًا ووعيدًا فبين أنه لا يظلم أحدًا من العاملين بتلك الوصايا قليلاً أو كثيرًا، بل يوفيه حقه بالقسطاس المستقيم. فالآية تتميم لموضوع الأوامر السابقة وترغيب للعاملين في الخير كما قال في سورة الزلزلة (آية: ٧): ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧)﴾ إلخ. فمن سمع هذه الآية تعظم رغبته في الخير ورجاؤه في الله تعالى.

وللعابثين بالكتاب وبعقائد الناس كلام في الآية أقاموه على أساس مذاهبهم.

فمن ذلك قول المعتزلة؛ إنه يجوز الظلم على الله تعالى[٨٨] لأنه لو لم يكن جائزًا لما تمدح بنفيه. ورد عليهم الآخرون بأنه تعالى نفى عن نفسه السِّنَة والنوم وأنتم متفقون معنا على استحالة ذلك عليه. فردوا عليهم بأن نفي الظلم كلام في أفعاله ونفي النوم كلام في صفاته وفرق بينهما. وهذا كله من الجدل الباطل والهذيان، وإدخال الفلسفة في الدين بغير عقل ولا بيان. ومثله قول بعض المنتمين إلى السُّنَّة بجواز تخلف الوعيد ولا يعد ذلك ظلمًا لأن الظلم لا يتصور منه تعالى. وبلغ بهم الجهل من تأييد هذا الرأي إلى تجويز الكذب على الله تعالى، وجعلوا هذا نصرًا للسُّنة. والذي قذف بهؤلاء في هذه المهاوي هو الجدل والمراء لتأييد المذاهب التي تلقدوها، والتزام كل فريق تفنيد الآخر وإظهار خطئه لا طلب الحق أينما ظهر. ولهم مثل هذه الجهالات الكثير البعيد عن كتاب الله ودينه، كقول المعتزلة: إن بعض الأشياء حسن لذاته وبعضها قبيح لذاته، ويجب على الله تعالى أن يفعل الأصلح من الأمرين الجائزين. وكقول بعض من لم يفهم مسألة أفعال العباد بما دل على جواز العبث على الله تعالى، وكل هذا جهل.

والذي يفهم من الآية أن هناك حقيقة ثابتة في نفسها وهي الظلم، وأن هذا لا يقع من الله تعالى لأنه من النقص الذي يتنزه عنه وهو ذو الكمال المطلق والفضل العظيم. وقد خلق للناس مشاعر يدركون بها وعقولاً يهتدون بها إلى ما لا يدركه الحس، وشرع لهم من أحكام الدين وآدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله في هدايتهم وحفظ مصالحهم، وجعل فوائد الدين وآدابه سائقة إلى الخير صارفة عن الشر لتأييدها بالوعد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك فيما يضره ويؤذيه وترتبت عليه عقوبته كان هو الظالم لنفسه لأن الله لا يظلم أحدًا.

ونفي الظلم ههنا على إطلاقه يشمل المؤمن والكافر. والذرة فيه عبارة عن منتهى الصغر في الأجسام، وقيل الذرة الهباء وقيل النمل الصغير الأحمر أو الذرة رأس النملة الصغيرة. وأظهر من هذه الآية في العموم: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ إلخ. وقد قدر مفسرنا (الجلال) في الآية هنا «أحدًا» للإشارة إلى العموم[٨٩]. ولكن ورد في الكافرين ما يدل على أنه لا أثر لعملهم في الآخرة

كقوله: ﴿فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ (الكهف: ١٠٥). وقوله في عملهم: ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ (الفرقان: ٢٣). وقد قال بعضهم في الجمع إن الله يجازيهم على أعمالهم في الدنيا، وهذا تأويل لا يأتي في سورة الزلزلة لأن الكلام فيها خاص بيوم القيامة. وقال بعضهم غير ذلك، كل يحمل الآية على مذهبه كما هي عادة المقلدين في جعل مذاهبهم أصلاً والقرآن العزيز فرعًا يحمل عليها ولو بالتأويل السقيم والتحريف البعيد.

ومن العجب أن يقول قائل بهذه التأويلات. وقد ورد في الأحاديث المسلمة عند قائليها أن بعض المشركين يخفف عنه العذاب بعمل له: حاتم بكرمه، وأبو طالب بكفالته النبي ونصره إياه. بل ورد حديث بالتخفيف عن أبي لهب لعتقه «ثوبة» حين بشر بالنبي صلى الله عليه وسلم، هذا وأبو لهب هو الذي نزل فيه ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ (المسد: ١). إلخ السورة فالمعنى الصحيح إذن للآيات هو أن الله لا يقيم وزنًا للمشرك في مقابلة شركه، بمعنى أنه لا يقابل الشرك عمل صالح فيمحوه بل الأعمال الصالحة بإزاء الشرك هباء، ولكن المشرك العاصي أشد عذابًا من المشرك المحسن. ولا يعقل أن يكون المحسن والمسيء عنده تعالى سواء فإن هذا من الظلم المنفي بلا شك.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلاءِ شَهِيدًا﴾: بعد ما جاء بالوعد والوعيد في الآية السابقة جاء بهذه الآية معطوفة بالفاء، فهو يقول إذا كان الله لا يضيع من عمل عامل مثقال ذرة فكيف يكون حال الناس إذا جمعهم الله وجاء بالشهداء عليهم وهم الأنبياء، فما من أمة إلا ولها بشير ونذير.

هذه الشهادة هي التي غفل عنها الناس وبكى لها النبي صلى الله عليه وسلم إذ أمر بعض الصحابة بأن يقرأ عليه شيئًا من القرآن وهو صلى الله عليه وسلم أعلم الناس بالقرآن(٩٠).

هذه الشهادة يوم يجمع الله الناس مع أنبيائهم هي عبارة عن مقابلة عقائدهم وأخلاقهم وأعمالهم بعقائد الأنبياء وأعمالهم وأخلاقهم.

تعرض أعمال كل أمة على نبيها لا فرق بين اليهود والنصارى والمسلمين وسائر أتباع الأنبياء، فمن شهد لهم نبيهم بعد معرفة أعمالهم وظهورها بأنهم على ما جاء به وعمل وأمر الناس بالعمل به فهم الناجون.

إن كل أمة من أتباع الأنبياء تدعي اتباع نبيها وإن كانت قلوبهم مملوءة بالحقد والحسد والغل وأعمالهم كلها شروراً ومفاسد عليهم وعلى الناس فهؤلاء يتبرأ الأنبياء منهم وإن ادعوا هم اتِّباعهم والانتماء إليهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلا جُنُبًا إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا (٤٣)﴾.

أمر الله تعالى في الآيات السابقة بعبادته وترك الشرك به وبالإحسان للوالدين وغيرهم، وتوعد الذين لا يقومون بهذه الأوامر والنواهي. وقد عرفنا من سور أخرى أن الله تعالى يأمر بالاستعانة بالصلاة على القيام بأمور الدين وتكاليفه كما قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاةِ﴾ (البقرة: ١٥٣). وقال: ﴿إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ﴾ (العنكبوت: ٤٥). وقال: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢١) إِلاَّ الْمُصَلِّينَ (٢٢)﴾ (المعارج: ١٩ ـ ٢٢). وقد كثر في القرآن الأمر بالصلاة، لا بالصلاة هكذا مطلقًا بل بإقامتها، وإنما إقامتها القيام بها على الوجه الأكمل، وهو أن ينبعث المؤمن إليها بباعث الشعور بعظمة الله وجلاله، ويؤديها بالخشوع له تعالى، فهذه الصلاة هي التي تعين على القيام بالأوامر وترك النواهي، ولذلك جاء ذكرها ههنا عقب تلك الأوامر والنواهي الجامعة. وقد ذكرت الصلاة في القرآن بأساليب مختلفة وذكرت ههنا في سياق النهي عن الإتيان بها في حال السكر الذي لا يتأتى معه الخشوع والحضور مع الله تعالى بمناجاته بكتابه وذكره ودعائه. فالمراد بالصلاة حقيقتها لا موضعها وهو المساجد كما قال الشافعية. والنهي عن قربانها دون مطلق الإتيان بها

لا يدل على إرادة المسجد، إذ النهي عن قربان العمل معروف في الكلام العربي وفي التنزيل خاصة: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ﴾ (الإسراء: ٣٢). والنهي عن العمل بهذه الصيغة يتضمن النهي عن مقدماته ومن مقدمات الصلاة الإقامة فقد سنها الله لنا لإعدادنا للدخول في الصلاة.

وقال بعض المفرقين الذين يحملون القرآن على مذاهبهم المستحدثة إن الآية تدل على جواز بل وقوع التكليف بالمحال إذ وجَّه الأمر إلى السكران وهو لا يعي الخطاب. والجواب عنه من وجوه: أحدها: أن الخطاب موجه إلى المسلم قبل السكر بأن يجتنبه إذا ظن أنه ينتهي به إلى التلبس بالصلاة في أثنائه، فهو أمر بالاحتياط واجتناب السكر في أكثر الأوقات.

ثانيها: أن الأمر موجه إلى جمهور المؤمنين لأنهم متكافلون مأمورون بمنع المنكر، فعليهم أن يمنعوا السكران من الدخول في الصلاة. فالأمر على حد ﴿فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا﴾ (النساء: ٣٥).

ثالثها: أن السكر الذي يطلبه الغواة لا ينافي فهم الخطاب وهو النشوة والسرور، ففي هذه الحالة يَفْهَم السكران ويُفْهِم ويصح أن يوجه إليه الخطاب، ولكنه لا يضبط أعماله وأفكاره وأقواله بالتفصيل، ولذلك قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾. فأما ما ينتهي إليه السكران، مما لا يقصد فصاحبه لا يخاطب فيه وهو ما عرّف به أبو حنيفة السكران إذ قال: إنه من لا يفرّق بين الأرض والسماء. وهناك قول آخر في معنى هذا القول وهذا التعليل للنهي يفيد أن العلم بما يقوله الإنسان في الصلاة من تلاوة وذكر واجب أو شرط والعلم به فهمه. ولهذا المعنى أجاز أبو حنيفة الصلاة بغير العربية لمن لا يحسنها أي إلى أن يحسنها أو يعجز. هذا هو حاصل المعنى على القول بأن المراد بالصلاة حقيقتها كما هو الظاهر، فإن أريد بها موضعها فالمراد تنزيه المساجد وهي بيوت الله عن اللغو والكلام الباطل الذي من شأنه أن يبدر من السكران.

و﴿حَتَّىٰ﴾ للغاية[٩١].

﴿ وَلا جُنُبًا ﴾ : والجنب يعرفه كل أحد .

﴿ إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾ : المراد بالصلاة مواضعها أي المساجد والعابر هنا هو المجتاز لها لحاجة .

﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾ .

المعنى أن حكم المريض والمسافر إذا أراد الصلاة كحكم المحدث حدثًا أصغر أو ملامس النساء ولم يجد الماء، فعلى كل هؤلاء التيمم فقط . هذا ما يفهمه القارئ من الآية نفسها إذا لم يكلف نفسه حملها على مذهب من وراء القرآن يجعلها بالتكلف حجة له منطبقة عليه . وقد طالعت في تفسيرها خمسة وعشرين تفسيرًا فلم أجد فيها غناء ولا رأيت قولاً فيها يسلم من التكلف، ثم رجعت إلى المصحف وحده فوجدت المعنى واضحًا جليًا، فالقرآن أفصح الكلام وأبلغه وأظهره وهو لا يحتاج عند من يعرف العربية، مفرداتها وأساليبها، إلى تكلفات فنون النحو وغيره من فنون اللغة عند حافظي أحكامها من الكتب مع عدم تحصيل ملكة البلاغة .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ (٤٤) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا (٤٥) مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (٤٦) ﴾ .

الكلام انتقال من الأحكام وما عليها من الوعد والوعيد إلى بيان حال بعض الأمم من حيث أخذهم بأحكام دينهم وعدمه، ليذكر الذين خوطبوا بالأحكام المتقدمة بأن الله تعالى مهيمن عليهم كما هيمن على من قبلهم، فإذا هم قصروا يأخذهم بالعقاب الذي رتبه على ترك أحكام دينه في الدنيا والآخرة . والمنتظر من المؤمنين

بعد ذكر الأحكام الماضية وما قرنت به من الوعد والوعيد أن يأخذوا بها على الوجه الموصل إلى إصلاح الأنفس وهو أثرها المراد منها، وذلك بأن يؤخذ بها في صورتها ومعناها لا في صورتها فقط، ولكن جرت سنة الله في الأمم أن يكتفي بعض الناس من الدين ببعض الظواهر والرسوم الدينية كما جرى عليه بعض اليهود في القرابين وأحكام الطهارة الظاهرة وهذا لا يكفي في اتباع الدين والقيام به على الوجه المصلح للنفوس كما أراد الله من التشريع، فأراد الله تعالى بعد بيان بعض الأحكام التي لها رسوم ظاهرة كالغسل والتيمم أن يذكر المسلمين بحال بعض الأمم التي هذا شأنها، وكون هذا لم يغن عنها من الله شيئًا، ولم ينالوا به مرضاته، ولم يكونوا به أهلاً لكرامته ووعده فقال:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾: قال: ﴿أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ لأنهم لم يأخذوا الكتاب كله بل تركوا كثيراً من أحكامه لم يعملوا بها، وزادوا عليها، والزيادة فيه كالنقص منه. فالتوراة تنهاهم عن الكذب وإيذاء الناس وأكل الربا مثلاً، وكانوا يفعلون ذلك، وزاد لهم علماؤهم ورؤساؤهم كثيراً من الأحكام والرسوم والتقاليد الدينية، فهم يتمسكون بها وليست من التوراة ولا مما يعرفونه عن موسى عليه السلام، وهم يدعون اتباعه في الدين، فالأمر المحقق الذي لا شك فيه هو أنهم يعملون ببعض أحكام التوراة وقد أهملوا سائرها. ففي مقام الاحتجاج بالعمل بالدين وعدمه يذكر الواقع وهو أنهم لم يؤتوا الكتاب كله إذ لم يعملوا به كله وإنما عملوا ببعضه. وفي مقام الاحتجاج عليهم بالايمان بالنبي والقرآن يناديهم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا﴾ (النساء: ٤٧) إلخ، كما ترى في الآية التالية لهذه الآية ومثلها كثير.

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ﴾: التحريف يطلق على معنيين: أحدهما: تأويل القول بحمله على غير معناه الذي وضع له، وهو المتبادر لأنه هو الذي حملهم على مجاحدة النبي صلى الله عليه وسلم وإنكار نبوته وهم يعلمون، إذ أولوا ولا يزالون يؤولون البشارات به إلى اليوم كما يؤولون ما ورد في المسيح ويحملونه على شخص آخر لا يزالون ينتظرونه. ثانيهما: أخذ كلمة أو طائفة من

الكلم من موضع من الكتاب ووضعها في موضع آخر، وقد حصل مثل هذا التشويش في كتب اليهود: خلطوا فيما يؤثر عن موسى عليه السلام ما كتب بعده بزمن طويل، وكذلك وقع في كلام غيره من الأنبياء، وقد اعترف بهذا بعض المتأخرين من أهل الكتاب، وإنما كان هذا منهم بقصد الإصلاح. وهذا النوع من التحريف لا يضر المسلمين ولم يكن هو الحامل على إنكار ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم.

﴿ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا ﴾: يحتمل أن يكون المعنى واسمع شيئًا لا يستحق أن يسمع، وأما ﴿ رَاعِنَا ﴾ فقد روي أن اليهود كانوا يتسابون بكلمة «راعينا» العبرانية أو السريانية فسمعوا بعض المؤمنين يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا، من المراعاة أو بمعنى ارعنا سمعك، فافترضوها وصاروا يلوون ألسنتهم بالكلمة ويصرفونها إلى المعنى الآخر ﴿ لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ ﴾، فيجعلونها في الظاهر راعنا وبليٍّ اللسان وإمالته «راعينا» ينوون بذلك الشتم والسخرية أو جعله راعيًا من رعاء الشاء أو من الرعن والرعونة.

وأنا لا أرتضي ما رووه وما قالوه في كون هذه الكلمة سبًّا بالعبرانية، وأختار عليه في تعليل النهي عنها أنها لما كانت من المراعاة وهي تقتضي المشاركة نهوا عنها تأديبًا لهم إذ لا يليق أن يقولوا للنبي صلى الله عليه وسلم «ارعنا نرعك» كما هو معنى المشاركة، كما نهوا أن يجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض. وهناك وجه آخر يقال في اللغة: راعى الحمار الحمر، إذا رعى معها، فكان اليهود يحرّفون الكلمة إلى هذا المعنى، وإن كان فيها سب لأنفسهم على حد «اقتلوني ومالكًا».
ومن تحريف اللسان وليه في خطابهم للنبي صلى الله عليه وسلم قولهم في التحية «السام عليكم» يوهمون بفتل اللسان وجمجمته أنهم يقولون السلام عليكم، وقد ثبت هذا في الصحيح وأنه كان عليه السلام بعد العلم بذلك يجيبهم بقوله «وعليكم» أي كل أحد يموت.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٤٧) ﴾.

﴿ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ﴾ : طمس الوجه أن يعرض له ما يغطيه فيمنع صاحبه أن يتوجه إلى مقصده. ومتى بطل التوجه الصحيح إلى المقصد امتنع السعي إليه المؤدي إلى الوصول، وذلك هو الخذلان والخيبة، أي آمنوا قبل أن نعمي عليكم السبيل بما نبصر المؤمنين بشؤونكم ونغريهم بكم فتردون على أدباركم بأن يكون سعيكم إلى غير خيركم.

﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ ﴾ : ورد في أهل السبت أن الله أهلكهم فمعنى اللعنة هنا الإهلاك بقرينة التشبيه.

﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا (٤٨) ﴾.

قالوا إن سبب نزول هذه الآية قصة وحشي وأنه ندم على قتله لما أخلفه مولاه ما وعده من عتقه وراجع النبي صلي الله عليه وسلم في إسلامه، فكأنهم يثبتون أن الله جلت عظمته كان يداعب وحشيًا وأصحابه ويستميلهم بآية بعد آية. ولا حاجة إلى هذا كله فالكلام ملتئم بعضه مع بعض، فهو بعد ما ذكر من شأن اليهود وأن عمدتهم في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم تحريف أحبارهم للكتاب واتباعهم لهم في أمر الدين كما قال في آية أخرى: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ ﴾ (التوبة: ٣١). وورد في تفسيرها المرفوع أنهم كانوا يتبعونهم في التحليل والتحريم من غير رجوع إلى أصل الكتاب، فهذه الآية تشير إلى أنهم وقعوا في الشرك المشار إليه في الآية الأخرى إذ الشرك بالله يتحقق باعتماد الإنسان على غير الله مع الله في طلب النجاة من رزايا الدنيا ومصائبها أو من العذاب في الآخرة، كما يتحقق بالأخذ بقول بعض الناس في التشريع كالعبادات والعقائد والحلال والحرام. وإثبات الشرك لليهود وفي تلك الآية لا ينافي تسميتهم أهل الكتاب الذي يدخل فيه الإيمان بالله والأنبياء فإنه قال في الآية السابقة: ﴿ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ (النساء: ٤٦) أي إيمانًا لا يعتد به إذ لا يقي صاحبه من الشرك.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً (٥١) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا (٥٢) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذًا لاَّ يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا (٥٣) أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا (٥٤) فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا (٥٥) ﴾.

﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ : سبق في الآيات قبل هذه أن اليهود حكموا بأن المشركين أهدى سبيلاً من المؤمنين، وذلك من الحسد والغرور بأنفسهم، فإنهم يقولون ذلك مع أنهم يؤمنون بالجبت والطاغوت فهم في شر حال، ويعيبون من هم في أحسن حال، فالله تعالى يقول إن هؤلاء يريدون أن يضيق فضل الله بعباده ولا يحبون أن يكون لأمة من الأمم فضل أكثر مما لهم أو مثله أو قريبًا منه لما استحوذ عليهم من الغرور بنسبهم وتقاليدهم مع سوء حالهم، فكأنه قال: هل غرر هؤلاء بأنفسهم تغريرًا، أم لهم نصيب من الملك في هذا الكون فهم يمنعون الناس فلا يأتونهم منه نقيرًا، أم يحسدون على ما أعطاهم الله من فضله، أي العرب. ﴿ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مُّلْكًا عَظِيمًا ﴾ والعرب منهم فإنهم من ذرية ولده إسماعيل وقد كانت ظهرت تباشير الملك العظيم فيهم عند نزول هذه الآيات، فإنها مدنية متأخرة وكانت شوكة المسلمين قد قويت. فالآية مبشرة لهم بالملك الذي يتبع النبوة والحكمة. والحاصل أن حال اليهود يومئذ كان لا يعدو هذه الأمور الثلاثة: إما غرور خادع يظنون معه أن فضل الله محصور فيهم، ورحمته تضيق عن غير شعب إسرائيل من خلقه، وإما حسبان أن ملك الكون في أيديهم فهم لا يسمحون لأحد بشيء منه ولو كان حقيرًا كالنقير، وإما حسد العرب على ما أعطاهم الله من الكتاب والحكمة والملك الذي ظهرت مبادئ عظمته.

﴿ فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ ﴾ : يرجع الضمير إلى ما ذكر من الكتاب والحكمة والملك العظيم. فأما الإيمان بالكتاب والحكمة فظاهر، وأما الإيمان بالملك

فهو الإيمان بوعد الله تعالى به، وهكذا شأن الناس في كل شيء لا يتفقون عليه وإنما يأخذ به بعضهم ويعرض عنه آخرون.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا (٥٦) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِيلاً (٥٧) ﴾.

قال تعالى في الآية السابقة: ﴿ فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ ﴾، وتوعد من صد عنه بسعير جهنم، ثم فصّل هذا الوعيد بقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا ﴾. ونقلوا عن سيبويه أن ﴿ سَوْفَ ﴾ تأتي للتهديد وتنوب عنها السين ويستشهدون بهذه الآية. ولكن ورد دخول السين على الفعل في مقام الوعد في الآية الآتية: ﴿ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ ﴾. والصواب أن السين وسوف على معناهما المشهور في إفادة التنفيس والتأخير، واشتق لفظ التسويف بمعنى التأخير من سوف. ولكن بعضهم استشكل التسويف هنا، ولو نظروا في مثل هذا الوعيد لرأوا أن حصوله يكون متأخرًا جدًا عن وقت نزول الآية به. على أن للتراخي والبعد معنى آخر بحسب اعتبار المقام في الخطاب، فإذا نظر إلى حال المغرورين بما هم فيه من قوة وعزة، الذين صرفهم غرورهم وطغيانهم بعزتهم عن النظر فيما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من البينات والهدى فصدوا عنه استغناء بما هم فيه، يراهم بهذا الغرور بعداء جدًا عن تصور الوعيد والتفكير فيه، فيكون هذا التسويف مرعيا فيه حالهم ليتفكروا في مستقبل أمرهم.

﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾: نضج الجلود هو نحو نضج الثمار والطعام، وهو عبارة عن فقد التماسك الحيوي والبعد عن الحياة، وإنما تتبدل لأن النضج يذهب القوة الحيوية التي بها الإحساس فإذا بقيت ناضجة يقل الإحساس بما يمسها أو يزول، لذلك تتبدل بها جلود حية غيرها ﴿ لِيَذُوقُوا

الْعَذَابَ﴾، لأن الذوق والإحساس يصل إلى النفس بواسطة الحياة في الجلد. ومن هنا قال بعض المفسرين إن المراد بتبديل الجلود دوام العذاب، فالكلام تمثيل أو كناية عن دوام الإحساس بالعذاب فإنه أراد أن يزيل وهمًا ربما يعرض للناس بالقياس على ما يعهدون في أنفسهم من أن الذي يتعود الألم يقل شعوره به ويصير عاديا عنده كما نرى من حال الرجل تعمل له عملية جراحية وتتكرر فإنه في المرة الأولى يتألم تألمًا شديدا ثم لا يزال التألم يخف بالتدريج حتى نراه لا يبالي به، وهكذا نشاهد في كثير من الآلام والأمراض التي يطول أمرها(٩٢).

يعني كلما ظنوا أنهم نضجوا واحترقوا وانتهوا إلى الهلاك أعطيناهم قوة جديدة من الحياة بحيث ظنوا أنهم الآن حدثوا ووجدوا فيكون المقصود دوام العذاب وعدم انقطاعه.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُم بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً ﴿٥٩﴾﴾.

قال في لباب النقول(٩٣): أخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، قال: لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دعا عثمان بن طلحة فلما أتاه قال أرني المفتاح(٩٤). فلما بسط يده إليه قام العباس فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي اجمعه لي مع السقاية. فكف عثمان يده، فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم: هات المفتاح يا عثمان. فقال: هاك أمانة الله. فقام ففتح الكعبة، ثم خرج فطاف بالبيت، ثم نزل عليه جبريل برد المفتاح، فدعا عثمان بن طلحة فأعطاه المفتاح ثم قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ حتى فرغ من الآية.

بعد ما بين الله تعالى لنا من شأن أهل الكتاب ما بينه حتى تفضيلهم المشركين في الهداية على المؤمنين بالله وحده وبجميع كتبه ورسله، أدبنا بهذا الأدب العالي

وأمرنا بالأمانة العامة وهي الاعتراف بالحق سواء كان الحق حسيًا أو معنويًا، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾. فالكلام متصل بما قبله بمناسبة قوية تجعل السياق كعقد من الجوهر متناسب اللآلئ. فسواء صح ما ذكر من حكاية مفتاح الكعبة أو لم يصح فإن صحته لا تضر بالتئام السياق ولا بعموم الحكم إذ السبب الخاص لا ينافي عموم الحكم.

والأمانة حق عند المكلف يتعلق به حق غيره ويودعه لأجل أن يوصله إلى ذلك الغير كالمال والعلم، سواء كان المودَع عنده ذلك الحق قد تعاقد مع المودِع على ذلك بعقد قولي خاص صرح فيه بأنه يجب على المودَع عنده أن يؤدي كذا إلى فلان مثلاً أم لم يكن كذلك، فإن ما جرى عليه التعامل بين الناس في الأمور العامة هو بمثابة ما يتعاقد عليه الأفراد في الأمور الخاصة. فالذي يتعلم العلم قد أودع أمانة وأُخذ عليه العهد بالتعامل والعرف بأن يؤدى هذه الأمانة ويفيد الناس ويرشدهم بهذا العلم. وقد أخذ الله العهد العام على الناس بهذا التعامل المتعارف بينهم شرعًا وعرفًا بنص قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ﴾ (آل عمران: ١٨٧). ولذلك عد علماء أهل الكتاب خائنين بكتمان صفات النبي صلى الله عليه وسلم، فيجب على العالم أن يؤدي أمانة العلم إلى الناس كما يجب على من أُودع المال أن يرده إلى صاحبه. ويتوقف أداء أمانة العلم على تعرف الطرق التي توصل إلى ذلك، فيجب أن تعرف هذه الطرق لأجل السير فيها. وإعراض العلماء عن معرفة الطرق التي تتأدى بها هذه الأمانة بالفعل هو ابتعاد عن الواجب الذي أُمروا به وإخفاء الحق بإخفاء وسائله هو عين الإضاعة للحق، فإذا رأينا الجهل بالحق والخير فاشيًا بين الناس واستبدلت به الشرور والبدع ورأينا أن العلماء لم يعلموهم بما يجب في ذلك فيمكننا أن نجزم بأن هؤلاء العلماء لم يؤدوا الأمانة وهي ما استحفظوا عليه من كتاب الله، ولا عذر لهم في ترك استبانة الطريق الموصل إلى ذلك بسهولة وقرب، فهم خونة الناس وليسوا بالأمناء.

﴿وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ : وكذلك أمر الله من يحكم بين الناس أن يحكم بالعدل، والحكم بين الناس له طرق منها الولاية العامة والقضاء، ومنها تحكيم المتخاصمين لشخص في قضية خاصة، فكل من يحكم يجب عليه أن يعدل، وقد أمر الله بالعدل في آيات أخرى كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾ (النحل: ٩٠) الآية، وقوله: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ (المائدة: ٨)، وقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ (النساء: ١٣٥). ونهى عن الظلم وأوعد عليه في آيات كثيرة، ولم يذكر لنا حد العدل ولا تفسيره ولم يرد في السنة تفسير له أيضًا. والعدل وقف على أمرين: أحدهما: أن يعلم الحاكم الحكم الذي شرعه الله ليكون الفصل بين الناس به. مثال ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة: ١). فهو يوجب علينا أن نوفي بما نتعاقد عليه، وقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ (البقرة: ١٨٨). الآية، وهو قد حرم أكل أموال الناس ورشوة الحكام، وكذلك ما ورد في السنة المتواترة في أحكامه وقضائه صلى الله عليه وسلم، فيجب على الحاكم تطبيق أحكامه على ما علم من حكم الله ورسوله، وقد يكون التطبيق ظاهرًا وقد يحتاج فيه إلى قياس واستنباط وإجهاد للفكر، فهذا النوع من العدل معروف عند الناس وإنما يذكر لتنبيه الناس وتذكيرهم.

والركن[٩٥] الثاني للعدل: يتألف من أمرين: أحدهما: فهم الدعوى من المدعي والجواب من المدعى عليه ليعرف موضوع ما به التنازع والتخاصم بأدلته من الخصمين. ثانيهما: استقامة الحاكم وخلوه من الميل إلى أحد الخصمين ومن الهوى بأن يكره أحد الخصمين وإن كان لا يميل إلى الآخر. وهذا المعنى معروف للناس أيضًا فكل من ركني العدل معروف ولذلك ذكر الله العدل ولم يفسره لأنه معروف بنفسه كالنور.

ولك وقد فهمت ما قلناه أن تقول: العدل عبارة عن إيصال الحق إلى صاحبه من أقرب الطرق إليه، ولا يتحقق ذلك إلا بإقامة الركنين اللذين بيناهما، فكل ما خرج عنهما فهو ظلم. فإذا أخر القاضي النظر في القضية اتباعًا لرسوم وعادات لا يتوقف

عليها إقامة العدل، أو لم يقبل الشهادة لأنها لم تؤد بألفاظ مخصوصة وإن تبين بها الحق المراد أواخر الحكم بعد انتهاء المحاكمة واستيفاء أسبابها هل يكون مقيمًا لعدل؟! فإذا علمنا هذا وتأملنا في الأحكام التي تجري عندنا اليوم فهل نراها جارية على أصول العدل(٩٦)؟!

نجد محاكمنا الشرعية تشترط في توجيه الدعوى وفي شهادة الشهود شروطًا وألفاظًا معينة، كلفظ «أشهد» ولفظ «هذا» أو «المذكور» وتبين النقد وذكر البلد الذي ضرب فيه وإن كان ذلك مفهومًا من الكلام لا يختلف في فهمه القاضي ولا الخصم، فهذه الاصطلاحات كثيراً ما تحول دون العدل، إذ ترد الدعوى من أصلها أو الشهادة لعدم موافقتها للألفاظ المصطلح عليها وإن أدت معناها(٩٧). وكذلك كل ما يحول بين الناس وفهم الشريعة يكون من أسباب إضاعة العدل ولا عذر للناس بالجهل إذ يجب عليهم فهم الشريعة وإزالة كل ما يحول دون فهمها من الاصطلاحات، ولو كنا نقيم العدل لما كنا في هذه الحالة من الضعف وسوء الحال.

إنني اطلعت بعد الدرس الماضي على كتاب «السياسة الشرعية» لابن تيمية، فإذا هو كله مبني على هذه الآية، فإنه توسع في ذكر أنواع الأمانة التي أودعها الله في أيدي الحكام، ومنها ألاّ يولوا الأمور إلا خيار الناس الصالحين لها، وأورد في ذلك أحاديث كثيرة منها الحديث المشهور: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظروا الساعة»(٩٨)، أي ساعة قيامة الأمة وهلاكها، لأن لكل أمة ساعة أي وقتًا تهلك فيه أو يذهب استقلالها(٩٩).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُوْلِي الأَمْرِ مِنكُمْ﴾: إن هذه الآية وما قبلها وردتا في مقابلة قول الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب: إن الكافرين أهدى من المؤمنين، بعد ما بيّن تعالى أنهم يؤمنون بالجبت والطاغوت، ومن الطاغوت عند المشركين الأصنام والكهان فكانوا يحكمون الكاهن ويجعلونه شارعًا ويقتسمون عند الصنم ويعدون ذلك فصلاً من الخصومة. وقد اتخذ اليهود الجبت والطاغوت مثلهم، وطواغيتهم رؤساؤهم الذين يحكمون فيهم بأهوائهم فيتبعونهم

ككعب بن الأشرف مع أن عندهم التوراة فيها حكم الله، ولكنهم كانوا يقولون إن هؤلاء الرؤساء أعلم منا بالتوراة وبمصلحتنا، فالله تعالى قد بين لنا حالهم وقرنه ببيان ما يجب أن نسير عليه في الشريعة والأحكام حتى لا نضل كما ضل المشركون وأهل الكتاب الذين اتخذوا أفراداً منهم أرباباً إذ جعلوهم شارعين فكانوا سبب طغيانهم ولذلك سموا طواغيت.

أمر بطاعة الله وهي العمل بكتابه العزيز، وبطاعة الرسول لأنه هو الذي بين للناس ما نزل إليهم. وقد أعاد لفظ الطاعة لتأكيد طاعة الرسول لأن دين الإسلام دين توحيد محض لا يجعل لغير الله أمراً ولا نهياً ولا تشريعاً ولا تأثيراً، فكان ربما يستغرب في كتابه الأمر بطاعة غير وحي الله، ولكن قضت سنة الله بأن يبلغ عنه شرعه للناس رسل منهم، وتكفل بعصمتهم في التبليغ، ولذلك وجب أن يطاعوا فيما يبينون به الدين والشرع. مثال ذلك أن الله تعالى هو الذي شرع لنا عبادة الصلاة وأمرنا بها ولكنه لم يبين لنا في الكتاب كيفيتها وعدد ركعاتها ولا ركوعها وسجودها ولا تحديد أوقاتها فبينها الرسول صلى الله عليه وسلم بأمره تعالى إياه بذلك في مثل قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل: ٤٤). فهذا البيان بإرشاد من الله تعالى، فاتباعه لا ينافي التوحيد ولا كون الشارع هو الله تعالى وحده.

وأما أولو الأمر فقد اختلف فيهم، فقال بعضهم: هم الأمراء، واشترطوا فيهم ألاّ يأمروا بمحرم كما قال مفسرنا (الجلال)[١٠٠] وغيره، والآية مطلقة. وبعضهم أطلق في الحكام فأوجبوا طاعة كل حاكم وغفلوا عن قوله تعالى: ﴿مِنكُمْ﴾، وقال بعضهم إنهم العلماء، ولكن العلماء يختلفون فمن يطاع في المسائل الخلافية ومن يعصي؟ وحجة هؤلاء أن العلماء هم الذين يمكنهم أن يستنبطوا الأحكام غير المنصوصة من الأحكام المنصوصة. وقالت الشيعة إنهم الأئمة المعصومون، وهذا مردود إذ لا دليل على هذه العصمة، ولو أريد ذلك لصرحت به الآية. ومعنى أولي الأمر الذين يناط بهم النظر في أمر إصلاح الناس أو مصالح الناس، وهؤلاء يختلفون أيضاً فكيف يؤمر بطاعتهم بدون شرط ولا قيد؟

إنني فكرت في هذه المسألة من زمن بعيد فانتهى بي الفكر إلى أن المراد بأولي الأمر جماعة أهل الحل والعقد من المسلمين، وهم الأمراء والحكام والعلماء ورؤساء الجند وسائر الرؤساء والزعماء الذين يرجع إليهم الناس في الحاجات والمصالح العامة، فهؤلاء إذا اتفقوا على أمر أو حكم وجب أن يطاعوا فيه، بشرط أن يكونوا منا، وألاّ يخالفوا أمر الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم التي عرفت بالتواتر، وأن يكونوا مختارين في بحثهم في الأمر واتفاقهم عليه، وأن يكون ما يتفقون عليه من المصالح العامة وهو ما لأولي الأمر سلطة فيه ووقوف عليه. وأما العبادات وما كان من قبل الاعتقاد الديني فلا يتعلق به أمر أهل الحل والعقد بل هو مما يؤخذ عن الله ورسوله فقط ليس لأحد رأي فيه إلا ما يكون في فهمه.

فأهل الحل والعقد من المؤمنين إذا أجمعوا على أمر من مصالح الأمة ليس فيه نص عن الشارع مختارين في ذلك غير مكرهين عليه بقوة أحد ولا نفوذه فطاعتهم واجبة. ويصح أن يقال هم معصومون في هذا الإجماع، ولذلك أطلق الأمر بطاعتهم بلا شرط مع اعتبار الوصف والاتباع المفهوم من الآية. وذلك كالديوان الذي أنشأه عمر باستشارة أهل الرأي من الصحابة رضي الله عنهم، وغيره من المصالح التي أحدثها برأي أولي الأمر من الصحابة ولم تكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعترض أحد من علمائهم على ذلك.

فأمر الله في كتابه وسنة رسوله الثابتة القطعية التي جرى عليها صلى الله عليه وسلم بالعمل هما الأصل الذي لا يرد، وما لا يوجد فيه نص عنهما ينظر فيه أولو الأمر، إذا كان من المصالح، لأنهم هم الذين يثق بهم الناس فيها ويتبعونهم، فيجب أن يتشاوروا في تقرير ما ينبغي العمل به. فإذا اتفقوا وأجمعوا وجب العمل بما أجمعوا عليه. وإن اختلفوا وتنازعوا فقد بين الواجب فيما تنازعوا بقوله: ﴿فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾، وذلك بأن يعرض على كتاب الله وسنة رسوله وما فيهما من القواعد العامة والسيرة المطردة فما كان موافقًا لهما علم أنه صالح لنا ووجب الأخذ به وما كان منافرًا علم أنه غير صالح ووجب تركه وبذلك

يزول التنازع وتجتمع الكلمة. وهذا الرد واستنباط الفصل في الخلاف من القواعد هو الذي يعبر عنه بالقياس والأول هو الإجماع الذي يعتد به. وقد اشترطوا في القياس شروطًا بالنظر إلى العلة، والغرض من هذا الرد ألاّ يقع خلاف في الدين والشرع لأنه لا خلاف ولا اختلاف في أحكامهما.

وإن ما اهتديت إليه في تفسير أولي الأمر، من كونهم جماعة أهل الحل والعقد لم أكن أظن أن أحدًا من المفسرين قد سبقني إليه حتى رأيته في تفسير النيسابوري(١٠١).

﴿إن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً﴾: قيل: إن الشرط متعلق بالأخير وهو الرد إلى الله والرسول، والغرض منه تذكيرهم بالله حتى لا يستعملوا شهواتهم وحظوظهم في الرد. وقيل: متعلق بكل ما تقدم من طاعة الله وطاعة الرسول وأولي الأمر، وهو الظاهر. وجمهور المفسرين على أنه تهديد من الله تعالى لمن يخالف أمرا من هذه الأوامر وإخراج له من حظيرة الإيمان. ومعنى كونه خيراً أنه أنفع من كل ما عداه، ولو جرى المسلمون عليه لما أصابهم ما أصابهم من الشقاء، فقد رأينا كيف سعد المهتدون به وكيف شقي الذين أعرضوا عنه واستبدوا بالأمر. وأما كونه أحسن تأويلاً فهو أن الأوامر والأحام إنما تكون صوراً معقولة وعبارات مقولة حتى يعمل بها فتظهر فائدتها وأثرها، فعلمنا بالآخرة ليس إلا صوراً ذهنية لا نعرف الحقائق التي تنطبق عليها إلا إذا صرنا إليها.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلالاً بَعِيداً (٦٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُوداً (٦١) فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ إِحْسَاناً وَتَوْفِيقاً (٦٢) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَّهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً (٦٣)﴾.

الكلام متصل بما قبله، فإنه تعالى ذكر أن اليهود يؤمنون بالجبت[(١٠٢)] والطاغوت إلخ، وذكر من سوء حالهم ووعيدهم ما ذكر، ثم أمر المؤمنين بعد ذلك بأداء الأمانات إلى أهلها والحكم بالعدل لأن أولئك قد خانوا بجعلهم الكافرين أهدى سبيلاً من المؤمنين، وأمرهم بطاعة الله ورسوله في كل شيء وطاعة أولي الأمر فيما يجمعون عليه مختارين لا مسيطر عليهم فيه، وبرد ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله، في مقابلة طاعة أولئك للطاغوت وإيمانهم به وبالجبت واتباعهم للهوى.

وبعد هذا بين لنا حال طائفة أخرى بين الطائفتين، وهم المنافقون الذين يزعمون أنهم آمنوا، ومن مقتضى الإيمان امتثال ما أمر به المؤمنين في الآيتين السابقتين، ولكنهم مع هذه الدعوى يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت الذي عليه تلك الطائفة، فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾: وقد ذكر المفسرون أسبابًا متعددة لنزول هذه الآية يمنعنا اختلافها وتشتت رواياتها أن نجزم بواحدة معينة منها، وإنما نسترشد بمجموعها إلى معرفة حال من أعرضوا عن حكم الرسول صلى الله عليه وسلم. وقد تقدم أن «الطاغوت» مصدر الطغيان وهو يصدق على كل ما جاءت الروايات في سبب نزول الآية بالتحاكم إليهم. ومن قصد التحاكم إلى أي حاكم يريد أن يحكم له بالباطل ويهرب إليه من الحق فهو مؤمن بالطاغوت، ولا كذلك الذي يتحاكم إلى من يظن أنه يحكم بالحق، وكل من يتحاكم إليه من دون الله ورسوله ممن يحكم بغير ما أنزل الله على رسوله فهو راغب عن الحق إلى الباطل، وذلك عين الطاغوت الذي هو بمعنى الطغيان الكثير، ويدخل في هذا ما يقع كثيراً من تحاكم الخصمين إلى الدجالين كالعرافين وأصحاب المندل والرمل ومدّعي الكشف، ويخرج المحكم في الصلح وكل ما أذن به الشرع مما هو معروف.

﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلالاً بَعِيداً﴾: أي أن الشيطان الذي هو داعية الباطل والشر في نفس الإنسان يريد أن يجعل بينهم وبين الحق مسافة بعيدة فيكون ضلالهم عنه مستمرّاً لأنهم لشدة بعدهم عنه لا يهتدون إلى الطريق الموصلة إليه. يسأل أحدكم: فما تقول في هذه المحاكم الأهلية والقوانين؟ وأقول: تلك عقوبة عوقب

بهـا المسلمون أن خرجوا عن هداية قوله تعالى : ﴿ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ . فإذا كنا قد تركنا هذه الهداية للقيل والقال وآراء الرجال من قبل أن نبتلى بهذه القوانين ومنفذيها ، فأي فرق بين آراء فلان وآراء فلان وكلها آراء منها الموافق لنصوص الكتاب والسنة ومنها المخالف له؟ ونحن الآن مكرهون إلى التحاكم إلى هذه القوانين فما كان منها يخالف حكم الله تعالى يقال فيه أي في أهله ﴿ إِلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالإِيمَانِ ﴾ (النحل : ١٠٦) الآية . وانظر إلى ما هو موكول إلينا إلى الآن كالأحكام الشخصية والعبادات والمعاملات بين الوالدين والأولاد والأزواج والزوجات فهل ترجع في شيء من ذلك إلى الله ورسوله؟ إذا تنازع عالمان منا في مسألة فهل يردّانها إلى الله ورسوله أم يردّانها إلى قيل وقال؟ فهذا يقول قال «الجمل» وهذا يقول قال «الصاوي» وفلان وفلان .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُوداً ﴾ : إن الحامل لهم على هذا الصدود هو اتباع شهواتهم وألفتهم للباطل ، وعدو الحق يعرض عنه إعراضًا شديدًا .

ثم أراد تعالى أن يبيّن سخافتهم وجهلهم وعدم طاقتهم بالثبات على هذا الصدود فقال : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ إلخ ، أي لو عقلوا لالتزموا ما أظهروا قبوله من الإسلام وعملوا بمقتضى ما ادعوه من الإيمان ليتم لهم الاستفادة منه ، لأن العاقل يعلم أن تلك الحال التي اختاروا فيها التحاكم إلى الطاغوت لا تدوم لهم وأنه يوشك أن ينتقلوا منها فيقعوا في مصاب يضطرهم إلى الرجوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليكشفه عنهم وأن يعتذروا عن صدودهم بأنهم ما كانوا يريدون بالتحاكم إلى غير الرسول إلا إحسانًا وتوفيقًا ، كأنه يقول فكيف يفعلون إذ أطلعك الله على شأنهم في إعراضهم عن حكم الله والتحاكم إليك وتبيّن أن عملهم يكذب دعواهم الإيمان؟ إنهم إذن يستحقون العقوبة والإذلال ليكونوا عبرة لغيرهم . وذهب أبو مسلم إلى أن في الآية بشارة بأن المنافقين سيقعون في مصيبة تفضح أمرهم ، وتكشف سرهم ، وهل يتوبون حينئذ ويجيئونك أم لا؟

ويقول غيره ليس المراد بذلك البشارة بشيء سيقع، وإنما هو بيان ناجز لأمرهم، وإيذان بمؤاخذتهم وإذلالهم، وإراءتهم أنهم سفهاء الأحلام، مستحقون لما يعاقبهم به النبي عليه السلام.

فكيف يكون حال هؤلاء المنافقين أو حالهم وحال أمثالهم أو كيف يكون الشأن في أمرهم إذا أصابتهم مصيبة بسبب ما قدمت أيديهم أي ما عملوا من السيئات بباعث النفاق الظاهر، والخبث الباطن، فإن الأعمال السيئة تترتب عليها آثار سيئة، وتكون لها عواقب ضارة لا يمكن كتمانها، ولا يستغني صاحبها عن الاستعانة فيها بقومه وأولياء أمره، فالآية تنذر جميع المنافقين الذين يستخفون من الناس بأعمال النفاق، مبينة أن هذه الأعمال لا بد أن يترتب عليها بعض المصائب التي تفضح أمرهم وتضطرهم إلى الرجوع إلى النبي والاعتذار له، والحلف على ذلك ليصدقه، فإنهم يشعرون بأنهم متهمون بالكذب. أو كيف تعاملهم في هذه الشدة أيها الرسول بعد علمك بما كان من صدودهم عنك، في وقت الاستغناء عنك؟ هل تعطف عليهم وتقبل قولهم إذا أصابتهم المصيبة التي يستحقونها بارتكاب أسبابها ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾؟ أي يخادعونك بالحلف بالله إنهم ما أرادوا بما عملوا من الصدود أو من الأعمال المنكرة والمعاصي التي ترتبت عليها المصيبة إلا إحسانًا في المعاملة وتوفيقًا بينهم وبين خصمهم بالصلح أو الجمع بين منفعة الخصمين، وقالوا نحن نعلم أنك لا تحكم إلا بمُرّ الحق لا تراعى فيه أحداً فلم نر ضرراً فى استمالة خصومنا بقبول حكم طواغيتهم والتوفيق بين منفعتنا ومنفعتهم.

سأل العليم الحكيم كيف تكون المعاملة فى هذه الحال تمهيدًا لبيان ما يجب العمل به وهو قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الكفر والحقد والكيد وتربص الدوائر بالمؤمنين ليظهروا عداوتهم. والعبارة تدل على تعظيم الأمر، أى فظاعته وكبره ولا يزال مثلها مستعملاً فيما يعظم شأنه من خير وشر ومسرة وحزن. يقول الرجل لمن يحبه ويحفظ وده: اللَّه يعلم ما فى نفسى لك، ويقول فى العدو الماكر المخادع: اللَّه يعلم ما فى قلبه. والمعنى أن ما فى قلوب هؤلاء المنافقين كبير

جداً لا يعرفه كما هو إلا اللّه تعالى ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾، أى اصرف وجهك عنهم ولاتقبل عليهم بالبشاشة والتكريم ﴿وَعِظْهُمْ﴾ ببيان سوء حالهم لهم إذا هم أصروا على ما هم عليه، ﴿وَقُل لَّهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغًا﴾ يبلغ من نفوسهم الأثر الذى تريد أن تحدثه فيها.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا (٦٤) فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٦٥)﴾.

بعد ما بين تعالى ما ينبغى للرسول مع أولئك المنافقين قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، فهذا كالدليل على استحقاق أولئك المنافقين للمقت لأنهم لم يرضوا بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم. يقول إننا أرسلنا هذا الرسول على حكمتنا وسنتنا فى الرسل قبله، وإننا لا نرسلهم إلا ليطاعوا بإذن اللّه تعالى، فمن صد عنهم وخرج عن طاعتهم أو رغب عن حكمهم كان خارجًا عن حكمنا وسنتنا فيهم مرتكبًا أكبر الآثام فى ذلك. وقوله: ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ للاحتراس، لأن الطاعة فى الحقيقة للّه تعالى، فهذا القيد من قيود القرآن المحكمة الذاهبة بظنون من يظنون أن الرسول يطاع لذاته بلا شرط ولا قيد، فهو عز وجل يقول: إن الطاعة الذاتية ليست إلا للّه تعالى رب الناس وخالقهم وقد أمر أن تطاع رسله فطاعتهم واجبة بإذنه وإيجابه.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾.

إنه تعالى سمى ترك طاعة الرسول ظلمًا للأنفس أى إفسادًا لمصلحتها لأن الرسول هاد إلى مصالح الناس فى دنياهم وآخرتهم، وهذا الظلم يشمل الاعتداء والبغى والتحاكم إلى الطاغوت وغير ذلك. والاستغفار هو الإقبال على اللّه وعزم التائب على اجتناب الذنب وعدم العود إليه مع الصدق والإخلاص للّه فى

ذلك. وأما الاستغفار باللسان عقب الذنب من دون هذا التوجه القلبى فليس استغفارًا حقيقًا.

إنكم تعلمون أن مشاركة الناس بعضهم لبعض فى الدعاء مسنونة، وأن من سننه تعالى أن يتقبل من الجماعة بأسرع مما يتقبل من الواحد، فدعاء الجماعة أرجى للإجابة وإن كان كل داع موعودًا بالاستجابة. وحقية الدعاء إظهار العبودية والخضوع له تعالى، والإجابة التى وعد بها هى الإثابة وحسن الجزاء، فمتى أخلص الداعى أجاب اللَّه دعاءه سواء أكان بإعطائه ماطلب أم بغير ذلك من الأجر والثواب. وإنما كانت المشاركة فى الدعاء أرجى للقبول لأن الداعين الكثيرين لشخص يؤدون هذه العبادة بسببه أى أن ذنبه يكون هو السبب فى شعورهم وإحساسهم كلهم بالحاجة إلى اللَّه تعالى والخضوع له والاتحاد المرضى عنده فكأن حاجته حاجتهم كلهم، فإذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الداعى والمستغفر لأولئك التائبين من ظلمهم لأنفسهم مع استغفارهم هم فذلك من اشتراك قلبه الشريف مع قلوبهم بالحاجة إلى تطهير اللَّه لهم من دنس الذنب وطلب النجاة من عقوبته وناهيك بقرب الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه والرجاء فى استجابة دعائه.

وأما اشتراط استغفار الرسول إلى استغفارهم، فمعناه أن توبتهم لا تتحقق إلا إذا رضى عن توبتهم رضاء كاملاً بحيث يشعر قلبه الرحيم بالمؤمنين بحاجتهم إلى المغفرة لصحة توبتهم وإخلاصهم، فذنبهم ذلك لا يغفر إلا بضم استغفار صلى الله عليه وسلم إلى استغفارهم وليس كل ذنب كذلك، بل يكتفى فى سائر الذنوب بتوبة العبد المذنب حيث كان والإخلاص للَّه تعالى.

﴿ فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾: تفريع على ما سبقه وهو نفى وإبطال لظن الظانين أنهم بمجرد محافظتهم على أحكام الدين الظاهرة يكونون صحيحى الإيمان مستحقين للنجاة من عذاب الآخرة وللفوز بثوابها. لا وربك لا يكونون مؤمنين

حتى يكونوا موقنين في قلوبهم مذعنين في بواطنهم، ولا يكونون كذلك ﴿حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ﴾ واختلط ﴿بَيْنَهُمْ﴾ من الحقوق، ثم بعد أن تحكم بينهم ﴿لا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ الضيق الذى يحصل للمحكوم عليه إذا لم يكن خاضعًا للحكم فى قلبه، فإن الحرج إنما يلازم قلب من لم يخضع. ذلك بأن المؤمن لا ينازع أحدًا فى شىء إلا بما عنده من شبهة الحق، فإذا كان كل من الخصمين يرضى بالحق متى عرفه وزالت الشبهة عنه كما هو شأن المؤمن فحكم الرسول يرضيهما ظاهرًا وباطنًا لأنه أعدل من يحكم بالحق.

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِن دِيَارِكُم مَّا فَعَلُوهُ إِلاَّ قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا (٦٦) وَإِذًا لَّآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا (٦٧) وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٦٨)﴾.

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ فى مصالحهم، ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ لهم فى إيمانهم، فإن الامتثال إيمانًا واحتسابًا يتضمن الذكرى وتصور احترام أمر اللّه والشعور بسلطانه. وإمرار هذه الذكرى على القلب عند كل عمل مشروع يقوى الإيمان ويثبته، وكلما عمل المرء بالشريعة عملاً صحيحًا انفتح له باب المعرفة فيها، بل ذلك مطرد فى كل علم.

ومن مباحث اللفظ فى كيفية الأداء اختلاف القراء فى ﴿أَنِ﴾ و ﴿أَوِ﴾ من قوله تعالى: ﴿أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا﴾ : قرأ أبو عمرو ويعقوب بكسر نون «أن» وضم واو «أو» وعاصم وحمزة بكسرهما والباقون بضمهما وهما لغتان. فأما الكسر فهو الأصل فى التخلص من التقاء الساكنين عند النحاة، وأما الضم فإجراؤهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل تنقل حركة ما بعدها إليها. وأما قراءة أبى عمرو فجمع بين طريقتى العرب فى ذلك من قبيل التلفيق. ومنها أن قوله تعالى ﴿مَّا فَعَلُوهُ﴾ يعود ضميره إلى القتل والخروج وإفراد الضمير لأن الفعل جنس واحد أو بتأويل ما ذكر.

﴿ وَإِذًا لَآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ : ﴿ إِذًا ﴾ : حرف جواب وجزاء ولذلك ذكر في الكشاف أنها هنا جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماذا يكون من هذا الخير العظيم والتثبيت؟ فأجيب هو أن نؤتيهم أي نعطيهم ﴿ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾[١٠٣] إلخ.

﴿ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴾ : الصراط المستقيم هنا هو طريق العمل الصالح على الوجه الصحيح.

﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (٦٩) ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا (٧٠) ﴾.

الصديقون: هم قوم دون الأنبياء في الفضيلة.. وهم الذين زكت فطرتهم، واعتدلت أمزجتهم، وصفت سرائرهم، حتى إنهم يميزون بين الحق والباطل والخير والشر بمجرد عروضه لهم، فهم يصدقون بالحق على أكمل وجه، ويبالغون في صدق اللسان والعمل، كما نقل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه بمجرد ما بلغته دعوة النبي صلى الله عليه وسلم عرف أنها الحق وقبلها وصدق بها فصدق النبي في قوله وعمله أكمل الصدق. ويليه في ذلك جميع السابقين الأولين فإنهم انقادوا إلى الإسلام بسهولة قبل أن تظهر الآيات وثمرات الإيمان تمام الظهور كعثمان بن عفان وعثمان بن مظعون إلخ.. إلخ ودرجة هؤلاء قريبة من مرتبة النبوة، بل الأنبياء صديقون وزيادة.

﴿ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ : هم الذين أمرنا الله تعالى أن نكون منهم في قوله: ﴿ لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (البقرة: ١٤٣). وهم أهل العدل والإنصاف الذين يؤيدون الحق بالشهادة لأهله بأنهم محقون، ويشهدون على أهل الباطل بأنهم مبطلون، ودرجتهم تلي درجة الصديقين. والصديقون شهداء وزيادة.

﴿ وَالصَّالِحِينَ ﴾ : هم الذين صلحت أعمالهم في الغالب، ويكفي أن تغلب حسناتهم على سيئاتهم وألاّ يصروا على الذنب وهم يعلمون.

هؤلاء الأصناف الأربعة هم صفوة الله من عباده، وقد كانوا موجودين في كل أمة، ومن أطاع الله والرسول من هذه الأمة كان منهم، وحشر يوم القيامة معهم، لأنه وقد ختم الله النبوة والرسالة لا بد أن يرتقي في الاتباع إلى درجة أحد الأصناف الثلاثة: الصديقين والشهداء والصالحين، ﴿وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾: أي أن مرافقة أولئك الأصناف هي في الدرجة التي يرغب العاقل فيها لحسنها. وفي الكشاف أن في هذه الجملة معنى التعجب كأنه قيل: ما أحسن أولئك رفيقًا[١٠٤]. والرفيق كالصديق والخليط الصاحب، والأصحاب يرتفق بعضهم ببعض. واستعملت العرب الرفيق والرسول والبريد مفردًا استعمال الجمع أو الجنس ولهذا حسن الإفراد هنا، وقيل تقدير الكلام وحسن كل فريق من أولئك رفيقًا.

﴿ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾: في هذه العبارة وجهان: أحدهما: أن المعنى ذلك الذي ذكر من جزاء من يطيع الله ورسوله هو الفضل الكامل الذي لا يعلوه فضل، فإن الصعود إلى إحدى تلك المراتب في الدنيا وما يتبعه من مرافقة أهلها وأهل من فوقها في الآخرة هو منتهى السعادة، فيه يتفاضل الناس فيفضل بعضهم بعضًا، وهو من الله تفضل به على عباده. وثانيهما: أن المعنى ﴿ذَٰلِكَ الْفَضْلُ﴾ الذي ذكر من جزاء المطيعين هو ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ تعالى. ويرى بعض الناس أن التعبير بلفظ الفضل ينافي أن يكون ذلك جزاء ويقتضي أن يكون زيادة على الجزاء. سمه جزاء أو لا تسمه هو من فضل الله تعالى على كل حال.

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ وكيف لا تقع الكفاية بعلمه بالأعمال وبدرجة الإخلاص فيها وبما يستحق العامل من الجزاء، وإرادته تعالى للجزاء الوفاق ولجزاء الفضل ولزيادة الفضل ذلك كله تابع لعلمه المحيط، فهو يعطي بإرادته ومشيئته، ويشاء بحسب علمه، فالتذكير بالعلم الإلهي في آخر السياق يشعرنا بأن شيئًا من أعمالنا ونياتنا لا يعزب من علمه، ليحذر المنافقون المراؤون، لعلهم يتذكرون فيتوبون، وليطمئن المؤمنون الصادقون، لعلهم ينشطون ويزدادون.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا (٧١) وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا (٧٢) وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧٣) ﴾.

الكلام من أول السورة إلى قوله تعالى: ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ (النساء: ٣٦) في موضوع خاص وهو ما يكون بين الأهل والأقارب والأزواج واليتامى من المعاملات المالية والمصاهرة والإرث. والآيات من قوله: ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ الآية إلى هنا في مطالبة المؤمنين بالإخلاص في العبادة وحسن المعاملة بين الأقربين واليتامي والمساكين والجيران والأصحاب والأرقاء وسائر الناس، وأحكام بعض العبادات وبيان ما فيها من تثبيت النفس على الصدق في المعاملة، وضرب لهم فيها مثل اليهود الذين كان لهم كتاب يهتدون به، ونهاهم عن أن يكونوا مثلهم وعلمهم كيف يعملون بأمرهم برد الأمانات إلى أهلها، والحكم بالعدل، وطاعة الله ورسوله وأولي الأمر منهم، ورد ما يتنازعون فيه إلى الله ورسوله. وأكد أمر طاعة الرسول وبيّن حال المنافقين الذين يريدون التحاكم إلى الطاغوت. ولا شك في أن المسلمين إذا عملوا بهذه الأحكام صلح حالهم فيما بينهم واستقامت أمورهم وصاروا متحدين متعاونين على الأعمال النافعة وحفظ الجامعة ووثق بعضهم ببعض في التعاون على مصالحهم والدفاع عن حقيقتهم، فالغرض من هذه الوصايا انتظام شمل المسلمين وصلاح أمورهم الخاصة والعامة.

بعد بيان هذا أراد الله تعالى أن يوجه المسلمين إلى أمر آخر يلي اجتماعهم على عقيدة واحدة ومصلحة واحدة وانتظام شؤونهم وصلاح حالهم وهو ما يتم لهم به الأمن وحسن الحال بالنسبة إلى غيرهم. وذلك أنه كان للمسلمين عند التنزيل أعداء يناصبونهم ويفتنونهم في دينهم والإنسان لا يتم له نظام في معيشته ولا هناء ولا راحة إلا بالأمنين كليهما: الأمن الداخلي والأمن الخارجي. فلما أرشدنا الله إلى ما به أمننا الداخلي أرشدنا إلى ما به أمننا مع الخارجين عنا

المخالفين لنا في ديننا، وذلك إما بمعاهدات تكون بيننا وبينهم نطمئن بها على ديننا وأنفسنا ومصالحنا وإما باتقاء شرهم بالقوة، وهذه الآيات في بيان ذلك وهي كثيرة كما يأتي.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾: الحَذَر والحِذْر الاحتراس والاستعداد لاتقاء شر العدو، وذلك بأن نعرف حال العدو ومبلغ استعداده وقوته. وإذا كان الأعداء متعددين فلا بد في أخذ الحذر من معرفة ما بينهم من الوفاق والخلاف وأن نعرف الوسائل لمقاومتهم إذا هجموا، وأن يعمل بتلك الوسائل. فهذه ثلاثة لا بد منها، وذلك أن العدو إذا أنس غرة هاجمنا وإذا لم يهاجمنا بالفعل كنا دائمًا مهددين منه، فإن لم نهدد في نفس ديارنا كنا مهددين في أطرافها، فإذا أقمنا ديننا أو دعونا إليه عند حدود العدو فإنه لا بد أن يعارضنا في ذلك، وإذا احتجنا إلى السفر إلى أرضه كنا على خطر، وكل هذا يدخل في قوله: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ كما قال في آية أخرى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم﴾ (الأنفال: ٦٠). إلخ. وعلى النفوس المستعدة للفهم أن تبحث في كل ما يتوقف عليه امتثال الأمر من علم وعمل.

ويدخل في ذلك معرفة حال العدو ومعرفة أرضه وبلاده: طرقها ومضايقها وجبالها وأنهارها، فإننا إذا اضطررنا في تأديبه إلى دخول بلاده فدخلناها ونحن جاهلون لها كنا على خطر، وفي أمثال العرب «قتلت أرض جاهلها». وتجب معرفة مثل ذلك من أرضنا بالأولى حتى إذا هاجمنا فيها لا يكون أعلم بها منا.

ويدخل في الاستعداد والحذر معرفة الأسلحة واتخاذها واستعمالها، فإذا كان ذلك يتوقف على معرفة الهندسة والكيمياء والطبيعة وجر الأثقال فيجب تحصيل كل ذلك كما هو الشأن في هذه الأيام، ذلك أنه أطلق الحذر. أي ولا يتحقق الامتثال إلا بما تتحقق به الوقاية والاحتراز في كل زمن بحسبه.

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله تعالى عنهم عارفين بأرض عدوهم، وكان للنبي صلى الله عليه وسلم عيون وجواسيس في مكة يأتونه بالأخبار، ولما أخبروه بنقض قريش العهد استعد لفتح مكة. ولما جاء أبو سفيان

لتجديد العهد لظنه أنهم لم يعلموا بنكثهم لم يفلح وكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة له واحدًا. وقال أبو بكر لخالد يوم حرب اليمامة: حاربهم بمثل ما يحاربونك به السيف بالسيف والرمح بالرمح. وهذه كلمة جليلة، فالقول وعمل النبي وأصحابه كل ذلك دال على أن الاستعداد يختلف باختلاف حال العدو وقوته.

﴿فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا﴾: النفر مستعمل في الخروج إلى الحرب، و﴿ثُبَاتٍ﴾ جماعات ولا تتقيد الجماعة بعدد معين. و﴿جَمِيعًا﴾ يراد به جميع المؤمنين على الإطلاق وهذا على حسب حال العدو. وإن أخذ الحذر ليشمل مع ما تقدم كيفية سوق الجيش وقيادته وهو النفر. ولما كان هذا مما قد يتساهل فيه خصه بالذكر فأمر به بهذا التفصيل ولو لم يصرح به لكان الاجتهاد في أخذ الحذر مما قد يقف دونه فلا يصل إليه، وهو أن النفر على حسب الحاجة إلى مقاومة العدو، وهو أن يرسل الجيش جماعات وفرقًا كما عليه العمل حتى الآن، فإذا احتيج في المقاومة إلى نفر جميع أفراد الأمة وخروجهم للجهاد وجب وهو قوله ﴿أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا﴾. وليس المراد أن يكون النفر على كيفيتين الأولى أن يقسم الجيش إلى فرق وسرايا والثانية أن يسير خميسًا[١٠٥] واحدًا، وليس هذا هو المراد وإنما المراد الأول.

ويتوقف امتثال هذا الأمر على أن تكون الأمة كلها مستعدة دائمًا للجهاد بأن يتعلم كل فرد من أفرادها فنون الحرب ويتمرنوا عليها بالعمل، فيظهر أن المعافاة من الخدمة العسكرية ليست شرفًا بل هي إباحة لترك ما أوجبه الله في كتابه.

﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾: أي يبطئ هو عن السير إبطاء الضعف في إيمانه، والإتيان بصيغة التشديد للمبالغة في الفعل وتكراره. وليس معناه أن يحمل غيره على البطء فإن الخطاب للمؤمنين وهذا لا يصدر عن مؤمن: ويقال في اللغة «بَطَّأ» بالتشديد (لازم) بمعنى أبطأ، وقد شرح الله حال هذا القسم من الضعفاء توبيخًا لهم وإزعاجًا إلى تطهير نفوسهم وتزكيتها فقال:

﴿ فَإِنْ أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا ﴾ : فشكره لله على عدم شهوده لتلك الحرب دليل على إيمانه . ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ ﴾ كالظفر والغنيمة ، ﴿ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ : أي ليقولن قول من ليس منكم ، ولا جمعته مودة بكم ، يا ليتني كنت معهم فأفوز بذلك الفضل فوزهم ، فهو قد نسي أنه كان أخًا لكم ، وكان من شأنه أن يخرج معكم ، وما منعه أن يخرج إلا ضعف إيمانه ، ثم إن تمنيه بعد الظفر أو الغنيمة لو كان معكم دليل على ضعف عقله وكونه ممن يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، وهم الذين تشير إليهم الآية التالية :

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (٧٤) وَمَا لَكُمْ لا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا (٧٥) الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (٧٦) ﴾ .

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ ﴾ : بين الله تعالى حال ضعفاء الإيمان الذين يبطئون عن القتال في سبيله ، ثم دلهم بهذه الآية على طريق تطهير نفوسهم من ذلك الذنب العظيم ، ذنب القعود عن القتال ، ولو عملوا كل صالح وضعفت نفوسهم عن القتال لما كان ذلك مكفرًا لخطيئتهم . وسبيل الله هي طريق الحق والانتصار له ، فمنه إعلاء كلمة الله ونشر دعوة الإسلام ، ومنه دفاع الأعداء إذا هددوا أمتنا ، أو أغاروا على أرضنا ، أو نهبوا أموالنا ، أو صادرونا في تجارتنا ، وصدونا عن استعمال حقوقنا مع الناس ، فسبيل الله عبارة عن تأييد الحق الذي قرره ويدخل فيه كل ما ذكرناه . و﴿ يَشْرُونَ ﴾ بمعنى يبيعون قولاً واحدًا بلا احتمال ، واستعمال القرآن فيه مطرد ؛ ففي سورة يوسف : ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ﴾

(يوسف: ٢٠)، أي باعوه. وقال تعالى: ﴿ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ ﴾ (البقرة: ١٠٢). أي باعوها. وقال: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴾ (البقرة: ٢٠٧). أي يبيعها. والباء في صيغة البيع تدخل على الثمن دائمًا، فالمعنى أن من أراد أن يبيع الحياة الدنيا ويبذلها ويجعل الآخرة ثمنًا لها وبدلاً عنها فليقاتل في سبيل الله.

﴿ وَمَا لَكُمْ لا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ﴾: الخطاب لضعفاء الإيمان من المسلمين، لا للمنافقين. والمستضعفون هم المؤمنون المحصورون في مكة يضطهدهم المشركون ويظلمونهم وقد جعل لهم سبيلاً خاصًا عطفه على سبيل الله مع أنه داخل فيه كما علم من تفسيرنا له، والنكتة فيه إثارة النخوة، وهز الأريحية الطبيعية، وإيقاظ شعور الأنفة والرحمة، ولذلك مثل حالهم بما يدعو إلى نصرتهم، فقال: ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾.

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (٧٦) ﴾.

هذه الآية جواب عما عساه يطوف بخواطر أولئك الضعفاء، وهو أننا لا نقاتل لأننا ضعفاء والأعداء أكثر منا عَددًا، وأقوى منا عُددًا، فدلهم الله تعالى على قوة المؤمنين التي لا تعادلها قوة، وضعف الأعداء الذي لا يفيد معه كيد ولا حيلة، وهو أن المؤمنين يقاتلون في سبيل الله، وهو تأييد الحق الذي يوقن به صاحبه، وصاحب اليقين والمقاصد الصحيحة الفاضلة تتوجه نفسه بكل قواها إلى إتمام الاستعداد، ويكون أجدر بالصبر والثبات، وفي ذلك من القوة ما ليس في كثرة العدد والعدد.

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا

الْقِتَالَ لَوْلا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً (٧٧) أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَٰؤُلاءِ الْقَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (٧٨) مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا (٧٩)﴾ .

أخرج النسائي والحاكم عن ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابًا له أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا نبي الله كنا في عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا أذلة. فقال: «أُمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم». فلما حوله الله إلى المدينة أمرهم بالقتال فكفوا، فأنزل الله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ الآية. ذكره السيوطي في لباب النقول[١٠٦]. ورواه ابن جرير في تفسيره، وعنده روايات أخرى أنها في أناس من الصحابة على الإبهام[١٠٧].

إنني أجزم ببطلان هذه الرواية مهما كان سندها، لأنني أبرئ السابقين الأولين كسعد وعبد الرحمن مما رموا به. وهذه الآية متصلة بما قبلها، فإن اللّٰه تعالى أمر بأخذ الحذر والاستعداد للقتال والنفر له وذكر حال المبطئين لضعف قلوبهم وأمرهم بما أمرهم من القتال في سبيله وإنقاذ المستضعفين. ثم ذكر بعد ذلك شأناً آخر من شؤونهم، وذلك أن المسلمين كانوا قبل الإسلام في تخاصم وتلاحم وحروب مستعرة مستمرة ولا سيما الأوس والخزرج، فإن الحروب بينهم لم تنقطع إلا بالإسلام وبعد هجرة النبي صلى اللّٰه عليه وسلم إليهم. أمرهم الإسلام بالسلم وتهذيب النفوس بالعبادة والكف عن الاعتداء والقتال إلى أن اشتدت الحاجة إليه ففرضه عليهم فكرهه الضعفاء منهم. قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾: الاستفهام للتعجيب منهم إذ أمرهم اللّٰه تعالى باحترام الدماء، وكف الأيدي عن الاعتداء، وبإقامة الصلاة، وبالخشوع والعبودية للّٰه، وتمكين الإيمان في قلوبهم، وبإيتاء الزكاة التي تفيد مع تمكين الإيمان شد أواخي التراحم بينهم، فأحبوا أن يكتب اللّٰه عليهم القتال ليجروا على ما تعودوا. فلما كتبه

عليهم للدفاع عن بيضتهم، وحماية حقيقتهم، كرهه الضعفاء منهم، وكان عليهم أن يفقهوا من الأمر بكف الأيدي أن اللّه تعالى لا يحب سفك الدماء، وأنه ما كتب القتال إلا لضرورة دفاع المبطلين المغيرين على الحق وأهله لأنهم خالفوا أباطيلهم، واتبعوا الحق من ربهم، فيريدون أن ينكلوا بهم، أو يرجعوا عن حقهم، فأين محل الاستنكار في مثل هذه الحال؟ فهؤلاء هم ضعفاء المسلمين الذين ذكر أنهم يبطئون عن القتال ولذلك قال: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ و﴿أَوْ﴾ هنا بمعنى «بل»، أي أنهم يخشون الناس بالقعود عن قتالهم على ما فيه من مخالفة أمر اللّه تعالى. ولما كان من شأن الذي يساوي بين اثنين من الخشية أن يميل إلى هذا تارة وإلى الآخرة تارة، وكان هؤلاء قد رجحوا بترك القتال خشية الناس مطلقاً قال: ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ أي بل أشد خشية.

كان بعض القوم بطراً جاهلاً إذا أصابه خير ونعمة يقول إن اللّه تعالى قد أكرمه بما أعطاه من ذلك وأصدره من لدنه وساقه إليه من خزائن فضله عناية منه به لعلو منزلته، وإذا وصل إليه شر - وهو المراد من السيئة - يزعم أن منبع هذا الشر هو النبي صَلى اللّه عليه وسلم وأن شؤم وجوده هو ينبوع هذه السيئات والشرور. فهؤلاء الجاهلون الذين كانوا يرون الخير والشر والحسنة والسيئة يتناوبانهم قبل ظهور النبي وبعده كانوا يفرقون بينهما في السبب الأول لكل منهما فينسبون الخير أو الحسنة إلى اللّه تعالى على أنه مصدرها الأول ومعطيها الحقيقي، يشيرون بذلك إلى أنه لا يد للنبي فيه، وينسبون الشر أو السيئة إلى النبي على أنه مصدرها الأول ومنبعها الحقيقي كذلك وأن شؤمه هو الذي رماهم بها. وهذا هو معنى ﴿مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ أو ﴿مِنْ عِندِكَ﴾ أي من لدنه ومن خزائن عطائه ومن لدنك ومن رزاياك التي ترمي بها الناس. فرد اللّه عليهم هذه المزاعم بقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾: أي أن السبب الأول وواضع أسباب الخير والشر المنعم بالنعم والرامي بالنقم إنما هو اللّه وحده وليس ليُمْن ولا لشؤم مدخل في ذلك، فهو بيان للفاعل الأول الذي يرد إليه الفعل فيما لا تتناوله قدرة البشر ولا يقع عليه كسبهم وهو

الذي كان بعنيه أولئك المشاقون عندما يقولون الحسنة من اللَّه والسيئة من محمد، أي أنه لا دخل لاختيارهم في الأولى ولا في الثانية، وأن الأولى من عناية اللَّه بهم والثانية من شؤم محمد عليهم، فجاءت الآية ترميهم بالجهل فيما زعموا ولو عقلوا لعلموا أن ليس لأحد فيما وراء الأسباب المعروفة فعل، الخير والشر في ذلك سواء.

هذا فيما يتعلق بمن بيده الأمر الأعلى في الخير والشر والنعم والنقم، أما ما يتعلق بسنة اللَّه في طريق كسب الخير والتوقي من الشر والتمسك بأسباب ذلك فالأمر على خلاف ما يزعمون كذلك، فإن اللَّه سبحانه وتعالى قد وهبنا من العقل والقوى ما يكفينا في توفير أسباب سعادتنا والبعد عن مساقط الشقاء. فإذا نحن استعملنا تلك المواهب فيما وهبت لأجله وصرفنا حواسنا وعقولنا في الوجوه التي ننال منها الخير وذلك إنما يكون بتصحيح الفكر وإخضاع جميع قوانا لأحكامه وفهم شرائع اللَّه حق الفهم والتزام ما حدده فيها فلا ريب في أننا ننال الخير والسعادة ونبعد عن الشقاء والتعاسة، وهذه النعم إنما يكون مصدرها تلك المواهب الإلهية فهي من اللَّه تعالى، فما أصابك من حسنة فمن اللَّه، لأن قواك التي كسبت بها الخير واستغزرت بها الحسنات، بل واستعمالك لتلك القوى إنما هو من اللَّه، لأنك لم تأت بشيء سوى استعمال ما وهب اللَّه. فاتصال الحسنة باللَّه ظاهر، ولا يفصلها عنه فاصل لا ظاهر ولا باطن. وأما إذا أسأنا التصرف في أعمالنا، وفرطنا في النظر في شؤوننا، وأهملنا العقل وانصرفنا عن سر ما أودع اللَّه في شرائعه، وغفلنا عن فهمه، فاتبعنا الهوى في أفعالنا، وجلبنا بذلك الشر على أنفسنا، كان ما أصابنا من ذلك صادرا عن سوء اختيارنا، وإن كان اللَّه تعالى هو الذي يسوقه إلينا جزاء ما فرطنا، ولا يجوز لنا أن ننسب ذلك إلى شؤم أحد أو تصرفه. ونسبة الشر والسيئات إلينا في هذه الحالة ظاهرة الصحة. فأما المواهب الإلهية بطبيعتها فهي متصلة بالخير والحسنات وإنما يبطل أثَرَها إهمالُها، أو سوء استعمالها، وعن كلا الأمرين يساق الشر إلى أهله وهما من كسب المهملين وسيّئي الاستعمال، فحق أن ينسب إليهم ما أصيبوا به وهم الكاسبون لسببه، فقد حالوا بكسبهم بين القوى التي غرزها اللَّه فيهم

لتؤدي إلى الخير والسعادة وبيّن ما حقها أن تؤدي إليه من ذلك وبعدوا بها عن حكمة اللّه فيها وصاروا بها إلى ضد ما خلقت لأجله، فكل ما يحدث بسبب هذا الكسب الجديد فأجدر به ألاّ ينسب إلا إلى كاسبه.

وحاصل الكلام في المقامين أنه إذا نظر إلى السبب الأول الذي يعطي ويمنع ويمنح ويسلب وينعم وينتقم فذلك هو اللّه وحده ولا يجوز أن يقال إن سواه يقدر على ذلك، ومن زعم غير هذا فهو لا يكاد يفقه كلاماً، لأن نسبة الخير إلى اللّه ونسبة الشر إلى شخص من الأشخاص، بهذا المعنى، مما لا يكاد يعقل، فإن الذي يأتي بالخير ويقدر على سوقه هو الذي يأتي بالشر ويقدر عليه، فالتفريق ضرب من الخبل في العقل.

وإذا نظرنا إلى الأسباب المسنونة التي دعا اللّه الخلق إلى استعمالها ليكونوا سعداء ولا يكونوا أشقياء. فمن أصابته نعمة بحسن استعماله لما وهب اللّه فذلك من فضل اللّه لأنه أحسن استعمال الآلات التي مَنَّ اللّه عليه بها فعليه أن يحمد اللّه ويشكره على ما أتاه، ومن فرط أو أفرط فى استعمال شىء من ذلك فلا يلومن إلا نفسه، وهو الذى أساء إليها بسوء استعماله ما لديه من المواهب، وليس بسائغ له أن ينسب شيئا من ذلك إلى النبي ولا إلى غيره، فإن النبي أو سواه لم يغلبه على اختياره ولم يقهره على إتيان ما كان سببا في الانتقام منه.

فلو عقل هؤلاء القوم لحمدوا اللّه وحمدوك ـ (يا محمد) ـ على ما ينالون من خير، فإن اللّه هو مانحهم ما وصلوا به إلى الخير وأنت داعيهم لالتزام شرائع اللّه وفي التزامها سعادتهم. ثم إذا أصابهم شر كان عليهم أن يرجعوا باللائمة على أنفسهم لتقصيرهم في أعمالهم أو خروجهم عن حدود اللّه، فعند ذلك يعلمون أن اللّه قد انتقم منهم للتقصير أو العصيان فيؤدبون أنفسهم ليخرجوا من نقمته إلى نعمته لأن الكل من عنده وإنما ينعم على من أحسن الاختيار ويسلب نعمته عمن أساءه.

وقد تضافرت الآثار على أن طاعة اللّه من أسباب النعم، وأن عصيانه من

مجالب النقم، وطاعة اللّه إنما تكون باتباع سننه، وصرف ما وهب من الوسائل فيما وهب لأجله.

ولهذا النوع من التعبير نظائر في عرف التخاطب، فإنك لو كنت فقيرا وأعطاك والدك مثلاً رأس مال فاشتغلت بتنمية وبالاستفادة منه مع حسن في التصرف وقصد في الإنفاق وصرت بذلك غنيّا فإنه يحق لك أن تقول إن غناك إنما كان من ذلك الذي أعطاك رأس المال وأعدك به للغنى. أما لو أسأت التصرف فيه وأخذت تنفق منه فيما لا يرضاه واطلع على ذلك منك فاسترد ما بقي منه وحرمك نعمة التمتع به فلا ريب في أن يقال إن سبب ذلك إنما هو نفسك وسوء اختيارها مع أن المعطي والمسترد في الحالين واحد وهو والدك، غير أن الأمر ينسب إلى مصدره الأول إذا انتهى على حسب ما يريد وينسب إلى السبب القريب إذا جاء على غير ما يحب لأن تحويل الوسائل عن الطريق التي كان ينبغي أن تجري فيها إلى مقاصدها إنما ينسب إلى من حولها وعدل بها عما كان يجب أن تسير إليه.

وهناك للآية معنى أدق، يشعر به ذو وجدان أرق مما يجده الغافلون من سائر الخلق، وهو: أن ما وجدت من فرح ومسرة وما تمتعت به من لذة حسية أو عقلية فهو الخير الذي ساقه اللّه إليك واختاره لك وما خلقت إلا لتكون سعيدا بما وهبك. أما ما تجده من حزن وكدر فهو من نفسك. ولو نفذت بصيرتك إلى سر الحكمة فيما سبق إليك لفرحت بالمحزن فرحك بالسار، وإنما أنت بقصر نظرك تحب أن تختار ما لم يختره لك العليم بك المدبر لشأنك. ولو نظرت إلى العالم نظرة من يعرفه حق المعرفة وأخذته كما هو وعلى ما هو عليه لكانت المصائب لديك بمنزلة التوابل الحريفة يضيفها طاهيك على ما يهيئ لك من طعام لتزيده حسن طعم وتشحذ منك الاشتهاء لاستيفاء اللذة، واستحسنت بذلك كل ما اختاره اللّه لك، ولا يمنعك ذلك من التزام حدوده والتعرض لنعمه، والتحول عن مَصَابِّ نقمه. فإن اللذة التي تجدها في النقمة إنما هي لذة التأديب، ومتاع التعليم والتهذيب، وهو متاع تجتني فائدته، ولا تلتزم طريقته. فكما يسر طالب الأدب أن يتحمل المشقة في تحصيله وأن يلتذ بما يلاقيه من تعب فيه، يسره كذلك أن يرتقي

فوق ذلك المقام إلى مستوى يجد نفسه فيه متمتعا بما حصل، بالغا ما أمل، وفي هذا كفاية لمن يريد أن يكتفي.

﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلاً (٨١) ﴾.

ليس هذا خاصًا بالمنافقين، بل يكون من ضعفاء الإيمان ومرضى القلوب..

وقد زعم بعض المفسرين أن الأمر بالإعراض عن المنافقين هنا منسوخ بقوله تعالى: ﴿ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ (التحريم: ٩). ورده الفخر الرازي. وقالوا مثله في الآية السابقة. وإنهم لا يكادون يتركون آية من آيات العفو والصفح والحلم ومكارم الأخلاق في معاملة المخالفين إلا ويزعمون نسخه، وهو موقف ننكره كل الإنكار.

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلاَّ قَلِيلاً (٨٣) ﴾.

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ﴾: أي أنهم من الطيش والخفة بحيث يستفزهم كل خبر عن العدو يصل إليهم فيطلق ألسنتهم بالكلام فيه وإذاعته بين الناس. وما كان ينبغي أن تشيع في العامة أخبار الحرب وأسرارها ولا أن تخوض العامة في السياسة، فإن ذلك يشغلها بما يضر ولا ينفع - يضرهم أنفسهم بما يشغلهم عن شؤونهم الخاصة، ويضر الأمة والدولة بما يفسد عليها من أمر المصلحة العامة.

﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾: فالمعنى لو أن أولئك المذيعين ردوا ذلك الأمر، إلى الرسول وإلى أولي الأمر لكان علمه حاصلاً عنده وعند بعض أولي الأمر، وهم الذين يستنبطون مثله ويستخرجون خفاياه بدقة نظرهم، فهو إذن من الأمور التي لا يكتنه سرها كل فرد

من أفراد أولي الأمر، وإنما يدرك غوره بعضهم لأن لكل طائفة منهم استعدادا للإحاطة ببعض المسائل المتعلقة بسياسة الأمة وإدارتها دون بعض. فهذا يرجح رأيه في المسائل الحربية، وهذا يرجح رأيه في المسائل المالية، وهذا يرجح رأيه في المسائل القضائية، وكل المسائل تكون شورى بينهم .فإذا كان مثل هذا لا يستنبطه إلا بعض أولي الأمر دون بعض فكيف يصح أن يجعل شَرْعا(١٠٨) بين العامة يذيعون به؟ هذا وجه.

والوجه الثاني أن المستنبطين هم بعض الذين يردون الأمر إلى الرسول وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم، أي لو ردوا ذلك الأمر إليهم وطلبوا العلم به من ناحيتهم لعلمه من يقدر أن يستفيد العلم به من الرسول ومن أولي الأمر منهم، فإن الرسول وأولي الأمر هم العارفون به، وما كل من يرجع إليهم فيه يقدر أن يستنبط من معرفتهم ما يحب أن يعرف، بل ذلك مما يقدر عليه بعض الناس دون بعض.

والمختار الوجه الأول. فالواجب على الجميع تفويض ذلك إلى الرسول وإلى أولي الأمر في زمنه صَلى اللّه عليه وسلم وإليهم دون غيرهم من بعده لأن جميع المصالح العامة توكل إليهم ومن أمكنه أن يعلم بهذا التفويض شيئاً يستنبطه منهم فليقف عنده، ولا يتعده، فإن مثل هذا من حقهم، والناس فيه تبع لهم، ولذلك وجبت فيه طاعتهم.

لا غضاضة في هذا على فرد من أفراد المسلمين، ولا خدشا لحريته واستقلاله، ولا نيلاً من عزة نفسه، فحسبه أنه حر مستقل في خويصة نفسه، لم يكلف أن يقلد أحدا في عقيدته ولا في عبادته، ولا غير ذلك من شؤونه الخاصة به، وليس من الحكمة ولا من العدل ولا المصلحة أن يسمح له بالتصرف في شؤون الأمة ومصالحها، وأن يفتات عليها في أمورها العامة وإنما الحكمة والعدل في أن تكون الأمة في مجموعها حرة مستقلة في شؤونها كالأفراد في خاصة أنفسهم، فلا يتصرف في هذه الشؤون العامة إلا من تثق بهم من أهل الحل والعقد، المعبر عنهم

في كتاب اللّه بأولي الأمر، لأن تصرفهم وقد وثقت بهم الأمة هو عين تصرفها، وذلك منتهى ما يمكن أن تكون به سلطتها من نفسها.

وزعم الرازي وغيره أن في هذه الآية دليلاً على حجية القياس الأصولي. وإنما تعلق الأصوليون في هذا بكلمة «يستنبطونه» وهي من مصطلحاتهم الفنية ولم تستعمل في القرآن بهذا المعنى فقولهم مردود.

﴿ وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾: وفسر بعض المفسرين الفضل والرحمة بالقرآن وبعثة النبي صَلى اللّه عليه وسلم والقليل المستثنى بمثل قس بن ساعدة وورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل الذين كانوا مؤمنين باللّه قبل بعثة النبي صَلى اللّه عليه وسلم وهو تفسير نختاره ونوافقهم عليه.

﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لا تُكَلَّفُ إِلاَّ نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلاً (٨٤) ﴾.

تقدم أن الآيات في وصف أولئك الضعفاء، ولما قال إن الرسول ليس حفيظا عليهم وإنما هو مبلغ عن اللّه تعالى: أيد هذا وأوضحه بقوله: ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لا تُكَلَّفُ إِلاَّ نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾. أي إنك أنت المكلف أن تقاتل في سبيل اللّه، والرقيب على نفسك فقم بما يجب عليك بالعمل وحرض المؤمنين على القتال معك لأن التحريض من التبليغ الذي منه الأمر والنهي. ﴿ عَسَى اللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾: عسى هنا تدل على الإعداد والتهيئة لأن الترجي الحقيقي محال على العالم بكل شيء القادر على كل شيء، فهي بمعنى الخير والوعد، وخيره تعالى حق لأنه لا يخلف الميعاد. والبأس القوة، وكان بأس الكافرين موجها إلى إذلال المؤمنين، لأجل الإيمان لا لذواتهم وأشخاصهم، فتأييد الإيمان متوقف على كف بأسهم، وكفه متوقف على تصدي المؤمنين للجهاد.

﴿ مَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَّهُ كِفْلٌ مِّنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا (٨٥) وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ

كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾ اللَّهُ لا إِلَٰهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾ ﴾.

حمل المفسر (الجلال) وغيره الشفاعة على ما يكون بين الناس في شؤونهم الخاصة من المعايش[١٠٩]. وهو خطأ فإن هذا التخصيص يذهب بما في الآية من القوة والحرارة ويخرجها من السياق، والصواب أنها أعم. فالمقصود أولاً وبالذات الشفاعة المتعلقة بالحرب، وقد علمنا أن الآيات في المبطئين عن القتال والذين يبيتون ما لا يرضى اللّه تعالى من خلاف ما أمر به الرسول صَلى اللّه عليه وسلم ومن ذلك ضروب الاعتذار التي كانوا يعتذرون بها، وقد يكون هذا الاعتذار بواسطة بعض الناس الذين يرجى السماع لهم والقبول منهم، وهو عين الشفاعة.

وبعد أن علم اللّه المؤمنين طريقة الشفاعة الحسنة والسيئة، وهي من أسباب التواصل بين الناس، علمهم سنة التحية بينهم وبين إخوانهم الضعفاء والأقوياء في الإيمان وحس الأدب بينهم وبين من يلقونه في أسفارهم فقال: ﴿ وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ﴾.

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾: المعنى أنه رقيب عليكم في مراعاة هذه الصلة بينكم بالتحية، وفيه تأكيد لأمر هذه الصلة بين الناس.

﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً ﴿٨٨﴾ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا ﴿٨٩﴾ إِلاَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً ﴿٩٠﴾ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ

أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِن لَّمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُوْلَائِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا (٩١)﴾.

الفاء في قوله تعالى ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ﴾ تشعر بارتباط الآية بما قبلها، وزعم بعضهم أن الفاء للاستئناف وهذا لا معنى له، وإنما يخترع الجاهل تعليلات ومعاني لما لا يفهمه. فالآية مرتبطة بما قبلها أشد الارتباط، إذ الكلام السابق كان في أحكام القتال حتى ما ورد في الشفاعة الحسنة والسيئة، وقد ختمه بقوله: ﴿االلَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ﴾ (النساء: ٨٧) إلخ، أي لا إله غيره يخشى ويخاف أو يرجى فتترك تلك الأحكام لأجله، ثم جاء بهذه الآيات موصولة بما قبلها بالفاء وهي تفيد تفريع الاستفهام الإنكاري فيها على ما قبله، أي إذا كان اللّه تعالى قد أمركم بالقتال في سبيله وتوعد المبطئين عنه والذين تمنوا تأخير كتابته عليهم، وإذا كان لا إله غيره فيترك أمره وطاعته لأجله - فما لكم تترددون في أمر المنافقين وتنقسمون فيهم إلى فئتين.

والمنافقون هنا غير من نزلت فيهم آيات البقرة وسورة المنافقين وأمثالهن من الآيات. المراد بالمنافقين هنا فريق من المشركين كانوا يظهرون المودة للمسلمين والولاء لهم وهم كاذبون فيما يظهرون، ضلعهم مع أمثالهم من المشركين، ويحتاطون في إظهار الولاء للمسلمين إذا رأوا منهم قوة، فإذا ظهر لهم ضعفهم انقلبوا عليهم وأظهروا لهم العداوة. فكان المؤمنون فيهم على قسمين منهم من يرى أن يعدوا من الأولياء ويستعان بهم على سائر المشركين المحادين لهم جهرا، ومنهم من يرى أن يعاملوا كما يعامل غيرهم من المجاهرين بالعداوة ممن لا ينافق، فأنكر اللّه عليهم ذلك وقال:

﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا﴾: أي كيف تتفرقون في شأنهم والحال أن اللّه تعالى أركسهم وصرفهم عن الحق الذي أنتم عليه بما كسبوا من أعمال الشرك والمعاصي حتى إنهم لا ينظرون فيه نظر إنصاف وإنما ينظرون إليكم وما أنتم عليه نظر الأعداء المبطلين ويتربصون بكم الدوائر. ﴿فَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ

اللَّه﴾ : أي حتى يؤمنوا ويهاجروا . . وكانت الهجرة لازمة للإيمان لزوما مطردا، فلذلك استغنى بذكرها عن ذكره إيجازاً .

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلاَّ خَطَئًا وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلاَّ أَن يَصَّدَّقُوا فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿٩٣﴾﴾.

هذه الآية جاءت بعد أن ورد ما ورد في المذبذين الذين أذن اللَّه بقتلهم إلا من استثنى لـلتناسب وتتميم أحكام القتل، فذكر هنا أن من شأن المؤمن ألا يقتل مؤمنا لأن الإيمان مانع ذلك وبيانه من وجهين: أحدهما: أن المؤمن إنما يصح إيمانه ويكمل إذا كان يشعر بحقوق الإيمان عليه وهي حقوق للَّه وحقوق للعباد، ومن حدود حقوق المؤمنين أن في القصاص حياة لما فيه من الزجر عن القتل. فالمؤمن الصادق يشعر بهذا الحق وهذه الحياة وأنه إذا أخل بحقوق الدماء فقد استهزأ بحياة الأمة ومن استهزأ بحياة الأمة ولم يحترم أكبر حقوقها ولم يبال بما يقع فيه المؤمنون من الخطر فأمره معلوم، فإنه باعتدائه على مؤمن قد هدم ركنا من أركان قوة الإيمان وحزبه وذلك آية عدم المبالاة بقوة الإيمان وقوامه، والمؤمن غيور على الإيمان فلا يصدر منه ذلك أي ليس من شأنه أن يصدر عنه.

ثم ذكر سبب العقوبة على الخطإ في الأمور العظيمة كأمر القتل، وهو أن الخطأ فيه لا يخلو من التهاون وعدم العناية بالاحتياط، ومثل الخطأ في هذا الأمر النسيان ولولا أن من شأنهما أن يعاقب اللَّه عليهما لما أمرنا تعالى بالدعاء بألا يؤاخذنا عليهما بقوله في آخر سورة البقرة: ﴿رَبَّنَا لا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ (البقرة: ٢٨٦) ولم يخبرنا أنه رفع عنا المؤاخذة عليهما في الدنيا والآخرة. وقد ثبت القرآن أن آدم نسي ومع ذلك سميت مخالفته معصية وعوقب عليها. ولكن ورد في الحديث: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». وهو معقول ولا

ينافي ما قلناه، فإن عقاب قتل الخطأ ليس هو عقاب قتل العمد وهو ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (المائدة: ٤٥). وأما في الآخرة فلا يؤاخذنا بما نفعله مخالفا لأمره إذا نسينا أو أخطأنا فيرجى أن يستجيب اللّه دعاءنا.

﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾: هذا فرع عن كون القتل ليس من شأن المؤمن مع المؤمن لأنه ينافي الإيمان. وقال ابن عباس هذه الآية آخر آية نزلت في عقاب القتل. وقال بعض الصحابة إن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء آية: ٤٨، ١١٦) نزل قبل هذه الآية بستة أشهر فهذه الآية مخصصة له، وقد قلنا من قبل إن قوله تعالى: ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾ فيه مع تغليظ أمر الشرك أن كل شيء بمشيئته تعالى فلو شاء أن يخصص أحدا بالمغفرة فلا مرد لمشيئته. وقد يقال إنه أخرج من هذه المشيئة من يقتل مؤمنا متعمدا فآية ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ نزلت ترغيبا للمشركين الذين آذوا النبي صلّى اللّه عليه وسلم في الإيمان، وهم الذين نزل فيهم ﴿إِن يَنتَهُوا يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ﴾ (الأنفال: ٣٨). وقد نقل عن ابن عباس أن قاتل العمد لا توبة له وقالوا إن آية الفرقان نزلت في المشركين والتوبة فيها متعلقة بعدة أعمال منها القتل ومنها الشرك.

وقد يقال: كيف تقبل التوبة من المشرك القاتل الزاني، ولا تقبل من المؤمن الذي ارتكب القتل وحده؟ ويمكن أن يجاب من القائلين بعدم توبة القاتل بأن المشرك الذي لم يؤمن بالشريعة التي تحرم هذه الأمور له شبه عذر لأنه كان متبعاً لهواه بالكفر وما يتبعه ولم يكن ظهر له صدق النبوة وما يتبع ذلك، فلما ظهر له الدليل على أن ما كان عليه هو كفر وضلال تاب وأناب وآمن وعمل الصالحات فهو جدير بالعفو وإن كان في إجرامه السابق مقصرا في النظر والاستدلال. وأما المؤمن الموقن بصحة النبوة وتحريم اللّه للقتل وجعله قاتل النفس البريئة كقاتل الناس جميعا فلا عذر له، بل لا يعقل أن يرجح هواه على إيمانه مع أنه لا يطرأ على إيمانه من الشك الاضطراري ما يكون له شبه عذر. أما إذا طرأ عليه ذلك فإن حكمه حكم القاتل

الكافر. وذلك أن الكافر الذي بلغته الدعوة ولم يؤمن لم يعرض عن الإيمان إلا لأن الدليل لم يظهر له على صحة النبوة، وهو يعاقب على التقصير في النظر وتصحيح الاستدلال حتى يخلد في النار. وإذا أحسن النظر وتبين له الهدى فآمن واهتدى يغفر له ما قد سلف في زمن الكفر لأنه كان عملاً مرتبا على الكفر، والكفر نفسه كان خطأ منه فأشبه قتله قتل الخطإ. ومثله من أخطأ في الدليل بعد التسليم به لشبهة عرضت له فيه فمعصيته لم تكن تهاونا بأمر اللّه عز وجل ولا استهزاء بآياته ولا دليلاً على إيثاره لهواه على ما عند اللّه.

أما القاتل المؤمن فأمره على غير ذلك، فإنه مؤمن باللّه وبرسوله وبما جاء به إيمان يقين وإذعان لما جاء به الدين من تعظيم أمر الدعاء، وهو يعلم أن المؤمن أخ له ونصير بحكم الإيمان فكيف يعمد بعد هذا إلى الاستهانة بأمر اللّه وحكمه، وحل ما عقده وتوهين أمر دينه بهدم أركان قوته وتجرئة الناس على مثل ذلك حتى يهن المسلمون ويضعفوا ويكون بأسهم بينهم شديدا لا جرم أن عقابه يكون شديدا بحيث لا يقبل توبته.

ومن نظر إلى انحلال أمر الإسلام والمسلمين بعدما أقدم بعضهم على سفك دم بعض من زمن طويل يظهر له وجه هذا، وأن القاتل لا يعذر بهذه الجراءة على هذه الجريمة وهو لم تعرض له شبهة في أمر اللّه، إذ لا رائحة للعذر في عمله، بل هو مرجح للغضب وحب الانتقام وشهوة النفس على أمر اللّه تعالى، ومن فضل شهوة نفسه الخسيسة الضارة على نظر اللّه وعلى كتابه ودينه ومصلحة المؤمنين بغير شبهة ما فهو جدير بالخلود فى النار والغضب واللعنة. ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (آل عمران: ١٣٥)، وتأمل قوله: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ ولو سمح اللّه أن يفضل أحد شهوته أو حميته وغضبه على اللّه ورسوله وكتابه ودينه والمؤمنين، ووعده بالمغفرة، لتجرأ الناس على كل شيء ولم يكن للدين ولا للشرع حرمة في قلوبهم. فهذا تقرير قول من قالوا إن القاتل لا تقبل توبته ولا بد من عقابه والروايات فيه عن الصحابة والسلف كثيرة تراجع في تفسير ابن جرير(١١٠).

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَٰلِكَ كُنتُم مِّن قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٩٤) ﴾.

بين اللّٰه تعـالى في الآية السـابقـة بعض أحكام المنافـقين ومنه نهي المؤمنين أن يتـخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا. ومنها أن الذين يلقون إلى المؤمنين السلم ويعتزلون قتالهم لا يجوز لهم أن يقاتلوهم. فنهى عن قتل من لم يقاتل. ثم ذكر أنه ليس من شأن المؤمن أن يقتل مؤمنا إلا على سبيل الخطإ. وبعد هـذا أراد تعالى أن ينبه المؤمنين على ضرب من ضروب قتل الخطإ كان يحصل في ذلك العهد عند السفر إلى أرض المشركين. وذلك أن الإسلام كان قد انتشر ولم يبق مكان في بلاد العرب وقبائلهم يخلو من المسلمين أو ممن يميلون إلى الإسلام ويتربصون الفرص للاتصال بأهله للدخول فيه فأعلم اللّٰه المؤمنين بذلك وأمرهم ألاّ يحسبوا كل من يجدونه في دار الكفر كافرا وأن يتبينوا فيمن تظهر منهم علامات الإسلام كالشهادة أو السلام الذي هو تحية المؤمنين وعلامة الأمن والاستئمان، وألا يحملوا مثل هذا على المخادعة إذ ربما يكون الإيمان قد طاف على هذه القلوب وألم بها إن لم يكن تمكن فيها. وقد أفادت الآية أن ما سبق من قتل من ألقى السلام لشبهة التقية قد مضى على أنه من قتل الخطإ وأن اللّٰه تعالى أراد بإنزالها أن يعد ما يقع منه بعد نزولها من قتل العمد لأنه أمر فيها بالتثبت ونهى عن إنكار إسلام من يدعي الإسلام ولو بإلقاء تحيته، فكيف بمن ينطق بالشهادتين؟ ثم ذكر ما من شأنه أن يقوي الشبهة في نفس من يظن أن إظهار الإسلام لأجل التقية وهو ابتغاء عرض الحياة الدنيا. فهدى المؤمن بهذا إلى أن يتهم نفسه ويفتش عن قلبه ولا يبني الظن على ميله وهواه، بل أوجب عليه أن يبني على الظاهر ويقبله حتى يتبين له خلافه.

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾: هذا تأكيد لذلك التنبيه في قوله: ﴿ تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ لأجل التحذير من الوقوع في مثل هذا الخطإ فهو شبيه بالوعيد،

ويحتمل أن يكون وعيدا إذا قلنا إن قوله تعالى: ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ حكم جديد بأن قتل من ألقى السلام يعد من قتل المؤمن عمدا. والمعنى أن اللّٰه تعالى خبير بأعمالكم لا يخفى عليه شيء من مرجحات الحمل عليها في نفوسكم فإن كان فيه ابتغاء حظ الحياة الدنيا فهو يجازيكم على ذلك فلا تغفلوا، بل تثبتوا وتبينوا، وحكم الآية يعمل به بصرف النظر عن سبب نزولها وهو أن كل من أظهر الإسلام يقبل منه ويعد مسلما ولا يبحث عن الباعث له على ذلك، ولا يتهم في صدقه وإخلاصه.

﴿لا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلاًّ وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥) دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا (٩٦) إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُوْلَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (٩٧) إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً (٩٨) فَأُوْلَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا (٩٩) وَمَن يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَاغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَن يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا (١٠٠)﴾.

ذكر تعالى في الآية السابقة فضل المجاهدين في سبيل الله على القاعدين لغير عجز، فعلم أن العاجز معذور. ومعنى ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الطريق الذي يرضيه ويقيم دينه. ثم ذكر حال قوم أخلدوا إلى السكون وقعدوا عن نصر الدين بل وعن إقامته حيث هو، وعذروا أنفسهم بأنهم في أرض الكفر حيث اضطهدهم الكافرون ومنعوهم من إقامة الحق وهم عاجزون عن مقاومتهم. ولكنهم في الحقيقة غير معذورين لأنه كان يجب عليهم الهجرة إلى المؤمنين الذين يعتزون بهم، فهم بحبهم لبلادهم، وإخلادهم إلى أرضهم، وسكونهم إلى أهليهم ومعارفهم، ضعفاء في الحق لا مستضعفون، وهم بضعفهم هذا. فظلمهم لأنفسهم عبارة عن تركهم العمل بالحق خوفا من الأذى وفقد الكرامة عند عشرائهم المبطلين. وهذا الاعتذار

هو نحو مما يعتذر به الذين جاءوا أهل البدع على بدعهم في هذا العصر وفي كثير من الأعصار، يعتذرون بأنهم يجبون الغيبة عن أنفسهم ويدارون المبطلين، وهو عذر باطل. فالواجب عليهم إقامة الحق مع احتمال الأذى في سبيل اللَّه أو الهجرة إلى حيث يتمكنون من إقامة دينهم. وللفقهاء خلاف في الهجرة: هل وجوبها مضى أو هو مستمر في كل زمان؟ والمالكية على الوجوب. ولا معنى عندى للخلاف في وجوب الهجرة من الأرض التي يمنع فيها المؤمن من العمل بدينه، أو يؤذى فيه إيذاء لا يقدر على احتماله. وأما المقيم في دار الكافرين ولكنه لا يمنع ولا يؤذى إذا هو عمل بدينه بل يمكنه أن يقيم جميع أحكامه بلا نكير فلا يجب عليه أن يهاجر، وذلك كالمسلمين في بلاد الإنكليز لهذا العهد، بل ربما كانت الإقامة في دار الكفر سببا لظهور محاسن الإسلام وإقبال الناس عليه.

قال تعالى: ﴿إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾: دل الوعيد في الآية السابقة مع الاستثناء في هذه الآية على أن أولئك الذين اعتذروا عن عدم إقامة دينهم وعدم الفرار به هجرة إلى اللَّه ورسوله غير صادقين في اعتذارهم، فإن الاستضعاف الحقيقي عذر صحيح ولذلك استثنى أهله من الوعيد بهذه الآية. وقرن الرجال بالنساء والولدان فيها يشعر بأن المراد بالرجال الشيوخ الضعفاء والعجزة الذين هم كمن ذكر معهم ﴿لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلا يَهْتَدُونَ سَبِيلاً﴾: أي قد ضاقت بهم الحيل كلها فلم يستطيعوا ركوب واحدة منها، وعميت عليهم الطرق جميعا فلم يهتدوا طريقا منها، إمّا للزمانة والمرض، وإما للفقر والجهل بمسالك الأرض وأخراتها(١١١) ومضايقها. قال بعض المفسرين: «بحيث لو خرجوا هلكوا» أي بركوب التعاسيف أو قلة الزاد أو عدم الراحلة. وفسر بعضهم الولدان بالعبيد والإماء، وقال بعضهم بل هم الأولاد الصغار الذين لا يستطيعون ضربا في الأرض. وروي عن ابن عباس أنه قال كنت أنا وأمي من المستضعفين الذين ﴿لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الهجرة ﴿سَبِيلاً﴾. واستشكل بأن الأولاد غير مكلفين فلا يتناولهم الوعيد فيحتاج إلى استثنائهم، وأجاب في الكشاف بأنه «يجوز أن يكون المراد المراهقين منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف»(١١٢).

﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ﴾: قالوا إن ﴿عَسَى﴾ في كلام اللَّه للتحقيق، ولا يصح على إطلاقه لأنه يسلب الكلمة معناها فكأنه لا محل لها. ونقول فيها ما قلناه في لعل وهو أن معناها الإعداد والتهيئة، والمعنى أنه تعالى يعدهم ويهيؤهم لعفوه. والنكتة في اختيار التعبير عن التحقيق بعسى الدالة على الترجي - إن صح - هي تعظيم أمر ترك الهجرة وتغليظ جرمه.

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا (١٠١) وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَاحِدَةً وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَىٰ أَن تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا (١٠٢) فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ إِنَّ الصَّلاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا (١٠٣)﴾.

الكلام لا يزال في الجهاد وقد مر في الآيات السابقة الحث عليه لإقامة الدين وحفظه، وإيجاب الهجرة لأجل ذلك وتوبيخ من لم يهاجر من أرض لا يقدر فيها على إقامة دينه. والجهاد يستلزم السفر، والهجرة سفر. وهذه الآيات في بيان أحكام من سافر للجهاد أو هاجر في سبيل اللَّه إذا أراد الصلاة وخاف أن يفتن عنها، وهو أنه يجوز له أن يقصر منها وأن يصلي جماعتها بالكيفية التي ذكرت في الآية الثانية من هذه الآيات. والقصر المذكور في الآية الأولى هنا ليس هو قصر الصلاة الرباعية في السفر المبين بشروطه في كتب الفقه فذلك مأخوذ من السنة المتواترة، وأما ما هنا فهو في صلاة الخوف كما ورد عن بعض الصحابة وغيرهم من السلف. والشرط فيها على ظاهره، والقول بأنه «لبيان الواقع فلا مفهوم له»(١١٣) لغو من القول لايجوز أن يقال في أعلى الكلام وأبلغه. فهذا القصر المذكور في الآية الأولى هو المبين في الآية التي بعدها، وفي سورة البقرة

(آية ٢٣٩) بقوله تعالى : ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَانًا﴾ . فآية البقرة في القصر من هيئة الصلاة والرخصة في عدم إقامة صورتها بأن يكتفي الرجال المشاة والركبان بالإيماء عن الركوع والسجود، وهو قول في القصر المراد. والآية التي نحن بصدد تفسيرها في القصر من عدد الركعات بأن تصلي طائفة مع الإمام ركعة واحدة فإذا أتمتها جاءت طائفة أخرى وهي التي كانت تحرس الأولى فصلت معه الركعة الثانية، وليس في الآية أن واحدة من الطائفتين تتم الصلاة.

﴿وَلا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٠٤)﴾ .

روى ابن جرير أن عكرمة قال: نزلت هذه الآية في غزوة أحد كما نزل فيها: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ (آل عمران: ١٤٠) حين باتوا مثقلين بالجراح(١١٤) .

ثم جاء (الجلال) فنقل رأي عكرمة بالمعنى من غيره فأخطأ في تصويره، إذ قال إنها نزلت «لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه لما رجعوا من أحد فشكوا الجراحات»(١٦٥) . والمعروف في القصة أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا بعد غزوة أحد يرغبون اقتفاء أثر أبي سفيان على إثقالهم بالجراح. ولا حاجة في فهم الآية إلى ما ذكر بل هو مناف للأسلوب البليغ، إذ القصة ذكرت في سورة آل عمران تامة وهذه جاءت في سياق أحكام أخرى.

كان الكلام فيما سبق في شأن الحرب وما يقع فيها وبيان كيفية الصلاة في أثنائها وما يراعى فيها إذا كان العدو متأهبا للحرب من اليقظة وأخذ الحذر وحمل السلاح في أثنائها. وبين للمؤمنين في السياق شدة عداوة الكفار لهم وتربصهم غفلتهم وإهمالهم ليوقعوا بهم. بعد هذا نهى عن الضعف في لقائهم، وأقام الحجة على كون المشركين أجدر بالخوف منهم، لأن ما في القتال والاستعداد من الألم والمشقة يستوي فيه المؤمن والكافر، ويمتاز المؤمن بأن عنده من الرجاء بالله ما ليس عند الكافر، فهو يرجو منه النصر الذي وعد به، ويعتقد أنه قادر على إنجاز وعده،

ويرجو ثواب الآخرة على جهاده لأنه في سبيل اللَّه، وقوة الرجاء تخفف كل ألم وربما تذهل الإنسان عنه وتنسيه إياه.

﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلا تَكُن لِّلْخَائِنِينَ خَصِيمًا (١٠٥) وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (١٠٦) وَلا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا (١٠٧) يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا (١٠٨) هَا أَنتُمْ هَؤُلاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً (١٠٩) وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا (١١٠) وَمَن يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١١١) وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا (١١٢) وَلَوْلا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّت طَّائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍ وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (١١٣)﴾.

بعد أن حذر اللَّه المنافقين من أعداء الحق الذين يحاولون طمسه بإهلاك أهله، أراد أن يحذرهم مما يخشى على الحق من جهة الغفلة عنه، وترك العناية بالنظر في حقيقته وترك حفظه، فإن إهمال العناية بالحق أشد الخطرين عليه لأنه يكون سببا لفقد العدل أو تداعي أركانه، وذلك يفضي إلى هلاك الأمة، وكذلك إهمال غير العدل من الأصول العامة التي جاء بها الدين، فالعدو لا يمكنه إهلاك أمة كبيرة وإعدامها، ولكن ترك الأصول المقومة للأمة كالعدل وغيره يهلك كل أمة تهمله ولذلك قال:

﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلا تَكُن لِّلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾: هذه الجملة - ﴿وَلا تَكُن لِّلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ - مستأنفة فعطفها على ما قبلها ليس من قبيل عطف المفرد على المفرد المشارك له في الحكم بل من قبيل عطف الجملة الابتدائية على جملة قبلها لارتباطهما بالمعنى العام. والمعنى ولا تتهاون بتحري

الحق اغترارا بلحن الخائنين وقوة صلابتهم في الخصومة لئلا تكون خصيما لهم وتقع في ورطة الدفاع عنهم. وهذا الخطاب ليس خاصًا بالنبي صَلى اللّه عليه وسلم بل هو عام لكل من يحكم بين الناس بما أنزل اللّه كما أمر اللّه.

﴿ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ﴾ : ﴿ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ﴾ مما يعرض لك من شؤون البشر من نحو ميل إلى من تراه ألحن بحجته، أو الركون إلى مسلم لأجل إسلامه تحسينا للظن به، فإن ذلك قد يوقع الاشتباه، وتكون صورة صاحبه صورة من أتى الذنب الذي يوجب له الاستغفار، وإن لم يكن متعمدا للزيغ عن العدل، والتحيز إلى الخصم، فهذا من زيادة الحرص على الحق، كأن مجرد الالتفات إلى قول المخادع كاف في وجوب الاحتراس منه، وناهيك بما في ذلك من التشديد فيه.

﴿ وَلا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ ﴾: إن هؤلاء الخائنين يوجدون في كل زمان ومكان. وهذا النهي لم يكن موجها إلى النبي صَلى اللّه عليه وسلم خاصة، وإنما هو تشريع وجه إلى المكلفين كافة، وفي جعله بصيغة الخطاب له ـ وهو أعدل الناس وأكملهم ـ مبالغة في التحذير من هذه الخلة المعهودة من الحكام. ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾: أي من اعتاد الخيانة وألف الإثم فلم يعد ينفر منه، ولا يخاف العقاب الإلهي عليه، فيراقبه فيه، وإنما يحب اللّه أهل الأمانة والاستقامة.

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا (١٠٨) هَا أَنتُمْ هَؤُلاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً (١٠٩) وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا (١١٠) ﴾.

هذه الآيات تحذير من أعداء الحق والعدل الذين يحاولون هدم ركنهما، وهذا الركن هو المقصود من الشرائع. وإنما يمتثل هذا التحذير بالاجتهاد وتحري العدل وعدم الاغترار بظواهر الخصماء. والسوء ما يسوء به الإنسان غيره، والظلم ما كان

ضرره خاصًا بالعامل كترك الفريضة. والاستغفار طلب المغفرة من اللّه تعالى ويتضمن ذلك لازمه وهو الشعور بقبح الذنب والتوبة منه. ولسيدنا علي كرم اللّه وجهه خطبة في تفسير الاستغفار بالتوبة التي تذيب الشحم وتفني العظم(١١٦). ومعنى وجدانه اللّه غفورا رحيما أن اللّه أكرم من يرد توبة عبده إذا اطلع على قلبه وعرف الصدق والإخلاص.

﴿ وَمَن يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾: أي أنه تعالى قد حدد للناس بعلمه حدود الشرائع التي يضرهم تجاوزها، وبحكمته جعل لها عقاباً يضر المتجاوز لها، فهو إذن يضر نفسه ولا يضر اللّه شيئا.

﴿ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾: الخطيئة ما يصدر من الذنب عن الفاعل خطأ أي من غير ملاحظة أنه ذنب مخالف للشريعة، والإثم ما يصدر عنه مع الملاحظة أنه ذنب، أي مع تذكره وتصوره عند الفعل. وإن عدم الملاحظة والشعور بالذنب عند فعله قد يكون سببه تمكن داعيته من النفس ووصولها إلى درجة الملكات الراسخة والأخلاق الثابتة التي تصدر عنها الأعمال بغير تكلف ولا تدبر، وهذا المعنى هو المراد هنا.

والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه أي يحيره ويدهشه.

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّت طَّائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍ ﴾. كان الكلام في المختانين أنفسهم ومحاولتهم زحزحة الرسول صلى اللّه عليه وسلم عن الحق، وقد أراد تعالى بعد بيان تلك الأوامر والنواهي وتوجيهها إلى نبيه صلى اللّه عليه وسلم أن يبين فضله ونعمته عليه. ولا يصح تفسير الآية بما ورد من قصة طعمة لأنه على ما روى قد هم هو وأصحابه بإضلال النبي عن الحق الذي أنزله اللّه عليه(١١٧)، وهو تعالى يقول إنه بفضله ورحمته عليه قد صرف نفوس الأشرار عن الطمع في إضلاله والهم بذلك. وذلك أن الأشرار إذا توجهت إرادتهم وهممهم إلى التلبيس على شخص ومخادعته ومحاولة صرفه عن الحق فلا بد له أن يشغل طائفة من وقته لمقاومتهم

وكشف حيلهم وتمييز تلبيسهم وذلك يشغل المرء عن تقرير الحقائق وصرف وقت المقاومة إلى عمل آخر صالح نافع، ولذلك تفضل اللّه على نبيه صَلى اللّه عليه وسلم ورحمه بصرف كيد الأشرار عنه حتى بالهَمِّ بغشه وزحزحته عن صراط اللّه الذي أقامه عليه.

﴿ لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (١١٤) وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (١١٥) ﴾.

إن الكلام في الذين ﴿ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ ﴾ و ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ ومعناه أن الغالب عليهم الشر فهو الذي يجري في نجواهم لأنه أكبر همهم[١١٨]. والنكتة في ذكر الكثير هنا هو أن من النجوى ما يكون في الشؤون الخاصة كالزراعة والتجارة مثلاً فلا توصف بالشر، ولا هي مرادة من الخير، وإنما المراد بالنجوى الكثيرة المنفي الخير عنها: النجوى في شؤون الناس ولذلك استثنى الأمور الثلاثة التي هي مجامع الخير للناس.

﴿ وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ﴾ إلخ: لما بيّن اللّه تعالى في الآية التي قبل هذه وعده بالجزاء الحسن للذين يتناجون بالخير ويبتغون بنفع الناس مرضاة اللّه عز وجل، أراد أن يبيِّن في هذه الآية وعيده لأولئك الذين يتناجون بالشر، ويبيتون ما يكيدون به للناس. فهو يقول إن أولئك القوم مشاقون للرسول إذا كانوا يفعلون ما يفعلون بعد أن ظهرت لهم الهداية على لسانه صَلى اللّه عليه وسلم، وقامت عليهم الحجة بحقيقة ما جاء به. وأما من لم تتبين لهم الهداية فلا يستحقون هذا الوعيد، وهم متفاوتون فمن نظر منهم في الدليل فلم يظهر له الحق وبقي متوجها إلى طلبه بتكرار النظر والاستدلال مع الإخلاص فهو معذور غير مؤاخذ كالذي لم تبلغه الدعوة، وعليه جمهور الأشاعرة. والمشاقة بعد تبين الهدى إنما تكون عنادا وعصبية أو اتباعا لشهوة تفوت بهذه الهداية[١١٩].

﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيدًا (١١٦) إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلاَّ إِنَاثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلاَّ شَيْطَانًا مَّرِيدًا (١١٧) لَّعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (١١٨) وَلأُضِلَّنَّهُمْ وَلأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الأَنْعَامِ وَلآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا (١١٩) يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلاَّ غُرُورًا (١٢٠) أُوْلَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا (١٢١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلاً (١٢٢) ﴾ .

تقدم صدر هذه الآية في هذه السورة وتتمتها هناك ﴿ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ (آية : ٤٨). وقد تقدمها هنالك إثبات ضلال أهل الكتاب وتحريفهم، ودعوتهم إلى الإيمان بما أنزله اللّه على نبيه مصدقا لما معهم، فقد بيّن لهم أن اتباع الرسول فيما جاء به والتسليم له درجات ـ فمنها ما تغلب النفوس على مخالفته نزوات الشهوة وثورات الغضب ثم يعود صاحبه ويتوب، فهذا مما قد تناله المغفرة، وأما التوحيد الذي هو أساس الدين فلا يُغْفَر الميل عنه إلى ضرب من ضروب الشرك. والآيات التي قبل هذه الآية تفيد أن السياق هنا كالسياق هناك فأعادها لذلك المقصد وهو بيان أن مشاقة الرسول ومخالفته إنما تكون بالخروج عن التوحيد والوقوع في الشرك لأن التوحيد روح الدين وقوامه، فالمناسبة هنا تقتضي أن يعاد هذا المعنى، وهي إعادة تنادي البلاغة بطلبها ولا تعد من التكرار الذي قالوا إنه ينافي البلاغة، فإن هذا إنما يتحقق إذا كان المخاطبون قد فهموا منك معنى تمام الفهم كما تريد ثم ذكرته لهم بعبارة لا تزيدهم فائدة ولا تأثيرا جديدا ولا تمكينا للمعنى. وأما ما يفيد شيئاً من هذا الذي ذكرناه فهو الذي تقتضيه البلاغة.

﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلاَّ إِنَاثًا ﴾ : إن كثيرا من المفسرين قالوا إن المراد بالإناث هنا الموتى، لأن العرب تطلق عليهم لفظ الإناث لضعفهم أو يقال لعجزهم. ومع ذلك كانوا يعظمون بعض الموتى ويدعونها كما يفعل ذلك كثير من أهل الكتاب ومسلمي هذه القرون. وهذا هو الذي أختاره. والمراد بالدعاء ذلك التوجه المخصوص بطلب

المعونة لهيبة غيبية لا يعقل الانسان معناها. أما تفسير البعض للإناث بالأصنام، فهو مستبعد، وكذلك تفسيرها بالملائكة، لأنهم سموهم بنات اللّه.

﴿وَإِن يَدْعُونَ إِلاَّ شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾: أي وما يدعون بدعوتها إلا شيطانا مريدا، قالوا الشيطان يطلق على العارم[١٢٠] الخبيث من الجن والإنس. والمريد والمارد المتعري من الخيرات من قولهم: شجر أمرد إذا تعرى من الورق ومنه رملة مرداء لم تنبت شيئا. أو هو من مرد على الشيء إذا مرن عليه حتى صار يأتيه بغير تكلف، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ (التوبة: ١٠١) أي شيطاناً مرد على الإغواء والإضلال، أو تمرد واستكبر عن الطاعة. ثم وصفه وصفا آخر فقال: ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد مع السخط والإهانة والخزي، أي أبعده اللّه عن مواقع فضله وتوفيقه وموجبات رحمته. أي إنهم ما يدعون إلا ذلك الشيطان المريد الملعون الذي هو داعية الباطل والشر في نفس الإنسان بما يوسوس في صدره ويعده ويمنيه كما بينه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ إلخ.

النصيب المفروض هو ما للشيطان في نفس كل أحد من الاستعداد للشر الذي هو أحد النجدين في قوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ (البلد: ١٠) فهذا هو عون الشيطان على الإنسان، وهو عام في الناس حتى المعصومين. ولكن الله تعالى أخبرنا بأنه ليس له سلطان على عباده المخلصين، فإذا هو زين لهم شيئا لا يغلبهم على عمله، فما من إنسان إلا ويشعر من نفسه بوسوسة الشيطان فإن لم يكن بالشرك فبالمعصية والإصرار عليها أو الرياء في العبادة.

وهذا القول وأمثاله في القرآن المجيد في مخاطبة إبليس مع البارئ جلّ وعلا هو من الأقوال التكوينية أي التي يعبر بها عن تكوين العالم وما خلقه اللّه عليه كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ⑪﴾ (فصلت: ١١). فقوله تعالى هذا للسماء والأرض قول تكويني لا

تكليفي، فهو من قبيل قوله للشيء ﴿كُن فَيَكُونُ﴾ (يس: ٨٢). وقولهما: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ تكويني أيضا فهو عبارة عن كونهما وجدتا كما أراد اللّه تعالى أن توجدا عليه كما يجيب العبد العاقل نداء مولاه. والمعنى أن الشيطان خلق هكذا، فدعاؤه دعاء متمرد على الحق بعيد عن الخير مغرى بإغواء البشر وإضلالهم، كما عبر عن طبعه وسجيته بصيغة القسم: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ﴾.

إن إضلاله لمن يضلهم هو عبارة عن صرفهم عن العقائد الصحيحة بمعنى أنه يشغلهم عن الدلائل الموصلة إلى الحق والهدى. وأما التمنية فهي في الأعمال بأن يزين لهم الاستعجال باللذات الحاضرة والتسويف بالتوبة وبالعمل الصالح. بل هذا اسم جامع لأنواع وحي الشيطان كلها وتغريره للناس بعفو اللّه ورحمته ومغفرته.

﴿وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الأَنْعَامِ﴾: البتك يقارب البت في معناه العام الذي هو القطع والفصل. فالبت يقال في قطع الحبل والوصل من الحسيات، وفي الطلاق يقال طلقها بتة أي طلاقا بائنا. والبتك يقال في قطع الأعضاء والشعر ونتف الريش. وبتكت الشعر تناولت بِتْكَة منه وهي بالكسر القطعة المنجذبة، جمعها بِتَك. قال الشاعر:

طارت وفي يده من ريشها بِتَك

والمراد به ما كانوا يفعلونه من قطع آذان بعض الأنعام لأصنامهم كالبحائر التي كانوا يقطعون أو يشقون آذانها شقا واسعا ويتركون الحمل عليها. وكان هذا من أسخف أعمالهم الوثنية وسفه عقولهم ولهذا خصه بالذكر وإن كان داخلاً فيما قبله.

﴿وَلَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّهِ﴾: جرى قليل من المفسرين على أن المراد بتغيير خلق اللّه تغيير دينه، وذهب بعضهم إلى أنه التغيير الحسي وبعضهم إلى أنه التغيير المعنوي وبعضهم إلى ما يشملها. وقال كثير منهم إن المراد تغيير الفطرة الإنسانية بتحويلها عما فطرت عليه من الميل إلى النظر والاستدلال وطلب الحق وتربيتها على

الأباطيل والرذائل والمنكرات، فاللَّه سبحانه قد أحسن كل شيء خلقه وهؤلاء يفسدون ما خلق ويطمسون عقول الناس.

﴿ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا (١١٩) يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ﴾: لولا وعود الشيطان لما عني أولياؤه بنشر مذاهبهم الفاسدة وآرائهم وأضاليلهم، التي يبتغون بها الرفعة والجاه والمال، وهؤلاء موجودون في كل زمان ويعرفون بمقاصدهم. وقد دل على هذا ما قبله، ولكنه ذكره ليصل به قوله: ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلاَّ غُرُورًا ﴾ أي إلا باطلاً يغترون به ولا يملكون منه ما يحبون.

﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا (١٢٣) وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا (١٢٤) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً (١٢٥) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَٰوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا (١٢٦) ﴾.

يقال في سبب النزول: إنه اجتمع نفر من المسلمين واليهود والنصارى وتكلم كل في تفضيل دينه، فنزل قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلا أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ الآية. والمعنى بناء على ذلك: ليس شرف الدين وفضله ولا نجاة أهله به أن يقول القائل منهم: إن ديني أفضل وأكمل، وأحق وأثبت، وإنما عليه إذا كان موقناً به أن يعمل بما يهديه إليه، فإن الجزاء إنما يكون على العمل لا على التمني والغرور. فلا أمر نجاتكم أيها المسلمون منوط بأمانيكم في دينكم، ولا أمر نجاة أهل الكتاب منوط بأمانيهم في دينهم، فإن الأديان ما شرعت للتفاخر والتباهي، ولا تحصل فائدتها بمجرد الانتماء إليها والتمدح بها بلوك الألسنة والتشدق في الكلام، بل شرعت للعمل.

والآية مرتبطة بما قبلها سواء صح ما روي في سبب نزولها أم لم يصح، لأن

قوله تعالى: ﴿يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ﴾ في الآيات التي قبلها يدخل فيه الأماني التي كان يتمناها أهل الكتاب غرورا بدينهم إذ كانوا يرون أنهم شعب اللّه الخاص، ويقولون إنهم أبناء اللّه وأحباؤه وأنه لن تمسهم النار إلا أياما معدودة، وأنه لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى، وغير ذلك مما يقولون ويدعون. وإنما سرى هذا الغرور إلى أهل الأديان من اتكالهم على الشفاعات، وزعمهم أن فضلهم على غيرهم من البشر بمن بعث فيهم من الأنبياء لذاتهم، فهم بكرامتهم يدخلون الجنة وينجون من العذاب لا بأعمالهم. فحذرنا اللّه أن نكون مثلهم، وكانت هذه الأماني قد دبت إلى المسلمين في عصر النبي صلى اللّه عليه وسلم بدليل قوله تعالى في سورة الحديد: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ﴾ (الحديد: ١٦) الآية. فهذا خطاب للذين كانوا ضعفاء الإيمان من المسلمين في العصر الأول ولأمثالهم في كل زمان، واللّه عليم بما كانوا عليه حين أنزل هذه الموعظة وبما آل وما يؤول إليه أمرهم بعد ذلك، ولو تدبروا قوله لما كان لأمثال هذه الأماني عليهم من سلطان، فقد بين لهم طرق الغرور ومداخل الشيطان فيها. وقد روي حديث عن الحسن: «ليس الإيمان بالتمني ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل». وقال الحسن: إن قوما غرتهم المغفرة فخرجوا من الدنيا وهم مملوءون بالذنوب ولو صدقوا لأحسنوا العمل.

إن كثيرا من الناس يقولون تبعا لمن قبلهم في أزمنة مضت: إن الإسلام أفضل الأديان، أي دين أصلح إصلاحه؟ أي دين أرشد إرشاده؟ أي شرع كشرعه في كماله؟ ولو سئل الواحد منهم: ماذا فعل الإسلام؟ وبماذا يمتاز على غيره من الأديان؟ لا يحير جوابا. وإذا عرضت عليه شبهة على الإسلام وسئل كشفها حاص حيصة الحمر وقال أعوذ باللّه، أعوذ باللّه. والضال يبقى على ضلاله، والطاعن في الدين يتمادى في طعنه، والمغرور يسترسل في غروره. فالكلام كثير ولا علم ولا عمل يرفع شأن الإسلام والمسلمين.

﴿مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾: وإذا طبقنا المسألة على سنة اللّه التي لا تبديل لها ولا تحويل علمنا أن مصائب الدنيا تكون جزاء على ما يقصر فيه الناس من السير على

سنن الفطرة وطلب الأشياء من أسبابها، واتقاء المضرات باجتناب عللها، ﴿وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ (الشورى: ٣٠).

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾: تقدم في الآيات السابقة وصف الضالين الذين لا يستعملون عقولهم في فهم الدين وآياته وذكر حظ الشيطان منهم وإشغالهم بالأماني الخادعة، ثم بين أن أمر الآخرة ليس بالأماني وإنما هو بالعمل والإيمان، وأن العبرة عند اللّه بالقلوب والأعمال، والحقيقة واحدة لا تختلف باختلاف الأوقات والأحوال ولا تتبدل بتبديل الأجيال والآجال. ثم زاد هذا بيانا بهذه الآية فبين أن صفوة الأديان التي ينتحلها الناس هي ملة إبراهيم في إخلاص التوحيد وإحسان العمل، وعبر عن توجه القلب بإسلام الوجه لأن الوجه أعظم مظهر لما في النفس من الإقبال والإعراض والخشوع والسرور والكآبة وغير ذلك، وقد يظهر بعض الناس الخضوع أو الاحترام للآخر بإشارة اليد ولكن هذا يكون بالتعمل ويعرف بالمواضعة، وما يظهر في الوجه هو الفطري الذي يدل على السريرة وهو يتمثل في كل جزء منه كالعينين والجبهة والحاجبين والأنف والحركة. فإسلام الوجه للّه هو تركه له بأن يتوجه إليه وحده في طلب حاجاته وإظهار عبوديته، وهو كمال التوحيد وأعلى درجات الإيمان. وأما الإحسان فهو إحسان العمل - خلافا (للجلال)[١٢١] فيهما إذ عكس - واتباع ملة إبراهيم يراد به فيما يظهر ما أشار إليه في قوله عز وجل: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ (الشورى: ١٣). فإقامة الدين مرتبة فوق مرتبة التدين المطلق وهي العمل به على وجه الكمال بحيث يقوم بناؤه ويثبت، وعدم التفرق فيه و التعادي بين أهله.

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾: أي اصطفاه لتوحيده وإقامة دينه في زمن وبلاد غلبت عليها الوثنية وقوم أفسد الشرك عقولهم ودنس فطرتهم فكان إبراهيم خالصا مخلصا للّه، وبهذا المعنى سماه أن خليلا. وإذا أراد الله أن يكرم عبدا من عباده

أطلق عليه ما شاء، وإلا فإن المعنى المتبادر من لفظ الخليل في استعمالنا له يتنزه اللَّه عنه، فإن الخلة بين الخليلين إنما تتحقق بشيء من المساواة بينهما وهي من مادة التخلل الذي هو بمعنى الامتزاج والاختلاط.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾: ختم هذا السياق بهذه الآية لفوائد: إحداها: التذكير بقدرته تعالى على إنجاز وعده ووعيده في الآيات التي قبلها فإن له ما في السموات والأرض خلقا وملكا وهو أكرم من وعد وأقدر من أوعد. ثانيها: بيان الدليل على أنه المستحق وحده لإسلام الوجه له والتوجه إليه فى كل حال، وهذا هو روح الدين وجوهره لأنه هو المالك لكل شيء وغيره لا يملك بنفسه شيئا، فكيف يتوجه العاقل إلى من لا يملك شيئا ويترك التوجه إلى مالك كل شيء أو يشرك به غيره في التوجه ولو لأجل قربه منه؟ ثالثها: نفى ما ربما يسبق إلى بعض الأذهان من اللوازم العادية في اتخاذ اللَّه إبراهيم خليلاً - كأن يتوهم أحد أن هنالك شيئا من المناسبة أو المقاربة في حقيقة الذات أو الصفات، فبين تعالى أن كل ما في السموات والأرض ملك له ومن خلقه مهما اختلفت صفات تلك المخلوقات ومراتبها في أنفسها وبنسبة بعضها إلى بعض. فإذا هي نسبت إليه فهو الخالق المالك المعبود وهي مخلوقات مملوكة عابدة له خاضعة لأمره التكويني.
﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾: فسروا الإحاطة بالقدرة والقهر، ويصح أن يكون إحاطة وجود لأن هذه الموجودات ليس وجودها من ذاتها، ولا هي ابتدعت نفسها وإنما وجودها مستمد من ذلك الوجود الواجب الأعلى؛ فالوجود الإلهي هو المحيط بكل موجود فوجب أن يخلص الخلق له ويتوجه إليه العباد وحده ولا يشركوا به أحداً من خلقه)[١٢٢].

متفرقات

١ـ آيات من سورة الحج [مسألة الغرانيق]

٢ ـ الترتيب والتعقيب ـ الشفاعة ـ والتكرار: في القرآن

٣ ـ آية من سورة الأحزاب [مسألة زيد وزينب]

[مسألة الغرانيق]

(آيات من سورة الحج)

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلا نَبِيٍّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٥٤) وَلا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ (٥٥) ﴾.

قد يجد الباطل أنصارا، فيتبوأ من نفوسهم دارا، ويتخذ له منها قرارا، وتذهب على ذلك الأيام بعد الأيام، وتمضي عليه الأعوام إثر الأعوام، وهو يلعب بأهله، ويغلب أهواءهم بحيله، حتى يقصروا نظرهم عليه، ولا يجدوا ملجأ منه إلا إليه، فإذا أتوا من ناحيته رضوا، وإذا عرض لهم الحق أعرضوا. ولا يزالون كذلك إلى أن تنحل به عراهم، وتفسد بعلله قواهم، والحق لا يزال يعرض نفسه، يستخدم مرة لينه وأخرى بأسه، وهو الشاب الذي لا يهرم، والعامل الصبور الذي لا يسأم، وإنما يعرض بوجهه عن الأغبياء، ويولي ظهره الأشقياء، ثم لا ينفك يرحمهم ولا يبرح يتعهدهم، يسفر عليهم محياه، ويرسل إليهم أشعة من سناه، فإذا وافاهم وقد وهنت مُنَنُهم(١٢٣) ومَرِهَت(١٢٤) عيونهم وحلك ليلهم، واشتد خبلهم، صاح بهم منه صائح ورمحهم من جنده رامح، فقلق بالباطل مكانه وزلزلت من حوله أركانه، وفزع يطلب النصير، وثار يلتمس المجير، فلا يجد إلا أسبابا تقطعت به،

وأعضادا فت فيها بسببه، وقد رنَّق(١٢٥) قومه، وعبس يومه، فيحملق إلى الحق ويأخذ ببصره، ويستنزله بنظره، ولكن خاب الظن، وبطل الفن. ثم لا يلبث، وهو الباطل، أن يتحول عنده اليأس أملاً، ويجد من اليبس بللاً، فيظن، وهو هو، أن الحق ناصره، أن ستقوى به أواصره، فيستنصر بجنده، ويطلب النجدة من عنده، وأقرب ما يكون خصم إلى الهلكة إذا اطمأن إلى عدوه، وأمل الخير في دنوه، هذا شأن الباطل وأهله، مع تقلبه في ملله ونحله.

يعلم كل ناظر في كتابنا الإلهي، (القرآن) ما رفع الإسلام من شأن الأنبياء والمرسلين، والمنزلة التي أحلهم من حيث هم حملة الوحي، وقدوة البشر في الفضائل وصالح الأعمال، وتنزيهه إياهم عما رماهم به أعداؤهم وما نسبه إليهم المعتقدون بأديانهم. ولا يخفى على أحد من أهل النظر في هذا الدين القويم أنه قد قرر عصمة الرسل كافة من الزلل في التبليغ، والزيغ عن الوجهة التي وجه الله وجهوههم نحوها من قول أو عمل، وخص خاتمهم محمدا صلى الله عليه وسلم فوق ذلك بمزايا فصلت في ثنايا الكتاب العزيز.

عصمة الرسل في التبليغ عن الله أصل من أصول الإسلام، شهد به الكتاب، وأيدته السنة، وأجمعت عليه الأمة. وما خالف منه بعض الفرق فإنما هو في غير الإخبار عن الله وإبلاغ وحيه إلى خلقه. ذلك الأصل الذي اعتمدت عليه الأديان حتى لا يرتاب فيه مليٌّ يفهم ما معنى الدين.

مع ذلك لم يعدم الباطل فيه أعوانا يعملون على هدمه، وتوهين كنهه، أولئك عشاق الروايات وعبدة النقل. نظروا نظرة في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ ـ الآية. وفيما روي عن ابن عباس، رضي الله عنهما، من أن تمنى بمعنى قرأ، والأمنية القراءة، فعمي عليهم وجه التأويل الحق، على فرض صحة الرواية عن ابن عباس. فذهبوا يطلبون ما به يصح التأويل في زعمهم، فقُيِّض لهم من يروي في ذلك أحاديث تختلف طريقها، وتتباين ألفاظها وتتفق في أن النبي صلى الله عليه وسلم، عندما بلغ منه أذى المشركين ما بلغ، وأعرضوا عنه، وجفاه قومه وعشيرته، لعيبه أصنامهم، وزرايته على آلهتم، أخذه الضجر من إعراضهم.

ولحرصه على إسلامهم وتهالكه عليه، تمنى ألا ينزل عليه ما ينفرهم، لعله يتخذ ذلك طريقا إلى استمالتهم واستنزالهم عن غيهم وعنادهم فاستمر به ما تمناه حتى نزلت عليه سورة ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ (النجم: ١) وهو في نادي قومه. وروي أنه كان في الصلاة، وذلك التمني أخذ بنفسه فطفق يقرؤها فلما بلغ قوله: ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾ ﴾ (النجم: ٢٠) ألقى الشيطان في أمنيته التي تمناها بأن وسوس له بما شيعها به فسبق لسانه على سبيل السهو والغلط فمدح تلك الأصنام، وذكر أن شفاعتهن ترتجى. فمنهم من قال إنه عندما بلغ ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ سها فقال: تلك الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن لترتجى: ومنهم من روى «الغرانقة العلى»، ومنهم من روى: إن شفاعتهن ترتجى، بدون ذكر الغرانقة و الغرانيق. ومنهم من قال إنه قال وإنها لمع الغرانيق العلى ومنهم من روى وإنهن لهن الغرانيق العلى، وإن شفاعتهن لهي التي ترتجى. ففرح المشركون بذلك وعندما سجد في آخر السورة سجدوا معه جميعا؟!

قال ابن حجر العسقلاني: (١٢٦) وتعدد الطرق وصحة ثلاثة منها وإن كانت مرسلة يدل على أن للواقعة أصلاً صحيحا، وهذه الأسانيد الصحيحة- في رأيه- وإن كانت مراسيل يحتج بها من يرى الاحتجاج بالحديث المرسل، بل ومن لا يراه كذلك، لأنها متعددة يعضد بعضها بعضا. . ولولا خوف التطويل لأتيت بجميع تلك الروايات، ما صح عنده منها وما لم يصح، ولكن لا أرى حاجة إليه في مقالي هذا.

روى ذلك ابن جرير الطبري(١٢٧)، وشايعه عليه كثير من المفسرين. وفي طباع الناس إلف الغريب، والتهافت على العجيب، فولعوا بهذه التفاسير واتخذوها عقدة إيمانهم، حتى ظنوا - وبعض الظن إثم - أن لا معدل عنها، ولا سبيل في فهم الآية سواها، ونسوا ما رآه جمهور المحققين في تأويلها وذهب إليه الأئمة في بيانها، حتى ثارت ثائرة الشبه هذه الأيام في نفوس كثير منهم وهم يزعمون أنهم مسلمون، وأحسوا أن ذلك الضرب من التفسير لا يتفق مع أصل العصمة في التبليغ، وأن فيه

من الحجة للعدو ما لا سبيل إلى دفعه، فلجئوا إلى أهل العلم الصحيح يلتمسون منهم بيان المخرج مما سقطوا فيه، وتوهموا أنهم يقررون لهم ما ألفوا، ثم ينقذونهم من الحيرة مع ثباتهم على ما حرفوا، ولكن ضل رأيهم، وخاب ظنهم، وسيقامون على المنهج، ويرون الحق ناصعا أبلج.

في صحيح البخاري: وقال ابن عباس في ﴿إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾: إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه، فيبطل اللّه ما يلقي الشيطان، ويحكم اللّه آياته. ويقال أُمنيته قراءته «إلا أماني» يقرءون ولا يكتبون. اهـ. فتراه حكى تفسير الأمنية بالقراءة بلفظ «يقال» بعدما فسرها بالحديث، رواية عن ابن عباس، وهذا يدل على المغايرة بين التفسيرين. فما يدعيه الشراح من أن الحديث في رأي ابن عباس بمعنى التلاوة يخالف ظاهر العبارة، ثم حكايته تفسير الأمنية بمعنى القراءة بلفظ «يقال» يفيد أنه غير معتبر عنده (وسيأتي أن المراد بالحديث حديث النفس).

وقال صاحب الإبريز: إن تفسير تمنى بمعنى قرأ والأمنية بمعنى القراءة مروى عن ابن عباس في نسخة علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. ورواها علي بن صالح كاتب الليث عن معاوية بن صالح عن بن أبي طلحة عن ابن عباس، وقد علم ما للناس في ابن أبي صالح كاتب الليث وأن المحققين على تضعيفه. .. هذا ما في الرواية عن ابن عباس، وهي أصل هذه الفتنة وقد رأيت أن المحققين يضعفون راويها.

وأما قصة الغرانيق فمع ما فيها من الاختلاف الذي سبق ذكره جاء في تتميمها أن النبي صَلى اللّه عليه وسلم لم يفطن لما ورد على لسانه، وأن جبريل جاءه بعد ذلك فعرض عليه السورة فلما بلغ الكلمتين قال له: ما جئتك بهاتين، فحزن لذلك فأنزل اللّه عليه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ الآيات - تسلية له كما أنزل لذلك قوله: ﴿وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذًا لَّاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا (٧٣) وَلَوْلَا أَن ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا (٧٤) إِذًا لَّأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ

الْمَمَاتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً ﴿٧٥﴾﴾ (الإسراء: ٧٣-٧٥). وفي بعض الروايات: إن حديث الغرانيق فشا في الناس حتى بلغ أرض الحبشة فساء ذلك المسلمين والنبي صَلى اللّه عليه وسلم، فنزلت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ الآية. قال العسقلاني في شرح البخاري: وقد طعن في هذه القصة وسندها غير واحد من الأئمة حتى قال ابن إسحاق(١٢٨) وقد سئل عنها: هي من وضع الزنادقة اهـ. وكفى في إنكار حديث أن يقول فيه ابن إسحاق: إنه من وضع الزنادقة، مع حال ابن إسحاق المعروفة عند المحدثين.

وقال القاضي عياض: إن هذا الحديث لم يخرجه أحد من أهل الصحة، ولا رواه أحد بسند متصل سليم، وإنما أولع به وبمثله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم. ثم نقل عن أبي بكر بن العلاء ما يدل على سقم الرواية واضطراب الرواة فيها وما يقضي عليها بالوهن والسقوط عن درجة الاعتبار. وقال الإمام أبو بكر بن العربي - وكفى به حجة في الرواية والتفسير -: إن جميع ما ورد في هذه القصة لا أصل له.

قال القاضي عياض: والذي ورد في الصحيح أن النبي صَلى اللّه عليه وسلم قرأ: ﴿وَالنَّجْمِ﴾ وهو بمكة فسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس.. وقد يكون ذلك لبلاغة السورة، وشدة قرعها، وعظم وقعها. ثم قال القاضي: قد قامت الحجة وأجمعت الأمة على عصمته صَلى اللّه عليه وسلم ونزاهته عن هذه الرذيلة، أما من تمنيه أن ينزل عليه مثل هذا من مدح آلهة غير اللّه وهو كفر، أو أن يتسود عليه الشيطان ويشبه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه ويعتقد النبي صَلى اللّه عليه وسلم أن من القرآن ما ليس منه حتى يفهمه جبريل عليه السلام، وذلك كله ممتنع في حقه صلى اللّه عليه وسلم، أو يقول ذلك النبي صَلى اللّه عليه وسلم من قبل نفسه عمدا - وذلك كفر - أو سهوا وهو معصوم من هذا كله، وقد قررنا بالبراهين والإجماع عصمته صَلى اللّه عليه وسلم من جريان الكفر على لسانه أو قلبه لا عمدا ولا سهوا، أو أن يشبه عليه ما يلقيه الملك بما يلقي الشيطان، أو يكون للشيطان عليه سبيل. أو أن يتقول على اللّه - لا عمدا ولا سهوا - ما لم ينزل

عليه وقد قال اللّه تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ (الحاقة: ٤٤-٤٦). وقال: ﴿إِذًا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾﴾ (الإسراء: ٧٥).

(ووجه ثان) وهو استحالة هذه القصة نظرا وعرفا، وذلك أن هذا الكلام لو كان كما روي لكان بعيد الالتئام، متناقض الأقسام، ممتزج المدح بالذم، متخاذل التأليف والنظم، ولما كان النبي صَلى اللّه عليه وسلم ومن بحضرته من المسلمين، وصناديد المشركين، ممن لا يخفى عليه ذلك، وهذا لا يخفى على أدنى متأمل فكيف بمن رجح حلمه، واتسع في باب البيان ومعرفة فصيح الكلام علمه؟!

(ووجه ثالث) أنه علم من عادة المنافقين، ومعاندة المشركين، وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين، نفورهم لأول وهلة، وتخليط العدو على النبي صَلى اللّه عليه وسلم لأقل فتنة، وتعييرهم المسلمين والشماتة بهم الفينة بعد الفينة، وارتداد من في قلبه مرض ممن أظهر الإسلام لأدنى شبهة، ولم يحك أحد في هذه القصة شيئا سوى هذه الرواية الضعيفة الأصل. ولو كان كذلك لوجدت قريش بها على المسلمين الصولة، ولأقامت بها اليهود عليهم الحجة، كما فعلوا مكابرة في قصة الإسراء. قال: ولا فتنة أعظم من هذه البلية لو وجدت، ولا تشغيب للمعادي حينئذ أشد من هذه الحادثة لو أمكنت، وما ورد عن معاند فيها كلمة، ولا عن مسلم بسببها بنت شفة، فدل على بطلها، واجتثاث أصلها، ولاشك في إدخال بعض شياطين الإنس والجن هذا الحديث على بعض مغفلي المحدثين، ليلبس به على ضعفاء المسلمين.

(ووجه رابع): ذكر الرواة لهذه القصة - أن فيها نزلت ﴿وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ (الإسراء: ٧٣) الآيتان - هاتان الآيتان تردان الخبر الذي رووه، لأن اللّه تعالى ذكر أنهم كادوا يفتنونه حتى يفتري، ولولا أن ثبته لكاد يركن إليهم شيئا قليلاً. فمضمون هذا ومفهومه أن اللّه عصمه من أن يفتري، وثبته حتى لم يركن إليهم قليلاً، فكيف كثيرا. وهم يروون في أخبارهم الواهية أنه زاد على

الركون والافتراء بمدح آلهتهم، وأنه صلى الله عليه وسلم قال: افتريت على اللّه وقلت ما لم يقل. وهي تضعف الحديث لو صح، فكيف ولا صحة له؟! وهذا مثل قوله تعالى في الآية الأخرى: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّت طَّائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍ﴾ (النساء: ١١٣) قال القشيري(١٢٩) ولقد طالبه قريش وثقيف إذ مر بآلهتهم أن يقبل بوجهه إليها، ووعدوه الإيمان به إن فعل، فما فعل ولا كان ليفعل. قال ابن الأنباري(١٣٠): ما قارب الرسول ولا ركن. انتهى المطلوب من كلام القاضي رحمه اللّه. وقد أورد بعد ذلك كثيرا من القول في توهين الرواية وتكذيبها.

أما ما ذكره ابن حجر من أن القصة رويت مرسلة من ثلاث طرق على شرط الصحيح، وأنه يحتج بها.. إلخ، ما سبق فقد ذهب عليه - كما قال في الإبريز - أن العصمة من العقائد التي يطلب فيها اليقين، فالحديث الذي يفيد خرمها ونقضها لا يقبل على أي وجه جاء، وقد عد الأصوليون الخبر الذي يكون على تلك الصفة من الأخبار التي يجب القطع بكذبها. هذا لو فرض اتصال الحديث، فما ظنك بالمراسيل، وإنما الخلاف في الاحتجاج بالمرسل وعدم الاحتجاج به فيما هو من قبيل الأعمال وفروع الأحكام لا في أصول العقائد ومعاقد الإيمان بالرسل وما جاءوا به. فهي هفوة من ابن حجر يغفرها اللّه له.

هذا ما قاله الأئمة جزاهم اللّه خيرا في بيان فساد هذه القصة، وأنها لا أصل لها، ولا عبرة برأي من خالفهم فلا يعتد بذكرها في بعض كتب التفسير، وإن بلغ أربابها من الشهرة ما بلغوا، وشهرة المبطل في بطله لا تنفخ القوة في قوله، ولا تحمل على الأخذ برأيه.

تفسير الآيات

والآن أرجع إلى تفسير الآيات على الوجه الذي تحتمله ألفاظها، وتدل عليه عباراتها والله أعلم:

لا يخفى على كل من يفهم اللغة العربية وقرأ شيئا من القرآن أن قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلا نَبِيٍّ﴾ الآيات - يحكي قَدَرًا قُدِّرَ للمرسلين كافة لا يعدونه، ولا يقفون دونه، ويصف شنشنة عرفت فيهم وفي أممهم. فلو صح ما قال أولئك المفسرون لكان المعنى أن جميع الأنبياء والمرسلين قد سلط الشيطان عليهم، فخلط في الوحي المنزل إليهم، ولكنه بعد هذا الخلط ينسخ الله كلام الشيطان ويحكم الله آياته إلخ. وهذا من أقبح ما يتصور متصور في اختصاص الله تعالى لأنبيائه، واختيارهم من خاصة أوليائه، فلندع هذا الهذيان ولنعد إلى ما نحن بصدده.

ذكر الله لنبيه حالاً من أحوال الأنبياء والمرسلين قبله، ليبين له سنته فيهم، وذلك بعد أن قال: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴿٤٢﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٤﴾﴾ (الحج: ٤٢ - ٤٤) - إلى آخر الآيات. ثم قال: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٥١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ (الحج: ٤٩ - ٥٢) إلخ. فالقصص السابق كان في تكذيب الأمم لأنبيائهم ثم تبعه الأمر الإلهي بأن يقول النبي صلى الله عليه وسلم لقومه: إنني لم أرسل

إليكم إلا لإنذاركم بعاقبة ما أنتم عليه ولأبشر المؤمنين بالنعيم . وأما الذين يسعون في الآيات والأدلة التي أقيمها على الهدى وطرق السعادة ليحولوا عنها الأنظار، ويحجبوها عن الأبصار، ويفسدوا أثرها الذي أقيمت لأجله، ويعاجز بذلك النبي صَلى اللّه عليه وسلم والمؤمنين - أي - يسابقونهم ليعجزوهم ويسكتوهم عن القول وذلك بلعبهم بالألفاظ وتحويلها عن مقصد قائلها - كما يقع عادة من أهل الجدل والمماحكة - هؤلاء الضالون المضلون هم أصحاب الجحيم. وأعقب ذلك بما يفيد أن ما ابتلي به النبي صَلى اللّه عليه وسلم من المعاجزة في الآيات قد ابتلي به الأنبياء السابقون فلم يبعث نبي في أمة إلا كان له خصوم يؤذونه بالتأويل والتحريف ويضادون أمانيه ، ويحولون بينه وبين ما يبتغي بما يلقون في سبيله من العثرات. فعلى هذا المعنى الذي يتفق مع ما لقيه الأنبياء جميعا يجب أن تفسر الآية وذلك يكون على وجهين :

(الأول) أن يكون تمنى بمعنى قرأ والأمنية بمعنى القراءة، وهو معنى قد يصح وقد ورد استعمال اللفظ فيه. قال حسان بن ثابت في عثمان رضي اللّه عنهما :

تمنى كتاب اللّه أول ليله وآخره لاقى حمام المقادر

وقال آخر :

تمنى كتاب اللّه أول ليله تَمَنِّيَ داود الزبور على رسل

غير أن الإلقاء لا يكون على المعنى الذي ذكروه بل على المعنى المفهوم من قولك : «ألقيت في حديث فلان» إذا أدخلت فيه ما ربما يحتمله لفظه ولا يكون قد أورده، أو نسبت إليه ما لم يقله، تعللاً بأن ذلك الحديث يؤدى إليه. وذلك من عمل المعاجزين الذين ينصبون أنفسهم لمحاربة الحق يتبعون الشبهة ويسعون وراء الريبة، فالإلقاء بهذا بدسائسه، وكل ما يصدر من أهل الضلال يصح أن ينسب إليه ويكون المعنى : وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا حث قومه عليهم عن ربه أو تلا وحيا أنزل إليه فيه هدى لهم قام في وجهه شاغبون يحولون ما يتلوه عليهم عن المراد منه، ويتقولون عليه ما لم يقله، وينشرون ذلك بين الناس

ليبعدوهم عنه، ويعدلوا بهم عن سبيله، ثم يحق اللّه الحق ويبطل الباطل. وما زال الأنبياء يصبرون على ما كذبوا وأوذوا ويجاهدون في الحق ولا يعتدون بتعجيز المعجزين ولا بهزء المستهزئين، إلى أن يظهر الحق بالمجاهدة وينتصر على الباطل بالمجالدة فينسخ اللّه تلك الشبه ويجتثها من أصولها، ويثبت آياته ويقررها، وقد وضع اللّه هذه السنة في الناس ليميز الخبيث من الطيب، فيفتتن الذين في قلوبهم مرض، وهم ضعفاء العقول، بتلك الشبه والوساوس، فينطلقون وراءها، ويفتتن بها القاسية قلوبهم من أهل العناد والمجاحدة، فيتخذونها سندا يعتمدون عليها في جلدهم، ثم يتمحص الحق عند الذين أوتوا العلم، ويخلص لهم بعد ورود كل شبهة عليه فيعلمون أنه الحق من ربك فيصدقون به فتخبت وتطمئن له قلوبهم. والذين أوتوا العلم هم الذين رزقوا قوة التمييز بين البرهان القاطع الذي يستقر بالعقل في قرارة اليقين، وبين المغالطات وضروب السفسطة التي تطيش بالفهم، وتطير به مع الوهم، وتأخذ بالعقل تارة ذات الشمال وأخرى ذات اليمين، وسواء أرجعت الضمير في «أنه الحق» إلى ما جاءت به الآيات المحكمة من الهدي الإلهي أو إلى القرآن، وهو أجلها فالمعنى من الصحة على ما يراه أهل التمكين.

هؤلاء الذين أوتوا العلم هم الذين آمنوا وهم الذين هداهم اللّه إلى الصراط المستقيم، ولم يجعل للوهم عليهم سلطانا فيحيد بهم عن ذلك النهج القويم. وأما الذين كفروا وهم ضعفاء العقول ومرضى القلوب أو أهل العناد وزعماء الباطل وقساة الطباع الذين لا تلين أفئدتهم، ولا تبش للحق قلوبهم، فأولئك لا يزالون في ريب من الحق أو الكتاب، لا تستقر عقولهم عليه، ولا يرجعون في متصرفات شؤونهم إليه، حتى تأتي ساعة هلاكهم بغتة فيلاقون حسابهم عند ربهم، أو إن امتد بهم الزمن، ومادهم الأجل، فسيصيبهم ﴿عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ يوم حرب يسامون فيه سوء عذاب القتل أو الأسر ويقذفون إلى مطارح الذل وقرارات الشر، فلا ينتج لهم من ذلك اليوم خير ولا بركة، بل يسلبون ما كان لديهم ويساقون ما كان لديهم ويساقون إلى مصارع الهلكة، وهذا هو العقم في أتم معانيه و أشأم درجاته.

ما أقرب هذه الآيات في معانيها إلى قوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُوا الأَلْبَابِ (٧)﴾ (آل عمران: ٧). وقد قال بعد ذلك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلا أَوْلادُهُم مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُوْلَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ (١٠)﴾ (آل عمران: ١٠) ثم قال: ﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (١٢)﴾ (آل عمران: ١٢) إلخ الآيات. وكأن إحدى الطائفتين من القرآن شرح للأخرى. فالذين ﴿فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ هم الذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم، ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ هم الذين أوتوا العلم، وهؤلاء هم الذين يعلمون أنه الحق من ربهم فيقولون ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ فتخبت له قلوبهم وإن اللَّه ليهديهم إلى صراط مستقيم، وأولئك هم الذين يفتتنون بالتأويل، ويشتغلون بقال وقيل، بما يلقي إليهم الشيطان، ويصرفهم عن مرامي البيان، ويميل بهم عن محجة الفرقان، وما يتكئون عليه من الأموال والأولاد لن يغني عنهم من اللَّه شيئا فستوافيهم آجالهم، وتستقبلهم أعمالهم، فإن لم يوافهم الأجل على فراشهم، فسيغلبون فى هراشهم [١٣١]، وهذه سنة جميع الأنبياء مع أممهم، وسبيل الحق مع الباطل من يوم رفع اللَّه الإنسان إلى منزلة يميز فيها بين سعادته وشقائه، وبين ما يحفظه وما يذهب ببقائه. وكما لا مدخل لقصة الغرانيق في آيات آل عمران لا مدخل لها في آيات سورة الحج: هذا هو الوجه الأول في تفسير آيات: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ إلى آخرها على تقدير أن تمنى بمعنى قرأ وأن الأمنية بمعنى القراءة. واللَّه أعلم.

(الوجه الثاني في تفسير الآيات) أن التمني على معناه المعروف، وكذلك الأمنية، وهي أفعولة بمعنى المُنْية (ج: مُنًى) وجمعها أماني كما هى مشهور. قال أبو العباس أحمد بن يحيى: التمني حديث النفس بما يكون وبما لا يكون. قال: والتمني سؤال الرب، وفي الحديث: «إذا تمنى أحدكم فليتكثر فإنما يسأل ربه».

وفي رواية «فليكثر». وقال ابن الأثير(١٣٢): التمني تشهي حصول الأمر المرغوب فيه، وحديث النفس بما يكون وما لا يكون. وقال أبو بكر: تمنيت الشيء إذ قدرته وأحببت أن يصير إلي. وكل ما قيل في معنى التمني على هذا الوجه فهو يرجع إلى ما ذكرنا ويتبعه معنى الأمْنيَّة.

ما أرسل اللّه من رسول ولا نبي ليدعو قوما إلى هدي جديد أو شرع سابق شرعه لهم، ويحملهم على التصديق بكتاب جاء به هو نفسه إن كان رسولاً أو جاء به غيره إن كان نبيّا بعث ليحمل الناس على اتباع من سبقه إلا وله أمنية في قومه وهي أن يتبعوه وينحازوا إلى ما يدعوهم إليه، ويستشفوا من دائهم بدوائه، ويعصوا أهواءهم بإجابة ندائه، وما من رسول أرسل إلا وقد كان أحرص على إيمان أمته، وتصديقهم برسالته، منه على طعامه الذي يطعم وشرابه الذي يشرب، وسكنه الذي يسكن إليه، ويغدو عنه ويروح عليه. وقد كان نبينا صَلى اللّه عليه وسلم من ذلك في المقام الأعلى، والمكان الأسمى، قال اللّه تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ (الكهف: ٦). وقال: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾﴾ (يوسف: ١٠٣). وقال: ﴿أَفَأَنتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾﴾ (يونس: ٩٩). وفي الآيات ما يطول سرده مما يدل على أمانيه صَلى اللّه عليه وسلم المتعلقة بهداية قومه وإخراجهم من ظلمات ما كانوا فيه إلى نور ما جاء به.

وما من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى هذه الأمنية السامية ألقى الشيطان في سبيله العثرات، وأقام بينه وبين مقصده العقبات، ووسوس في صدور الناس، وسلبهم الانتفاع بما وهبوا من قوة العقل والإحساس، فثاروا في وجهه، وصدوه عن قصده، وعاجزوه حتى لقد يعجزونه، وجادلوه بالسلاح والقوة حتى لقد يقهرونه، فإذا ظهروا عليه والدعوة في بدايتها وسهل عليهم إيذاؤه وهو قليل الأتباع، ضعيف الأنصار، ظنوا الحق من جانبهم، وكان فيما ألقوه من العوائق بينه وبين ما عمد إليه فتنة لهم.

غلبت سنة اللّه في أن يكون الرسل من أوسط قومهم أو من المستضعفين فيهم ليكون العامل في الإذعان بالحق محض الدليل وقوة البرهان، وليكون الاختيار المطلق هو الحامل لمن يدعى إليه على قبوله ولكيلا يشارك الحق الباطل في وسائله، أو يشاركه في نصب شراكه وحبائله. أنصار الباطل في كل زمان هم أهل الأنفة والقوة والجاه والاعتزاز بالأموال والأولاد والعشيرة والأعوان والغرور بالزخارف، والزهو بكثرة المعارف، وتلك الخصال إنما تجتمع كلها أو بعضها في الرؤساء وذوي المكانة من الناس فتذهلهم عن أنفسهم، وتصرف نظرهم عن سبيل رشدهم. فإذا دعا إلى الحق داع عرفته القلوب النقية من أوضار هذه الفواتن، وفزعت إليه النفوس الصافية والعقول المستعدة لقبوله بخلوصها من هذه الشواغل، وقلما توجد إلا عند الضعفاء وأهل المسكنة، فإذا التف هؤلاء حول الداعي وظاهروه على دعوته قام أولئك المغرورون يقولون: ﴿مَا نَرَاكَ إِلاَّ بَشَراً مِّثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلاَّ الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ (٢٧)﴾ (هود: ٢٧). فإذا استدرجهم اللّه على سنته وجعل الجدال بينهم وبين المؤمنين سجالاً افتتن الذين في قلوبهم مرض من أشياعهم، وافتتنوا بما أصابوا من الظفر في دفاعهم، ولكن اللّه غالب على أمره فيمحق ما ألقاه الشيطان من هذه الشبهات ويرفع هذه الموانع وتلك العقبات، ويهب السلطان لآياته فيحكمها، ويثبت دعائمها، وينشئ من ضعف أنصارها قوة، ويخلف لهم في ذاتهم عزة، وتكون كلمة اللّه هي العليا، وكلمة الشيطان هى السفلى، ﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الأَرْضِ﴾ (الرعد: ١٧).

وفي حكاية هذه السنة الإلهية التي أقام عليها الأنبياء والمرسلين، تسلية لنبينا صَلى اللّه عليه وسلم عما كان يلاقي من قومه ووعد له بأن سيكمل له دينه، ويتم عليه وعلى المؤمنين نعمته، مع التفاتهم إلى سيرة من سبقهم، ﴿أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٣)﴾ (العنكبوت: ٢، ٣). ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم

مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم مَّسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾﴾ (البقرة: ٢١٤). هذا هو التأويل الثاني في معنى الآية ويدل عليه ما سبق من الآيات ويرشد إليه سياق القصص السابق في قوله: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ (الحج: ٤٢) إلخ، وأنت ترى أن قصة الغرانيق لا تتفق مع هذا المعنى الصحيح.

وهناك تأويل ثالث ذكره صاحب الإبريز وإني أنقله بحروفه، وما هو بالبعيد عن هذا بكثير، بعد ذكر أماني الأنبياء في أممهم، وطمعهم في إيمانهم، وشأن نبينا صَلى اللّه عليه وسلم في ذلك على نحو يقرب مما ذكرنا في الوجه الثاني:

ثم الأمة تختلف كما قال تعالى: ﴿وَلَٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُم مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ﴾ (البقرة: ٢٥٣). فأما من كفر فقد ألقى إليه الشيطان الوساوس القادحة له في الرسالة الموجبة لكفره. وكذا المؤمن أيضا لا يخلو أيضا من وساوس لأنها لازمة للإيمان بالغيب في الغالب وإن كانت تختلف في الناس بالقلة والكثرة وبحسب المتعلقات. إذا تقرر هذا فمعنى تمنى أنه يتمنى لهم الإيمان ويحب لهم الخير والرشد والصلاح والنجاح، فهذه أمنية كل رسول ونبي، وإلقاء الشيطان فيها يكون بما يلقيه في قلوب أمة الدعوة من الوساوس الموجبة لكفر بعضهم، ويرحم اللّه المؤمنين فينسخ ذلك من قلوبهم ويحكم فيها الآيات الدالة على الوحدانية والرسالة، ويبقى ذلك عز وجل في قلوب المنافقين والكافرين ليفتتنوا به، فخرج من هذا: أن الوساوس تلقى أولاً في قلوب الفريقين معا، غير أنها لا تدوم على المؤمنين، وتدوم على الكافرين. وأنت إذا نظرت بين هذا التفسير وبين ما سبقه تتبين الأحق بالترجيح.

لو صح ما قاله نقلة قصة الغرانيق لارتفعت الثقة بالوحي وانتقض الاعتماد عليه، كما قاله القاضي البيضاوي وغيره، ولكان الكلام في الناسخ كالكلام في المنسوخ يجوز أن يلقي فيه الشيطان ما يشاء، ولانهدم أعظم ركن للشرائع الإلهية وهو العصمة. وما يقال في المخرج عن ذلك ينفر منه الذوق ولا ينظر إليه العقل.

على أن وصف العرب لآلهتهم بأنها الغرانيق العلى لم يرد لا في نظمهم ولا في خطبهم، ولم ينقل عن أحد أن ذلك الوصف كان جاريا على ألسنتهم إلا ما جاء في معجم ياقوت غير مسند ولا معروف بطريق صحيح، وهذا يدل على أن القصة من اختراع الزنادقة كما قال ابن إسحق، وربما كانت منشأ ما أورده ياقوت. ولا يخفى أن الغَرْنُوق والغَرْنيق لم يعرف في اللغة إلا اسما لطائر مائي أسود أو أبيض أو هو اسم الكركي أو طائر يشبهه. والغرنيق (بالضم وكزنبور وقنديل وسموءل وفردوس وقرطاس وعلابط) معناه الشاب الأبيض الجميل وتسمى الخصلة من الشعر المفتلة «الغرنوق» كما يسمى به ضرب من الشجر. ويطلق الغرنوق والغرانق على ما يكون في أصل العوسج اللين النبات. ويقال لمة غرانقة وغرانقية أي ناعمة تفيئها الريح، أو الغرنوق الناعم المستتر من النبات إلخ ولا شيء في هذه المعاني يلائم الآلهة والأصنام حتى يطلق عليها في فصيح القول الذي يعرض على ملوك البلاغة وأمراء الكلام. فلا أظنك تعتقد إلا أنها من مفتريات الأعاجم ومختلقات الملبسين ممن لا يميز بين حر الكلام، وما استبعد من الضعفاء الأحلام، فراج ذلك على من يذهله الولوع بالرواية، عما تقضيه الدراية: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ⑧﴾ (آل عمران: ٨).

الترتيب والتعقيب

[قال الامام علي بن أبي طالب رضي اللّه عنه: «لما أنزل اللّه سبحانه قوله: ﴿ الٓمٓ ۝١ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ ۝٢ ﴾ (العنكبوت: ١، ٢). علمت أن الفتنة لا تنزل بنا، ورسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم، بين أظهرنا، فقلت: يا رسول اللّه، ما هذه الفتنة التي أخبرك اللّه بها؟ فقال: «يا علي، إن أمتي سَيُفْتَنُونَ من بعدي»][١٣٣].

تعليق الأستاذ الإمام[١٣٤]:

أشكل على الشارحين العطف بالفاء مع كون الآية مكية. والسؤال كان بعد «أُحد» وواقعته كانت بعد الهجرة، وصعب عليهم التوفيق بين كلام الإمام وبين ما أجمع عليه المفسرون من كون العنكبوت مكية بجميع آياتها. والذي أراه أن علمه بكون الفتنة لا تنزل والنبي بين أظهرهم كان عند نزول الآية في مكة، ثم شغله عن استخبار الغيب اشتداد المشركين على الموحدين واهتمام هؤلاء برد كيد أولئك، ثم بعدما خفت الوطأة وصفا الوقت لاستكمال العلم سأل هذا السؤال، فالفاء لترتيب السؤال على العلم، والعلم كان ممتدا إلى يوم السؤال، فهي لتعقيب قوله لعلمه. والتعقيب يصدق بأن يكون ما بعد الفاء غير منقطع عما قبلها، وإن امتد زمن ما قبلها سنين. تقول: تزوج فولد له، وحملت فولدت.

شفاعة القرآن

شفاعة القرآن: نطق آياته بانطباقها على عمل العامل[١٣٥].

تكرار القرآن

إن القرآن دائما في أثوابه الجدد، رائق لنظر العقل وإن كثرت تلاوته، لانطباقه على الأحوال المختلفة في الأزمنة المتعددة، وليس كسائر الكلام، كلما تكرر ابتذل وملته النفس[١٣٦].

مسألة زيد وزينب(١٣٧)

(آية من سورة الأحزاب)

﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً (٣٧) ﴾ (الأحزاب: ٣٧).

نزل قبل هذه الآية قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُّبِينًا (٣٦) ﴾ (الأحزاب: ٣٦).

نزلت هذه الآية في زينب بنت جحش وهي بنت عمته، صَلى اللّه عليه وسلم، أميمة بنت عبد المطلب، وقد خطبها الرسول على مولاه زيد بن حارثة فأبت وأبى أخوها عبد اللَّه بن جحش فنزلت آية: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ ﴾ إلخ. فلما نزلت الآية قالا رضينا يا رسول اللَّه، فأنكحها إياه، وساق عنه إليها مهرها ستين درهما وخمارا وملحفة ودرعا وإزارا وخمسين مدّاً من طعام وثلاثين صاعا من تمر (كذا يروى).

فنحن نرى من جهة أن زينب كانت بنت عمة النبى صَلى اللّه عليه وسلم، ربيت تحت نظره، وشملها من عنايته ما يشمل البنت من والدها لأوَّل الأمر، حتى إنه اختارها لمولاه زوجة مع إبائها وإباء أخيها، وعد إباءها هذا عصيانا، وما زالت كذلك حتى نزل في شأنها قرآن فكأنه أرغمها على زواجه لما ألهمه اللَّه من المصلحة

لها وللمسلمين في ذلك. ولو كان للجمال سلطان على قلبه صَلى اللّه عليه وسلم لكان أقوى سلطانه عليه جمال البكر في روائه ونضرة حدته، وقد كان يراها، ولم يكن بينه وبينها حجاب، ولا يخفى عليه شيء من محاسنها الظاهرة، ولكنه لم يرغبها لنفسه، ورغبها لمولاه، فكيف يمتد نظره إليها ويصيب قلبه سهم حبها بعد أن صارت زوجة لعبد من عبيده أنعم عليه بالعتق والحرية؟!

لم يعرف فيما يغلب على مألوف البشر أن تعظم شهوة القريب وولعه بالقريب إلى أن تبلغ حد العشق - خصوصا إذا كان عشيره منذ صغره - بل المألوف زهادة الأقرباء بعضهم في بعض متى تعود بعضهم النظر إلى بعض من بداية السن إلى أن يبلغ حدّا منه يجول فيه نظرة الشهوة، فكيف نظن أو نتوهم أن النبي الذي يقول اللّه له: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (طه: ١٣١). يخالف مألوف العادة ثم يخالف أمر اللّه فى ذلك؟ أم كيف يخطر بالبال أن من عصم اللّه قلبه عن كل دنيئة يغلب عليه سلطان شهوة في بنت عمته بعد أن زوجها بنفسه لعبد من عبيده؟

ومن جهة أخرى نرى أن النبي صلى اللّه عليه وسلم - وهو الرءوف الرحيم - لم يبال بإباء زينب ورغبتها عن زيد، وقد كان لا يخفى عليه أن نفور قلب المرأة من زوجها مما تسوء معه العشرة وتفسد به شؤون المعيشة، فما كان له وهو سيد المصلحين أن يرغم امرأة على الاقتران برجل وهي لا ترضاه مع ما في ذلك من الضرر الظاهر بكل من الزوجين. لا ريب فى أننا نجد من ذلك هاديا إلى وجه الحق في فهم الآية التي نحن بصدد تفسيرها.

ذلك أن التصاق الأدعياء بالبيوت واتصالهم بأنسابها كان أمرا تدين به العرب، وتعده أصلاً يرجع إليه في الشرف والحسب، وكانوا يعطون الدعي جميع حقوق الابن ويجرون عليه وله جميع الأحكام التي يقدِّرونها للابن حتى في الميراث وحرمة النسب. وهي عقيدة جاهلية رديئة أراد اللّه محوها بالإسلام حتى لا يعرف من النسب إلا الصريح، ولا يجري من أحكامه إلا ما له أساس صحيح. لهذا أنزل

اللّه ﴿ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ④ ﴾ (الأحزاب: ٤) ثم قال: ﴿ ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ ﴾ (الأحزاب: ٥) إلخ. فهذا هو العدل الإلهي ألاّ ينال حق الابن إلا من يكون ابنا. أما المتبنَّى واللصيق فلا يكون له إلا حق المولى والأخ في الدين. فحرم اللّه على المسلمين أن ينسبوا الدعي لمن تبناه، وحظر عليهم أن يقتطعوا له شيئا من حقوق الابن لا قليلاً ولا كثيرا، وشدد الأمر حتى قال: ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُم بِهِ وَلَكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَّحِيماً ⑤ ﴾ (الأحزاب: ٥). فهو يعفو عن اللفظة تصدر من غير قصد بأن يقول الرجل لآخر: هذا ابني، أو ينادي شخص آخر بمثل ذلك، لا عن قصد التبني، ولكنه لا يعفو عن العمد من ذلك، الذي يقصد منه الإلصاق بتلك اللحمة كما كان معروفا من قبل.

مضت سنة اللّه في خلقه أن ما رسخ في النفس بحكم العادة لا يسهل عليها التفصي[١٣٨] منه، ولا يقدر على ذلك إلا من رفعه اللّه فوق العادات، وأعتقه من رق الشهوات، وجعل همته فوق المألوفات، فلا يطيبه إلا الحق ولا يحكم عليه إلْفٌ، ولا يغلبه عرف، ذلك هو النبي صَلى اللّه عليه وسلم ومن يختصه اللّه بالتأسي به.

لهذا كان الأمر إذا نهى اللّه عن مكروه ـ كانت الجاهلية عليه ـ أو أحل شيئا ـ كانت الجاهلية تحرمه ـ بادر النبي صَلى اللّه عليه وسلم إلى امتثال النهي بالكف عن المنهى عنه والإتيان بضده، وسارع إلى تنفيذ الأمر بإتيان المأمور به حتى يكون قدوة حسنة ومثالاً صالحا تحاكيه النفوس، وتحتذيه الهمم، وحتى يخف وزر العادة، وتخلص العقول من ريب الشبهة.

نادى صَلى اللّه عليه وسلم في حجة الوداع بحرمة الربا، وأول ربا وضعه ربا عمه العباس حتى يرى الناس صنيعه بأقرب الناس إليه وأكرمهم عليه فيسهل عليهم ترك ما لهم وتنقطع وساوس الشيطان من صدورهم.

على هذا السنن الإلهي كان عمل النبي صَلى اللّه عليه وسلم في أمر زينب. كبر

على العرب أن يفصلوا عن أهلهم من ألصقوه بأنسابهم من ادعيائهم كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ﴾ (الأحزاب: ٣٧) إلخ فعمد النبي صَلى اللّه عليه وسلم ـ على سنته ـ إلى خرق العادة بنفسه. وما كان ينبغي له ولا من مقتضى الحكمة أن يكلف أحد الأدعياء الأباعد أن يتزوج ثم يأمره بالطلاق ثم يأمر من كان قد تبناه أن يتزوج مطلقته، ففي ذلك من المشقة مع تحكم العادة وتمكن الاشمئزاز من النفوس ما لا يخفى على أحد. فألهمه اللّه أن يتولى الأمر بنفسه في أحد عتقائه لتسقط العادة بالفعل كما ألغى حكمها بالقول الفاصل.

لهذا أرغم النبي صَلى اللّه عليه وسلم زينب أن تتزوج بزيد، وهو مولاه وصفيه، والنبي يجد في نفسه أن هذا الزواج مقدمة لتقرير شرع وتنفيذ حكم إلهي. وبعد أن صارت زينب إلى زيد لم يلن إباؤها الأول ولم يسلس قيادها بل شمخت بأنفها وذهبت تؤذي زوجها وتفخر عليه بنسبها وبأنها أكرم منه عرقا وأصرح منه حرية لأنه لم يجر عليها رق كما جرى عليه. فاشتكى منها إلى رسول اللّه صَلى اللّه عليه وسلم المرة بعد المرة، فيطلب منه الاستمرار في تنفيذ حكم اللّه، ولا يعجل، فكان يقول لزيد: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ إلى أن غلب أمر اللّه على أمر الأنفة، وسمح لزيد بطلاقها بعد أم مضه العيش معها، ثم تزوجها بعد ذلك رسول اللّه ليمزق حجاب تلك العادة ويكسر ذلك الباب الذي كان مغلقا دون مخالفتها، كما قال: ﴿لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً ۝٣٧﴾ (الأحزاب: ٣٧). وأكد ذلك بالتصريح في نفي الشبهة بقوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝٤٠﴾ (الأحزاب: ٤٠). هذه هي الرواية الصحيحة والقولة الراجحة.

ذكر اللّه نبيه بما وقع منه ليزيده تثبيتا على الحق، وليدفع عنه ما حاك في صدور ضعاف العقول ومرضى القلوب، فقال ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ بالإسلام ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالعتق والحرية والاصطفاء بالولاية وتزويجه بنت عمتك، وتعظه

عندما كان يشكو إليك من إيذاء زوجه: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾، واخشه في أمرها فإن الطلاق يشينها وقد يؤذي قلبها، وراع حق الله في نفسك أيضا فربما لا تجد بعدها خيرا منها ـ تقول ذلك وأنت تعلم أن الطلاق لا بد منه لما ألهمك الله أن تمتثل أمره بنفسك لتكون أسوة لمن معك ولمن يأتي بعدك، وإنما غلبك في ذلك الحياء وخشية أن يقولوا تزوج محمد مطلقة متبناه، فأنت في هذا ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ من الحكم الذي ألهمك ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ﴾ الذي أمرك بذلك كله ﴿أَحَقُّ أَن تَخْشَاهُ﴾ فكان عليك أن تمضي في الأمر من أول وهلة تعجيلاً بتنفيذ كلمته، وتقرير شرعه. ثم زاده بيانا بقوله: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا﴾ أي حاجة بالزواج ﴿زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ لترتفع الوحشة من نفوس المؤمنين ولا يجدوا في أنفسهم حرجا من أن يتزوجوا نساء كن من قبل زوجات لأدعيائهم ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾.

وأما ما رووه من أن النبي مر ببيت زيد وهو غائب فرأى زينب فوقع منها في قلبه شيء فقال: سبحان مقلب القلوب، فسمعت التسبيحة فنقلتها إلى زيد فوقع في قلبه أن يطلقها، إلخ ما حكوه، فقد قال الإمام أبو بكر ابن العربي إنه لا يصح وإن الناقلين له، المحتجين به على مزاعمهم في الآية لم يقدروا مقام النبوة حق قدره، ولم تصب عقولهم من معنى العصمة كنهها. وأطال في ذلك. وأذكر من كلامه ما يؤيد ما ذكرنا في شأن هذه الروايات، قال، بعد الكلام في عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وطهارته من العيب في زمن الجاهلية وبعد أن جاء الإسلام:

«وقد مهدنا لك روايات كلها ساقطة الأسانيد وإنما الصحيح منها ما روي عن عائشة أنها قالت: لو كان النبي صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئا من الوحي لكتم هذه الآية ﴿تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ يعني بالإسلام ﴿وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ فأعتقته ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾. وإن رسول الله لما تزوجها قالوا تزوج حليلة ابنه، فأنزل الله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾

الآية وكان رسول اللّه تبناه و هو صغير فلبث حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد، فأنزل اللّه: ﴿ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ اللَّهِ﴾ (الأحزاب: ٥). يعني إنه أعدل عند اللّه. قال القاضي وما وراء هذه الآية غير معتبر. فأما قولهم إن النبي صلى اللّه عليه وسلم رآها فوقعت في قلبه فباطل، فإنه كان معها في كل وقت وموضع، ولم يكن حينئذ حجاب، فكيف تنشأ معه وينشأ معها ويلحظها في كل ساعة ولا تقع في قلبه إلا إذا كان لها زوج، وقد وهبته نفسها وكرهت غيره فلم يخطر ذلك بباله، فكيف يتجدد هوى لم يكن؟ حاش لذلك القلب المطهر من هذه العلاقة الفاسدة، وقد قال سبحانه وتعالى: ﴿وَلا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ (طه: ١٣١). والنساء أفتن الزهرات وأنشر الرياحين، ولم يخالف هذا في المطلقات فكيف في المنكوحات المحبوسات؟».

ثم ساق الكلام في تفسير الآية على حسب ما صح في الواقعة، ولو لا خوف التطويل لنقلت كلامه بحروفه. سبحان اللّه كيف ساغ لقوم مسلمين أن يعتقدوا بمثل هذه الروايات وقد علموا أن اللّه لم يدع لنبيه أن يعرض عن ابن أم مكتوم ويتصدى لصناديد قريش طمعا في إسلامهم حتى عاتبه على ذلك في قوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ﴾ (عبس: ١) إلخ الآيات، مع أنه لم ينصرف عن الأعمى إلا لاشتغاله بما كان يعده في نفسه خيرا للدين، ولم يكن رغبة في جاه ولا شرها إلى مال ولا طموحا إلى لذة؟ فلو صحت الرواية التي زعموها في شأن زينب لكان العتاب على تلك التسبيحة بمسمع من زينب، ثم على الزواج بعد الطلاق كما أشار إليه في قصة داود عليه السلام. وما كان محمد في علو مقامه ورفعة منزلته من النبوة لتطمح نفسه إلى التلذذ ببنت عمته وزوجة مولاه، ولا أن يسمعها ما يدل على شغفه بها، ولا أن تضعف عزيمته عن قمع شهوته وكبح جماحها، وما كان رب محمد يعلل شهوته ويرفعه من هواه فيما يخالف أمره وهو الذي نهاه أن يمد عينيه إلى ما متع اللّه به الناس من زهرة الحياة، ومن زهرتها النساء. تسامى قدر محمد عن ذلك وتعالى شأن ربه عن هذا علوا كبيرا.

أما واللّه لولا ما أدخل الضعفاء أو المدلسون من مثل هذه الرواية ما خطر ببال مطلع على الآية الكريمة شيء مما يؤمنون إليه، فإن نص الآية ظاهر جلي لا يحتمل معناه التأويل ولا يذهب إلى النفس منه إلا أن العتاب كان على التمهل في الأمر والتريث به، وأن الذي كان يخفيه في نفسه هو ذلك الأمر الإلهي الصادر إليه بأن يهدم تلك العادة المتأصلة في نفوس العرب، وأن يتناول المعول لهدمها بنفسه، كما قدر له أن يهدم أصنامهم بيده لأول مرة عند فتح مكة، وكما هو شأنه في جميع ما نهى عنه من عاداتهم. وهذا الذي كان يخفيه في نفسه كان اللّه مبديه بأمره الذي أوحاه إليه في كتابه وبتزويجه زوجة من كانوا يدعونه ابنا له كما تقدم بيانه. ولم يكن يمنعه عن إبداء ما أبدى اللّه إلا حياء الكريم، وتؤدة الحليم، مع العلم بأنه سيفعل لا محالة لكن مع معاونة الزمان.

أذكر لطيفة لبعض الأذكياء جرت بمحضر مني، وذلك أننا كنا نزور أحد الأساتذة الأميركانيين في مدينة «بيروت» فجاء في الحديث ذكر قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (السجدة: ٧). فقال الأستاذ الأميركي: حتى زينب زوجة زيد بن حارثة. يشير بقوله هذا إلى تلك الحادثة، ويعرض بعشقه صلى اللّه عليه وسلم لزينب (على ما زعموا). فقال له صاحبي: سبحان اللّه. إنكم تشتغلون بعلوم السموات والأرض ولا تستعملون عقولكم في أقرب الأشياء إليكم مع أنكم في المشهور عنكم من أشد الناس ولعا بالبحث في الأديان. إن اللّه أمر نبيه أن يتزوج زوجة من دعاه ابنا له ليبين للناس بالفعل أنه ليس كل من لقب بالابن يكون على الحقيقة ابنا، فإن كان المسيح قد دعي في لسان الإنجيل بالابن فليس هذا على الحقيقة وإنما الابن الحقيقي من ولد من أبيه ولادة صحيحة: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾﴾ (الزمر: ٢١) واللّه أعلم.

الجزء الثلاثون

(من سورة النبأ حتى سورة الناس)

سورة النبأ

مكية وآياتها أربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلاَّ سَيَعْلَمُونَ (٤)
ثُمَّ كَلاَّ سَيَعْلَمُونَ (٥) أَلَمْ نَجْعَلِ الأَرْضَ مِهَادًا (٦) وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧) وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا
(٨) وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩) وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (١٠) وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١١) وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ
سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١٣) وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا (١٤) لِنُخْرِجَ بِهِ
حَبًّا وَنَبَاتًا (١٥) وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا (١٦) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا (١٧) يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ
أَفْوَاجًا (١٨) وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (١٩) وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ
كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١) لِلطَّاغِينَ مَآبًا (٢٢) لابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا (٢٣) لا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلا شَرَابًا
(٢٤) إِلاَّ حَمِيمًا وَغَسَّاقًا (٢٥) جَزَاءً وِفَاقًا (٢٦) إِنَّهُمْ كَانُوا لا يَرْجُونَ حِسَابًا (٢٧) وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا كِذَّابًا (٢٨) وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا (٢٩) فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلاَّ عَذَابًا (٣٠) إِنَّ
لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا (٣٣) وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) لا يَسْمَعُونَ
فِيهَا لَغْوًا وَلا كِذَّابًا (٣٥) جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا (٣٦) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
الرَّحْمَنِ لا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلائِكَةُ صَفًّا لاَّ يَتَكَلَّمُونَ إِلاَّ مَنْ أَذِنَ
لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٣٨) ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَن شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَآبًا (٣٩) إِنَّا أَنذَرْنَاكُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا (٤٠)﴾ .

كان غير المؤمنين يسأل بعضهم بعضا عن رسالة النبي صلى اللّه عليه وسلم، ويسألون غيرهم فيقولون: هل هو رسول؟ وما هذا الخبر الذي جاء به من دعوى أنه مرسل من قبل اللَّه يدعو إلى توحيده وإلى الاعتقاد باليوم الآخر وهو يوم القيامة، يوم يسأل كل عامل عما عمل؟ فبكتهم اللَّه بقوله: عن أي شيء ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾؟ ثم قال: عن الخبر العظيم ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾: بعضهم ينكره، وبعضهم يتردد في صحته. ثم رد عليهم الإنكار بقوله: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝٤ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ أي ستنكشف لهم الحقيقة، ويرون صحة الخبر، وتنقطع الريبة فيه يوم تقوم الساعة ويفصل بينهم. ثم ذكرهم بدلائل قدرته وآيات رحمته فقال: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ إلخ، أي أن من ينعم على الناس هذه النعم العظيمة لا يهملهم من إرسال داع إلى توحيده بعد ما ضلوا عنه، وهاد إلى طريقه المستقيم، ومذكر بيوم الحساب. وليس بعظيم على صاحب هذا الإحسان أن يرسل ذلك الرسول، ولا أن يحقق ما يدعو إلى الاعتقاد به من شؤون اليوم الآخر، وهي ما ذكر في قوله، ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ إلخ .

﴿عَمَّ﴾ أصله عما، أي عن أي شيء، والإبهام للتعظيم. و﴿النَّبَإِ﴾ الخبر الذي يهتم له. و﴿كَلَّا﴾ للردع ونفي الزعم الباطل. «المهاد» الفراش. وقد جعل اللَّه الأرض موطئا للناس والدواب يقيمون عليها، فهي فراش لهم. و«الأوتاد» جمع وتد، بسكون التاء وكسرها وهو معروف. وإنما كانت الجبال أوتاداً لأن بروزها في الأرض كبروز الأوتاد المغروزة فيها، ولأنها في تثبيت الأرض ومنعها من الميدان والاضطراب كالأوتاد في حفظ الخيمة من مثل ذلك، كأن أقطار الأرض قد شدت إليها. ولولا الجبال لكانت الأرض دائمة الاضطراب بما في جوفها من المواد الدائمة الجيشان. و﴿أَزْوَاجًا﴾ ذكرا وأنثى ليتم الائتناس والتعاون على سعادة المعيشة وحفظ النسل و تكميله بالتربية. و«السُّبات» بضم السين الموت، والسبوت الميت، من السبت وهو القطع. والنوم أحد الموتين. ونعمة اللَّه فيه كبيرة، فإن موت بضع ساعات في اليوم يريح القوى من تعبها، وينشطها من

كسلها، ويعيد إليها ما فقد منها. ولو لم يكن النوم موتا واليقظة بعثا لم يتم هذا التجديد للقوى.

«لباس» الجسم ما يستره. والليل شبيه باللباس لأنه يستر الأشخاص بظلمته. وللناس في هذا الستر فوائد اللباس. فكما أن اللباس يقي من الحر والبرد ويستر العورات عن النظر، كذلك الليل يستتر فيه الفار من العدو أو الحيوان المفترس المطارد له، ويختفي فيه الكامن للوثوب على ما يريد التخلص منه والنجاة من شر مساورته.

وكم لظلام الليل عندك من يد تخبر أن المانوية تكذب(١٣٩)

و«المعاش» الحياة، فكما جعل النوم موتا جعل اليقظة حياة. والنهار زمن هذه الحياة، أي جعل النهار وقت معاش يستيقظون فيه وينقلبون في حوائجهم ومكاسبهم. و «السبع الشداد» الطرائق السبع، وهي ما فيه الكواكب السبعة السيارة المشهورة. وخصها بالذكر لظهورها ومعرفة العامة لها، وإلا فقد بنى ما هو أعظم منها وهو ما وراءها من عوالم السموات، ووصفها بالشدة لأنها محكمة متينة لا يؤثر فيها مرور الزمان. و«الوهاج» المتلألئ الوقاد. و«السراج الوهاج» هو الشمس. و﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ السحائب والغيوم إذا أعصرت، أي جاء وقت أن تعصر الماء فيسقط منها المطر. و«الثجاج» المنصب بكثرة. و«الحب» يعني به ما يقتات به الناس من نحو الحنطة والشعير. و«النبات» ما يقتات به الدواب من التبن والحشيش ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ (طه: ٥٤). ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلأَنْعَامِكُمْ﴾ (النازعات: ٣٣؛ عبس: ٣٢). و«الجنات» جمع جنة، وهي الحديقة والبستان فيه الشجر أو النخل. و﴿أَلْفَافًا﴾ أي ملتفة الشجر لتقارب أغصانه وطول أفنانه. و﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ هو يوم القيامة، يظهر فيه الحق، وينكشف الستار عن القلوب، والالتباس عن العيون فيفصل بين الحق والباطل. و﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ أي ينتهي إليه الناس فيجتمعون فيه ليرى كُلٌّ عاقبة عمله. وكان كذلك: أي قضاه اللّه وقدره. ﴿يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾، أو عطف بيان له. والنفخ في الصور: تمثيل لبعث اللّه للناس

يوم القيامة بسرعة لا يمثلها إلا نفخة في بوق، ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنظُرُونَ﴾ (الزمر: ٦٨). وعلينا أن نؤمن بما ورد من النفخ في الصور، وليس علينا أن نعلم ما هي حقيقة ذلك الصور، والبحث وراء هذا عبث لا يسوغ للمسلم. و«الأفواج» الأمم والطوائف، أي تأتون أمما وطوائف مختلفة. ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ أي أنه يتغير في ذلك اليوم نظام الكون، فلا تبقى أرض على أنها تُقلّ ولا سماء على أنها تُظلّ - بل تكون السماء بالنسبة إلى الأرواح مفتحة الأبواب، بل تكون أبوابا فلا يبقى علو ولا سفل، ولا يكون مانع يمنع الأرواح من السير حيث تشاء. والآخرة عالم آخر غير عالم الدنيا التي نحن فيها، فنؤمن بما ورد به الخبر في وصفه ولا نبحث عن حقائقه ما دام الوارد غير محال. ولا شك في أن امتناع السماء علينا إنما هو لطبيعة أجسامنا في هذه الحياة الدنيا. أما النشأة الأخرى فقد تكون على غير ذلك، فتكون السماء بالنسبة إلينا أبوابا ندخل من أيها شئنا بإذن اللّه. وقد يكون معنى تفتح السماء ما عنى بقوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (الانشقاق: ١).. ﴿إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ﴾ (الانفطار: ١).. ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ (الفرقان: ٢٥)، أي إنه يقع الاضطراب في نظام الكواكب، فيذهب التماسك بينها، ولا يكون فيما يسمى سماء إلا مسالك وأبواب لا يلتقي فيها شيء بشيء، وذلك هو خراب الكون العلوي كما يخرب الكون السفلي.

﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ تمثيل لمور الأرض في ذلك اليوم، وأن جبالها لا تكون على رسوخها المعروف اليوم، بل يذهب ما كان لها من قرار وتعود كأنها سراب يرى من بعيد، فإذا لمسته لم تجد شيئاً، وذلك لتفرق أجزائها وانبثاث جواهرها.

بعد أن عدد وجوه إحسانه ودلائل قدرته على إرسال رسوله وتأييده، وذكر أن الفصل بين الرسول وبين معانديه سيكون يوم القيامة، وذكر هوله وامتياز شؤونه عن شؤونه أيام الدنيا - جاء إلى وعيد المكذبين وبيان ما يلاقونه، وأخبر أن جهنم - وهي دار العذاب - قد قدرها اللّه ﴿مِرْصَادًا﴾ واحدا يرصدون فيه للعذاب، وهي مرجعهم الذي ينتهون إليه، وأنهم سيقيمون فيها مددا طوالاً، مجدبين معدمين لا

يجدون شيئاً من النعيم والراحة، و﴿لا يَذُوقُونَ﴾ فيها روحا ينفس عنهم حر النار، ولا يذوقون من الشراب إلا الماء الحار والصديد الذي يسيل من أبدانهم ﴿جَزَاءً﴾ يوافق أعمالهم، لأنهم كانوا لا ينتظرون يوم الحساب، ولذلك اقترفوا السيئات، وأتوا قبائح الأعمال، وكذبوا بالدلائل التي أقامها اللّه على صدق رسله تكذيبا أشد تكذيب. وقد أحصى اللّه كل شيء في كتاب علمه، فلم يغب عنه شيء مما صدر منهم، وسيوفيهم جزاء ما صنعوا، وستكون كلمته العالية أن يقول لهم: ﴿فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلاَّ عَذَابًا﴾.

«المآب» المرجع. ﴿لابِثِينَ﴾ مقيمين. «الأحقاب» جمع حُقُب بضمتين، قيل هو ثمانون سنة، وقيل أكثر من ذلك. والمراد المدد المتطاولة، ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبة إلا حيث يراد تتابع الأزمنة وتواليها، أي يلبثون فيها مددا إلى غير النهاية. «البرد» برد الهواء، أو هو النوم. ورد عن بعض العرب «منع البرد البرد». «الغساق» من غسق يغسق إذا انصب وسال، وهو القبح والصديد الدائم السيلان من أجساد أهل النار. «الوفاق» مصدر وافق، وصف به الجزاء مبالغة. ﴿كِذَّابًا﴾ أي تكذيبا. وهذه الصيغة فاشية في كلام فصحاء العرب في باب فعل، فيقال فسر فسارا مثلا. ﴿كِتَابًا﴾ مصدر كتب، وهو في موضع إحصاء، كأنه قيل أحصيناه إحصاء، أو أن ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ في معنى كتبناه، لأن الإحصاء بالكتابة. والكتابة هنا على النحو الذي يليق بتنزيه اللّه تعالى، وهو أعلى من كتابتنا التي نعرفها، وأشد منها ضبطا، لكنا لا نُكَلَّف بالبحث عنها، فذلك مما نؤمن به ونكل علم حقيقته إلى اللّه. ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ إلخ. بعد ما بين حال المكذبين جاء بما يناله المتقون، وأنهم سيفوزون بالأجر العظيم في الجنان التي وصفها ووصف ما فيها، وأن ذلك عطاء لهم من مالك السموات والأرض، عظيم الرحمة والإنعام الذي لا يملك أحد من أهل السموات والأرض أن يخاطبه في شأن الثواب والعقاب، بل هو المتصرف فيه وحده في ذلك اليوم الذي يقوم فيه الروح والخلق المقدس من عالم الغيب والملائكة صفا، ولا يمكن لأحد أن يتكلم ﴿إِلاَّ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ ونطق بالصواب.

«المفاز»: الفوز بالنعيم والثواب أو مكان ذلك. و«الحدائق»: البساتين فيها أنواع الشجر المثمر. و «الأعناب» معروفة، جمع عنب، خصها بالذكر لأهميتها. و«الكواعب» البنات اللاتي استدارت ثُديُّهن. و«الأتراب» اللاتي من سن واحدة. والتمتع بهذه البنات في الجنة مما يتمثله الإنسان في هذه الدنيا على نحو من اللذة ولكن لا تعلم حقيقته في الجنة، وغاية ما يجب أن نصدق به أنه تمتع فائق اللذة على حسب ما يناسب ذلك العالم الأخروي. «كأس» إناء من بلور يشرب فيه. و«الدهاق» المملوءة المترعة، وأدهق الحوض ملأه. و «اللغو» ما لا يعتد به من الكلام. و«الكذّاب» التكذيب كما سبق. واللغو والتكذيب مما تألم له أنفس الصادقين بلَ هو من أشد الأذى لقلوبهم، فأراد اللّٰه إزاحة ذلك عنهم، و«الحساب» الكافي. و﴿الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ من مخلوقات اللّٰه المغيبة عنا التي لا نُكلَّف بالبحث عن حقائقها، وقيامها واصطفافها على النحو الذي يليق بها. والذي تفيده هذه الآية الكريمة أنهم - مع قربهم من اللّٰه - لا يستطيع أحد منهم أن يشفع لأحد أو يستمنح منحة إلا إذا إذن اللّٰه له، ولا يأذن إلا لمن علم أنه سيجاب، وإنما يكون الكلام ضربا من التكريم لمن يأذن اللّٰه له به، يختص به من يشاء ولا أثر له فيما أراد البتة.

﴿ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ إلخ. بعد أن ذكر في قوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ (آية: ١٧) إلخ - أن يوم القيامة موعد يفصل فيه بين الحق والباطل، وترفع فيه ستر الشبهة عن القلوب، وبيّن كيف يتحول العالم فيه من حال إلى حال، وكيف ينشر الموتى ويحشرون. ثم ذكر أن دار العذاب حد ينتهي إليه أهل الجهالة والجحود في ذلك اليوم الموعود، وأن الفوز موعد لأهل الجنة وهم المتقون. وأنهى الكلام في تعداد ما أعد لهم بأن ذلك سيكون لهم في ذلك اليوم، ووصفه بوصف آخر لم يسبق، وهو أنه ﴿يَقُومُ﴾ فيه ﴿الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ إلخ - عقب ذلك كله بتأكيد أن هذا اليوم حق لا ريب في أنه يأتي لا محالة. فإذا كان هذا اليوم يوم الجزاء حقًا لا ريب فيه، ومرجعا لا مفر منه. والناس فيه فريقان؛ فريق بعيد عن اللّٰه مدحور مآبه النار، ودار العذاب، وفريق مآبه القرب من اللّٰه ومنازل الكرامة. فمن كانت له

مشيئة صادقة فليتخذ مآبا إلى ربه، فليعمل عملاً صالحاً يقربه منه ويحله مَحالّ كرامته.

ثم رجع إلى تهديد المخاطبين من المعاندين وتحذيرهم عاقبة عنادهم فقال: ﴿إِنَّا أَنذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ وهو ما وصفه فيما سبق، وقربه لأنهم يجدون منه عقب موتهم، فإن الروح متى فارقت البدن انكشف لها ما ينتظرها، ولا تزال في ألم منه إلى أن تلاقيه ﴿يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ﴾ أعماله حاضرة لديه معروضة عليه، وعند ذلك ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾، من شدة ما يلقى وهول ما يرى: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا﴾، ويتمنى أن كان جمادا لم يصب حظًا من الحياة.

«الإنذار» الإخبار بالمكروه قبل وقوعه. و﴿الْمَرْءُ﴾ الإنسان ذكراً كان أو أنثى.

سورة النازعات

مكية وآياتها ست وأربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا (١) وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٢) وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا (٣) فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا
(٤) فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا (٥) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ
(٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩) يَقُولُونَ أَئِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ (١٠) أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً (١١)
قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ (١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ (١٣) فَإِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ (١٤) هَلْ أَتَاكَ
حَدِيثُ مُوسَىٰ (١٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٦) اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (١٧)
فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰ أَن تَزَكَّىٰ (١٨) وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ (١٩) فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ (٢٠)
فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ (٢١) ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ (٢٢) فَحَشَرَ فَنَادَىٰ (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ (٢٤)
فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ (٢٥) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ (٢٦) أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ
السَّمَاءُ بَنَاهَا (٢٧) رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا (٢٨) وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ
ذَٰلِكَ دَحَاهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا (٣٢) مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ
(٣٣) فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ (٣٤) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنسَانُ مَا سَعَىٰ (٣٥) وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن
يَرَىٰ (٣٦) فَأَمَّا مَن طَغَىٰ (٣٧) وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (٣٩) وَأَمَّا مَنْ
خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (٤١) يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ
أَيَّانَ مُرْسَاهَا (٤٢) فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَاهَا (٤٣) إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَاهَا (٤٤) إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَاهَا
(٤٥) كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا (٤٦) ﴾.

﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ إلخ: جاء في الكتاب العزيز ضروب من القسم من بالأزمنة والأمكنة والأشياء. والقسم إنما يكون بشيء يخشى المقسم إذا حنث في حلفه به أن يقع تحت المؤاخذة - نعوذ بالله أن يتوهم شيء من هذا في جانب الله - وما كان الله جل شأنه ليحتاج في تأكيد إخباره إلى القسم بما هو صنع قدرته، فليس لشيء في الوجود قدر إذا نسب إلى قدره الذي لا يقدره القادرون، بل لا وجود لكائن إذا قيس إلى وجوده إلا أنه انبسط عليه شعاع من أشعة ظهوره جل شأنه. ولهذا قد يسأل السائل عن هذا النوع من تأكيد الخبر الذي اختص به القرآن، وكيف يوجد في كلام اللّٰه؟ فيجاب بأنك إذا رجعت إلى جميع ما أقسم اللّٰه به وجدته إما شيئا أنكره بعض الناس أو احتقره لغفلته عن فائدته، أو ذهل عن موضع العبرة فيه، وعمى عن حكمة اللّٰه في خلقه، أو انعكس عليه الرأي في أمره فاعتقد فيه غير الحق الذي قرر اللّٰه شأنه عليه، فيقسم اللّٰه به إما لتقرير وجوده في عقل من ينكره، أو تعظيم شأنه في نفس من يحقره، أو تنبيه الشعور إلى ما فيه عند من لا يذكره، أو لقلب الاعتقاد في قلب من أضله الوهم أو خانه الفهم. فمما أقسم اللّٰه به يوم القيامة أو القرآن مثلاً، ذلك لتقرير أن الأول واقع لا مفر منه، وأن الثاني كلام الله الحق الذي لا ريب فيه، ثم يكون في ذلك تعظيم كليهما: الأول لما يكون فيه من سعادة وشقاء، والثاني لما فيه من الهداية والشفاء لما يعرو النفوس من الأدواء. ومن ذلك النجوم: قوم يحقرونها لأنها من جملة عالم المادة، ويغفلون عن حكمة اللّٰه فيها وما ناط بها من المصالح، وآخرون يعتقدونها آلهة تتصرف في الأكوان السفلية تصرف الرب في المربوب، فيقسم اللّٰه بها موصوفة بأوصاف تدل على أنها من المخلوقات التي تصرفها القدرة الإلهية وليس فيها شيء من صفات الألوهية، كما تراه في مفتتح هذه السورة وفى سورة ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (التكوير: ١) ثم تشير إلى ما نيط بها من المصالح كما سيرد عليك. وسترى فيما يساق إليك من هذا التفسير في السور الآتية ما يرشدك إلى تفصيل ما أجملناه هنا.

وهناك أمر يجب التنبيه عليه، وهو أن من الأديان السابقة على دين الإسلام ما

ظن أهله أن هذا الكون الجسماني وما فيه من نور وظلمة وأجرام وأعراض إنما هو كون مادي لم يشأ اللّه خلقه إلا ليكون حبسا للأنفس وفتنة للأرواح، فمن طلب رضا اللّه فليعرض عنه، وليبعد عن طيباته، وليأخذ بدنه بضروب الإعنات والتعذيب وأصناف الحرمان، وليغمض عينيه عن النظر إلى شيء مما يشتمل عليه هذا الكون الفاسد في زعمه، اللهم إلا على نية مقته والهروب منه. فأقسم اللّه بكثير من هذه الكائنات ليبين مقدار عنايته بها، وأنه لا يغضبه من عباده أن يتمتعوا بما متعهم به منها متى أدركوا حكمة اللّه في ذلك المتاع ووقفوا عند حدوده في الانتفاع.

وقد افتتح اللّه هذه السورة بأن أقسم ببعض مخلوقاته إظهارا لعظم شأنها، وإتقان نظامها، وغزارة فوائدها، وأنها مسخرة له، خاضعة لأمره، ليقعنَّ ما يوعدون، مما ذكر في السورة السابقة وما يذكر في هذه السورة، في يوم تعظم فيه الأهوال، وتضطرب فيه القلوب وتخشع الأبصار، ويعجب فيه المبعوثون من عودهم إلى حياتهم الأولى بعد أن كانوا عظاما نخرة بالية تمر فيها الرياح، ويتحققون حينئذ خسارهم بما أنكروا في هذه الدنيا معادهم، فيجابون على تعجبهم هذا بألاّ تحسبوا تلك الكرة إلى الحياة صعبة على اللّه، فما الأمر عنده إلا صيحة واحدة فإذا الناس أحياء ظاهرون في أرض المعاد.

﴿النَّازِعَاتِ﴾ من نزع عن القوس رمى عنها. و«الغرق» هو الإغراق في النزع، أي الإتيان على الغاية منه. ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا﴾ هي الكواكب تنزع عن قسي دوائرها ما نراه شهبا ساقطة. ﴿وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا﴾ من نشط ينشط إذا خرج من بلد إلى بلد، وهي الكواكب تفارق مداراتها وتنقلب من برج إلى برج فتختلف أقاليمها. وهي ﴿وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا﴾، تتحرك في الهواء، وتسير في الجواء سيرا سريعا، وهي السيارات من كواكب وأقمار. وهي «السابقات» في سبحها، فتتم دورتها حول ما تدور عليه في مدة أسرع مما يتمم غيرها: كالقمر يتمم دورته في شهر قمري، وكالأرض تتمم دورتها في سنة شمسية ونحو ذلك من السيارات، ومنها ما لا يتمم دورته إلا في سنين، لكن «السابقات» هي التي انفردت بتدبير بعض الأمور الكونية

في عالمنا الأراضي . كما قال ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾، وليس التدبير إلا ظهور الأثر، فسبق القمر عَلَّمنا حساب شهوره، وله من الأثر في السحاب والمطر، وفي البحر من المد والجزر، ولضيائه أيام امتلائه من الفوائد في تصريف منافع الناس والحيوان ما لا يخفى على ذي بصيرة. وسبق الشمس في أبراجها -على ما يرى للناظر- عَلَّمنا حساب شهورها، وسبقها إلى تتميم دورتها السنوية، علمنا حساب السنين من جهة، وخالف بين فصول السنة من جهة أخرى. واختلاف الفصول من أسباب حياة النبات والحيوان. ونسبة التدبير إليها لأنها أسباب ما نستفيده منها. والمدبر الحكيم هو اللّٰه جل شأنه.

﴿الرَّاجِفَةُ﴾ الأرض بمن عليها و﴿الرَّادِفَةُ﴾ السماء وما فيها، تردفها أي تتبعها فتنشق وتنتشر كواكبها. ﴿وَاجِفَةٌ﴾ شديدة الاضطراب. ﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾ أي ذليلة، وأضاف الأبصار إلى ضمير القلوب لأنه أراد من وجيف القلوب شدة الخوف الواقع بأربابها، فهي كناية عنهم. ﴿الْحَافِرَةِ﴾ الحالة الأولى، أي الحياة بعد الموت ظنوها حياتهم الأولى. يقال رجع فلان في حافرته أي في طريقه التي جاء فيها. و«النخرة» البالية الجوفاء التي تمر فيها الرياح و«الكرة» الواحدة من الكر، أي الرجوع، و«الخاسرة» التي يخسر أربابها ولا يربحون. و«الزجرة» الصيحة يراد بها النفخة الثانية يبعث بها الأموات. و«الساهرة» الأرض البيضاء، سميت بذلك لأن السراب يجري فيها، من قولهم عين ساهرة أي جارية الماء لا ينقطع جريانه منها.

﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ إلخ: يريد اللّٰه أن يذكر نبيه بدعوة موسى لفرعون، وأمر اللّٰه لنبيه موسى بالتلطف في القول واللين في الدعوة إلى الحق، موافاة للحكمة، وإقامة للحجة في الموعظة، ثم بما كان من عاقبة الدعوة، وعصيان فرعون، واستنكافه عن قبولها، وأخذ اللّٰه له، وتنكيله به في الدنيا والآخرة حيث أغرقه، وفي الآخرة سيحرقه. وفي ذلك تسلية له صَلى اللّٰه عليه وسلم ووعد له بالفوز كما فاز موسى. وفيه وعيد شديد لأولئك الذين كانوا يكذبون ما جاء به من التوحيد ووجوب الإيمان باليوم الآخر، وإنذارهم لهم بأن من أهلك فرعون في عتوه

وجبروته قادر على إهلاكهم. ﴿بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ واد في أسفل جبل طور سيناء من برية الشام. و﴿طُوًى﴾ إما اسم لذلك الوادي، أو هو بمعنى مرتين، أي الوادي الذي قدس مرة بعد أخرى. و﴿طَغَى﴾ جاوز الحد في العدوان على رعيته من بني إسرائيل، وغلا في الكبر والعظمة حتى ظن أنه مظهر الألوهية.

﴿هَل لَّكَ إِلَى﴾ كذا؟ أي: هل ترغب فيه؟ ويقال: هل لك في كذا؟ وهل لك إلى كذا؟ بمعنى: هل ترغب فيه وترغب إليه؟ و﴿تَزَكَّى﴾. أي تتزكى وتطهر من الشرك وما يتبعه من رذائل الأخلاق، وهو استفهام يقصد به العرض والطلب، وهو أفضل أنواعه وأوفقها باللطف والأدب. و﴿أَهْدِيَكَ﴾ أي: هل تحب أن أدلك على ربك فتؤمن به؟ ومتى آمنت خفته وخشينه، فإن خشية اللَّه إنما تكون من العلم. قال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ٢٨). ومن خشي اللَّه اتقاه، ومن اتقاه أمن عقابه. ﴿فَأَرَاهُ الآيَةَ الْكُبْرَى﴾ أي لما لم يقنع بالدليل القولي أظهر له آية ودليلاً يراه بعينه، وهو انقلاب العصا حية، ومع ذلك كذب الداعي وعصى سلطان البرهان. ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ أي ترك موسى وانقلب ﴿يَسْعَى﴾ في مكايدته ﴿فَحَشَرَ﴾ أي جمع سحرته وأعوانه وقام فيهم يقول ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَى﴾ فلا سلطان يعلو سلطاني. ولم يزل في عتوه حتى تبع موسى وقومه إلى البحر الأحمر عند خروجهم من مصر، فأغرقه اللَّه في البحر هو وجنوده، وهو معنى قوله: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الآخِرَةِ وَالأُولَىٰ﴾ أي أن أخذ اللَّه لم يكن قاصرا على الإغراق في البحر، بل نكل به وعذبه عذاب الآخرة: وهي يوم القيامة، ﴿وَالأُولَى﴾: وهي هذه الدنيا. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ أي موعظة ﴿لِّمَن يَخْشَى﴾ أي يخاف، أي لمن له عقل يتدبر به عواقب الأمور ومصائرها، فينظر في حوادث الماضين وأحوال الحاضرين ويتعظ به.

﴿أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾: عود إلى خطاب أولئك المكذبين المغرورين لتقريعهم وتسفيه أحلامهم في استبعاد ما يوعدون به من البعث وما يتبعه، أو استبطاء أخذ اللَّه لهم في هذه الدنيا، مع أنه هو الذي أنشأهم وخلقهم أول مرة. فإن كانوا قد غفلوا عن

أنه هو خالقهم فلينظروا إلى السماء وإلى الأرض، ليعلموا أن من خلقهما وأنشأهما لا يصعب عليه خلقهم، ولا يسعهم إنكار أن خالق السماء والأرض هو اللّه، فكيف ينكرون أنه خالقهم وأنه القادر على إعادتهم كما بدأهم؟

﴿أَشَدُّ خَلْقًا﴾ أصعب إنشاء. ﴿بَنَاهَا﴾ بيان لكيفية خلقه السماء. والبناء ضم الأجزاء المتفرقة بعضها إلى بعض مع ربطها بما يمسكها حتى يكون عنها بنية واحدة. وهكذا صنع اللّه بالكواكب: وضع كلاً منها على نسبة من الآخر مع ما يمسك كلاً في مداره حتى كان عنها عالم واحد في النظر سمي باسم واحد وهو السماء التي تعلونا، وهو معنى قوله ﴿رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا﴾ والسمك قامة كل شيء، فقد رفع أجرامها فوق رءوسنا ﴿فَسَوَّاهَا﴾: عدلها بوضع كل جرم في موضعة. ﴿أَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أظلمه. وغطش الليل أظلم، ونسبة الليل إلى السماء لأنه يكون بمغيب كواكبها. و﴿ضُحَاهَا﴾ نورها وضوء شمسها. قال تعالى. ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ (الشمس: ١) أي ضوءها. وتعاقب الليل والنهار واختلاف الفصول التابع لحركة بعض السيارات يهيئ الأرض للسكنى، وهو معنى قوله: ﴿وَالأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ تسوية السماء على الوجه السابق وإبراز الأضواء. ﴿دَحَاهَا﴾ أي مهدها وجعلها قابلة للسكنى، وذلك بأن ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا﴾ بتفجير الينابيع والعيون والأنهار، ﴿وَمَرْعَاهَا﴾ أي رعيها، وهو النبات الذي يأكل منه الناس والدواب. وتثبيت الجبال وجعلها مانعة من اضطراب الأرض من تتمة التمهيد وإعداد الأرض لسكنى الأحياء، وهو متأخر عن الاستعداد الأول لإثبات النبات وإن كان بروز الجبال سابقا على ذلك. وقد جعل اللّه ذلك كله ليتمتع به الناس والأنعام، أفلا يكون صانع ذلك كله هو صانعكم؟ أفلا يكون خالقكم وواهبكم ما به تحبون، ورافع السماء فوقكم، وممهد الأرض تحتكم، قادراً على بعثكم؟ وهل يليق به أن يترككم سدى بعد أن دبركم هذا التدبير، ووفر لكم هذا الخير الكثير؟!

﴿فَإِذَا جَاءَتِ﴾ إلخ: لما تبين أنه القادر على نشر الأموات، كما قَدَر على خلق

الأكوان، تبيّن صدق ما أوحى به إلى نبيه من أن ذلك اليوم الذي يقوم فيه الناس لرب العالمين لا بد منه. ﴿فَإِذَا جَاءَتِ﴾ طامته ﴿الْكُبْرَى﴾ التي تفوق كل طامة، ووقت مجيئها هو ذلك اليوم الذي تعرض فيه الأعمال على العاملين، فيتذكر كل سعيه وعمله، يوم يظهر اللّه فيه الجحيم ودار العذاب للعيان، فيراها كل من له بصر. في ذلك اليوم يوزع الجزاء على الأعمال. ﴿فَأَمَّا مَن طَغَى﴾ وجاوز حدود اللّه المضروبة في أحكامه، وفضل لذائذ الحياة الدنيا على ثواب الآخرة، فدار العذاب مأواه ومستقره. وأما من عرف بسطة السلطان الإلهي، فخاف ذلك الجلال الرفيع، وزجر نفسه عن هواها الباطل الذي يميل بها إلى اتباع الشهوات، فالجنة مأواه. فعلى هذا يكون جواب إذا محذوفاً للإيجاز، دل عليه التقسيم في قوله: ﴿فَأَمَّا مَن طَغَى﴾، وتقديره وزع الجزاء على العمل ﴿فَأَمَّا﴾ إلخ.

﴿الطَّامَّةُ الْكُبْرَى﴾: الداهية التي تطم على الدواهي، أي تغلب وتعلو. ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ يراد منه جلاله وعظمته، وإلا فهو منزه عن المقام والقيام. ﴿الْمَأْوَى﴾ في الموضعين هو المستقر والمقام. والتعريف إشارة إلى أنه معلوم لا شبهة فيه. ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ إلخ، كان أهل العناد من قريش يعنتون رسول اللّه صَلى الله عليه وسلم بالسؤال عن وقت الساعة ومتى يقيمها اللّه، فكان النبي يردد في نفسه ما يقولون ويتمنى لو أمكن الجواب عما يسألون، كما هو شأن الحريص على الهداية، الجاهد في الإقناع. فنهاه اللّه عن تمني ما لا يرجى، وجاء بالنهي في صورة الاستفهام الإنكاري حيث قال: ﴿فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَاهَا﴾؟ أي ما هذه الذكرى الدائمة؟ لست في شيء منها، أي لا حاجة لك بها، فإن علم ذلك ينتهي ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ وإنما شأنك أن تنذر من يخافها، فتنبهه من غفلته حتى يستعد لما يلقاه يومها. أما هؤلاء المعاندون فدعهم فإنهم لا يعقلون، ولا تشتغل بالجواب عما يسألون. فإذا جاءت الساعة ذهبت صورة كل زمان مضى من أذهانهم، سواء طال أو قصر، فحسبوا أنهم ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ من يوم خلقوا إلى يوم بعثوا ﴿إِلاَّ عَشِيَّةً أَوْ

ضُحَاهَا﴾، أي طرفا من أطراف النهار، لا نهارا كاملاً، وذلك لمفاجأتها لهم على غير استعداد لتوقعها.

﴿السَّاعَةِ﴾ ساعة يبعث الناس، وهي يوم القيامة. ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ أي متى إرساؤها أي إقامتها، ومتى حصولها. ﴿فِيمَ أَنتَ﴾ أي: في أى شيء من مداومة تذكرها؟ أو: في أى شيء أنت من ذكرها لهم وإخبارهم بوقتها؟ أي: لست في شيء من هذا. أي ليس من شأنك أن تذكر لهم من خبرها شيئا سوى أنك تنذر من يخافها. و«العشية» طرف النهار من آخره، و «الضحى» طرفه من أوله. وإضافة الضحى إلى ضمير العشية إشارة إلى أن العشية والضحى من يوم واحد. فهم يحسبون أنهم لم يلبثوا إلا بعض يوم واحد، كما قال ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلاَّ سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾ (الأحقاف: ٣٥). واللبث: الإقامة.

سورة عبس

مكية وآياتها اثنتان وأربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ (١) أَن جَاءَهُ الأَعْمَىٰ (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰ (٣) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ
الذِّكْرَىٰ (٤) أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ (٥) فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلاَّ يَزَّكَّىٰ (٧) وَأَمَّا مَن
جَاءَكَ يَسْعَىٰ (٨) وَهُوَ يَخْشَىٰ (٩) فَأَنتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ (١٠) كَلاَّ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَن شَاءَ ذَكَرَهُ
(١٢) فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ (١٣) مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (١٥) كِرَامٍ بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ
الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (١٧) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (١٨) مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (١٩) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ
(٢٠) ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ (٢٢) كَلاَّ لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ (٢٣) فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ إِلَىٰ
طَعَامِهِ (٢٤) أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعِنَبًا
وَقَضْبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا وَنَخْلاً (٢٩) وَحَدَائِقَ غُلْبًا (٣٠) وَفَاكِهَةً وَأَبًّا (٣١) مَّتَاعًا لَّكُمْ وَلأَنْعَامِكُمْ
(٣٢) فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ (٣٣) يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ
(٣٦) لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ
(٣٩) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُوْلَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ (٤٢) ﴾.

نزلت هذه السورة في «ابن أم مكتوم»، وهو ابن خال خديجة رضي اللّه عنها. قيل اسمه عمرو بن قيس، وقيل عبد اللّه بن عمرو، وقيل عبد اللّه بن شريح بن مالك. والأول أشهر، كما جاء في جامع الأصول. وأم مكتوم لقب أمه، واسمها عاتكة بنت عبد اللّه المخزومية(١٤٠).

وكان أعمى. قيل ولد كذلك، وقيل عمي بعد بصر. وهو من المهاجرين الأولين، واستخلفه صَلى الله عليه وسلم على المدينة يصلي بالناس مرارا، وكان يؤذن بعد بلال.

أتى إلى النبي صَلى الله عليه وسلم وهو بمكة ومعه صناديد قريش: عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمية بن خلف، والوليد ابن المغيرة يدعوهم إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم، فقال ابن أم مكتوم: يا رسول اللّه، أقرئني وعلمني مما علمك اللّه. وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله صَلى الله عليه وسلم بالقوم، فكره الرسول قطعه لكلامه، فظهرت الكراهة في وجهه فعبس وأعرض عنه، فنزلت الآيات.

يذكر اللّه نبيه، في صورة عتاب، بأن ضعف ذلك الأعمى وفقره لا يصح أن يكون حاملاً على كراهة كلامه والإعراض عنه، فإنه حي القلب ذكي الفؤاد، إذا سمع الحكمة وعاها، فيتطهر بها من أوضار الآثام وتصفو بها نفسه من كدر الوساوس، أو يذكر بها ويتعظ فتنفعه العظة في مستقبل أمره، فلا يقع في مأثم. أما أولئك الأغنياء الأقوياء فأكثرهم الجحدة الأغبياء، فلا ينبغي الانصراف إليهم، والتصدي لهم لمجرد الطمع في إقبالهم على الأمر يرجون فيه فيتبعهم غيرهم، فإن قوة الإنسان في حياة قلبه وذكاء لبه، والإذعان للحق إذا ظهر، والانقياد للدليل إذا بهر. أما المال والنسب والعصبة والحسب والحشم والأعوان والأكاليل والتيجان فهي عواريّ تغدو وترتحل، وتقر حينا ثم تنتقل. فكأنه يقول: يأيها النبي، إن أقبلت فأقبل على العقل الذكي، والقلب النقي، وإياك أن تنصرف عنه إلى ذي الجاه القوي والمكان العلي فذلك إنسان بنفسه، حي بطبعه، وهذا غائب عن حسه، معدوم بذاته، موجود بجمعه. وفي ذلك من تأديب اللّه لأمة محمد صَلى الله عليه وسلم ما لو تأدبوا به لكانوا اليوم أرشد الأمم. هداهم اللّه.

«العبوس» معروف المعنى. ﴿وَتَوَلَّى﴾ أعرض ﴿أَن جَاءَهُ﴾ أي لأجل ﴿أَن

جَاءَهُ﴾ ، أي كان عبوسه وإعراضه لأجل أنَّ الأعمى جاءه وقطع كلامه. ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ أي وأي شيء يعرفك بحال هذا الأعمى، وأنه مستعد لأن يتطهر بما تعلمه من أحكام الله ﴿أَوْ يَذَّكَّرُ﴾ منها ما غفل عنه، فيتعظ بوعظك ﴿فَتَنفَعَهُ﴾ هذه ﴿الذِّكْرَىٰ﴾ وتلك الموعظة؟

وذكر خبر العبوس والتولي بالحكاية عن الغائب ليلفته إلى النظر في العمل في ذاته صادرا من أي شخص نسب إليه، ثم أقبل عليه بالخطاب بعد هذا الاستدعاء تشديدا في العتاب.

ثم بعد ذلك حصر شأنه في تلك الحادثة في أمرين ذكرهما بقوله: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ﴾ إلخ: أي إن ما صدر منك كان هكذا على التفصيل الذي سيذكر: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ﴾ بماله وقوته عن سماع القرآن ﴿فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ﴾: أي تتعرض بالإقبال عليه، مع أنك رسول وما عليك إلا البلاغ. فإن كان المغرور قد ظن في ماله غنى عن هداية اللّه، ورضي لنفسه أن يبقى في دنس الكفر، فما عليك عيب في بقائه كذلك، وألا يتطهر من درن الغرور ووسخ الجهالة. ﴿وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَىٰ﴾: إليك طالبا للهداية، ﴿وَهُوَ يَخْشَىٰ﴾ اللّه ويخاف من الغواية، وما دفعه إليك إلا حبه لأن يتطهر من الجهل، ويستضيء بضياء العلم، وخوفه الوقوع في ظلمات الضلالة، فأنت تتلهى عنه وتتغافل عن إجابته إلى طلبته.

ثم أراد أن يبيّن أن الهداية التي يسوقها اللّه إلى البشر على ألسن الرسل ليست مما يحتال لتقريره في النفوس وإيجاده في القلوب، وإنما هي تذكرة تنبه الغافل إلى ما غرز اللّه في فطرته من الخير، وأودعه غريزته من وجدان معرفة الخالق في الخلقة، فمن صد عنها فإنما هو معاند مقاوم لما يدعوه إليه سره، وتنزع به إليه نفسه. فما عليك إلا أن تبلغ ما عرفت عن ربك لتذكر به الناسي وتنبه الغافل. أما أن تحابي القوي المعاند ظنّا منك أن مداجاته ترده من عناده، فذلك ليس من عملك، ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ﴾ (الأعلى: ٩).

﴿كَلَّا﴾ حرف ردع للزجر عن التصدي للمستغني والتلهي عن المستهدي.
وعلل للزجر بقوله ﴿إِنَّهَا﴾ أي الهداية المودعة في الكتب الإلهية، وأجلها القرآن، والضمير في ﴿فَمَن شَاءَ ذَكَرَهُ﴾ يعود إلى اللّٰه تعالى، لأن أعظم الهداية أن يذكر وحده لا شريك له، ولظهور الدليل وشعور الوجدان لا يتوقف ذكره ومعرفته سبحانه إلا على مشيئته الذاكر بعد التذكير، فمتى وردت التذكرة نبهت وجدانه، ولا يمنعه عن الاهتداء إلا عدم المشيئة بالعناد. ثم قال تلك الهداية ﴿فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ﴾، وهي صحف الكتب الإلهية. ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ أي عالية شريفة ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ من النقص والضلالة ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ جمع سافر، وهو من يسفر بين الناس بالصلح والسلام، وهم الملائكة أو الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. ومعنى كون الكتب بأيدي الملائكة، أن الملائكة هم الواسطة في حملها إلى الأنبياء. ومعنى كونه بأيدي الأنبياء، أنها تنزل بالوحي عليهم وهم يبلغونها للناس، وكل من الملائكة والأنبياء يصح إطلاق اسم السفير عليه، كما صح إطلاق اسم الرسول على كل منهما. «البررة» جمع بار، وهو صانع البر والخير.

ثم أراد أن يزيدنا بيانا، ويوضح لنا أن معرفة اللّٰه وتوحيده ليسا من العقائد التي يلزم أن تنشأ في القلوب، بل هما مركوزتان في الجبلة ولا تحتاجان إلا إلى التذكير. فإذا ذكرت النفس ذكرت، ولا يمنعها عن الاعتراف والإقرار إلا منازعة الهوى. فإذا خالفت سلطانه لم يكن بينها وبين الإقرار إلا أن تشاءه فقال: ﴿قُتِلَ الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾: دعاء على الانسان بأشنع دعواتهم، على ما هو المعروف في لسانهم، وهو كناية عن قبح حاله، وأنه قد بلغ منه مبلغا لا يستحق معه أن يبقى حيّا. ومنشأ الشناعة ومناطها نسيانه لما يتقلب فيه من النعم، وذهوله عن مُسْديها حتى إذا ذكر به فهو يعرض عن الذكر، فما أشد كفره بإحسان من غمره في نعمته من مبدإ إيجاده إلى ساعة معاده!!

انظر من أي شيء خلقه؟ ﴿مِن نُّطْفَةٍ﴾ أي ماء لا حياة فيه ﴿فَقَدَّرَهُ﴾ فقد أنشأ بدنه من ذلك الماء في أطوار مختلفة، كما بينه في آيات أخر، وقدره بمقداره، فأتم

خلقه بأعضاء متناسبة تلائم حاجاته مدة بقائه، وأودع فيه من القوى ما يمكنه من استعمال تلك الأعضاء وتصريفها فيما خلقت له، وجعل كل ذلك بمقدار محدود على حسب ما يقتضيه كمال نوعه. ثم بعد أن قدره هذا التقدير، وأكمل بدنه على هذا المقياس الخاص بنوعه، وهبه العقل الذي يقود تلك القوى عند تصريفها للأعضاء، وبالعقل قد يسره سبيل الخير، وأوضح له جادة الرشاد. ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ﴾ فلم يتركه كما يميت سائر الحيوان، لكنه قد تفضل عليه ﴿فَأَقْبَرَهُ﴾: أي جعل له قبرا يوارى فيه تكرمة له، ولم يجعل في غريزة الإنسان أن يترك ميته مطرحا على الأرض جزرا للسباع.

هذا ما يراه الإنسان من نعم ربه عليه في نفسه. . ولا ريب في أن سليم الفطرة لا يحتاج فس الإذعان به إلا إلى مجرد التذكير. ثم إن اللّه سبحانه أتبع هذه النعم المرئية الدالة على قدرته ووحدانيته بأمر البعث والنشور، وجاء به كأنه من المشهودات التي ينبغى للإنسان أن يعتبر بها ليشير إلى أن الحياة الآخرة مما ركز الشعور به في الطباع كذلك، وإن لم يدرك كنهه ولم يوقف على تفصيل حقيقته. وقوله: ﴿إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾: أي إنه ينشره ويبعثه بعد موته وإقباره في الوقت الذي يريد أن يبثه فيه.

ثم أخذ يؤكد ما دل عليه قوله ﴿قُتِلَ الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾، فقال ﴿كَلاَّ﴾ أي حقّا إن الانسان قد بلغ في كفره بالنعمة الإلهية مبلغا يقضي بالعجب. فإنه بعد ما رأي في نفسه مما عددناه من آيات ربه، وبعد أن مضى على نوعه تلك السنون الطوال في الأرض، وهو يتقلب في أدوار وأطوار يشاهد فيها من جلائل الآثار ما يحرك الأنظار، ويسير بها إلى الصواب من الآراء، والصحيح من الأفكار. . بعد هذا كله لا يزال إذا ذُكِّر لا يذكر، وإذا أنعم عليه لا يشكر، فهو إلى الآن ﴿لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ﴾ اللّه به: سواء كان الأمر بالإلهام وهداية الفطر بما أشهده في نفسه من دلائل القدرة وعلائم الإحسان والنعمة، أو كان بالوحيْ على ألسنة الأنبياء والمرسلين. فإن اللّه لم يدع الإنسان منذ زمان طويل سدى، ولم يهمله من إرسال

الهداة إثر الهداة. غير أن الانسان ـ في ضلاله وانقياده للأهواء الفاسدة ـ لم يقض شيئا مما أمره اللّه به. وكيف يكون قد قضى شيئا من ذلك وهو لا يزال في غفلة منه، يدعو معه غيره، ويشرك في الاستعانة سواه، ويأبى من فظائع الأعمال ما لا يرضاه.

فإن زعم الإنسان أنه لم يشهد خلق نفسه، ورمى عينيه بالعمى عما في بدنه، وعقله بالغباوة عما في ذاته، وعما كان من أمرها في بدايتها ونهايتها، وعلل هواه في الغواية بأن شيئا مما في خلقه لا يقوم دليلاً على وحدانية خالقه وانفراده بالإحسان إليه، لأنه لم يشهد تلك النشأة. إن خطر ذلك ببال أحد من أفراد الإنسان ﴿فَلْيَنظُرِ﴾ إلى ما بين يديه من أقرب الأشياء إليه: ﴿إِلَىٰ طَعَامِهِ﴾ الذي يقيم بنيته، ويجد لذته، ويحفظ به متنه ماذا صنعنا في إحداثه وتهيئته لأن يكون غذاء صالحا؟ ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ﴾ من المزن ﴿صَبًّا﴾. شديدا ظاهرا. ثم بعد أن كانت الأرض رتقا متماسكة الأجزاء شققناها شقا مرئيا مشهودا، كما تراه في الأرض بعد الري، أو شققناها بالكراب على البقر بأيدي الإنسان. والكراب قلب الأرض للحرث وشق الأرض سواء كان بالحرث أو بغيره ليدخل الهواء والضياء في جوفها، فيحلل أجزاءها ويهيئها لتغذية النبات، فينبت فيها. وقيل المراد شق الأرض بالنبات. كأنه قال: ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ بالنبات. ثم فصل النبات فقال: ﴿فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ إلخ ولا بأس به أيضا. ولما كان مرجع كل موجود إلى مصدر الوجود، وهو الذي سبب الأسباب، وقدر الأفعال، وأقدر عليها، كان إسناد الصب والشق إليه صحيحا على كل حال كإسناد الإنبات. و «الحب» كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما. «والقضب» الرطبة وهو ما أكل من النبات غَضّا. وسمي قضبا لأنه يقضب أي يقطع مرة بعد أخرى. «والزيتون والنخل» معروفان لكل عربي. «والحدائق» جمع حديقة، وهي البساتين ذات الأشجار المثمرة عليها حوائط تحيط بها و ﴿غُلْبًا﴾ جمع غلباء بالمد أي ضخمة عظيمة. وعظم الحدائق بكثرة أشجارها والتفافها. وقد يكون العظم في نفس الأشجار بأن تكون كل شجرة غليظة عظيمة. وذكر الحدائق بوصفها ذلك لبيان أن النعمة فيما تشتمل عليه الحدائق برمته.

فالنعمة في الأشجار بجملتها لا في ثمرها خاصة. فمن أخشابها ما ينفع للإحراق في تدبير الطعام، ومن أوراقها ما تأكله الحيوانات، ومن النعمة في الحدائق أنواع النبات مما يأكله الناس وترعاه الماشية. وإنما تدخل ثمار الأشجار في الفاكهة تبعا، ثم خصص الفاكهة بالذكر بعد ذلك لأنها مما يتمتع به الإنسان خاصة فقال: ﴿وَفَاكِهَةً﴾. ثم ذكر الأب لأنه مما ينفع الحيوان خاصة بقوله: ﴿وَأَبًّا﴾. والأب المرعى لأنه يؤب أي يؤم وينتجع.

روي أن أبا بكر الصديق رضي اللّٰه عنه سئل عن الأب فقال: «أي سماء تظلني، وأي أرض تقلني إذا قلت في كتاب اللّٰه ما لا علم لي به؟»: وعن عمر رضي اللّٰه عنه أنه قرأ هذه الآية فقال: «كل هذا قد عرفنا فما الأب؟» ثم رفض عصا كانت بيده -أي كسرها غضبا على نفسه وقال: «هذا لعمر اللّٰه التكلف. وما عليك يا بن أم عمر ألا تدري ما الأب». ثم قال: «اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب، وما لا فدعوه».

إذا سمعت هذه الروايات فلا تظن أن سيدنا عمر بن الخطاب ينهى عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته، ولكنه يريد أن يعلمك أن الذي عليك من حيث أنت مؤمن إنما هو فهم جملة المعنى. فالمطلوب منك في هذه الآيات هو أن تعلم أن اللّٰه يمن عليك بنعم أسداها إليك في نفسك، وتقويم حياتك، وجعلها متاعا لك ولأنعامك. فإذا جاء في سردها لفظ لم تفهمه لم يكن من جد المؤمن أن ينقطع لطلب هذا المعنى بعد فهم المراد من ذكره، بل الواجب على أهل الجد والعزيمة أن يعتبروا بتعداد النعم، وأن يجعلوا معظم همهم الشكر والعمل.

هكذا كان شأن الصحابة رضي اللّٰه عنهم، ثم خلف من بعدهم خلف وقفوا عند الألفاظ وجعلوها شغلاً شاغلاً لا يهمهم إلا التشدق بتصريفها وتأويلها وتحميلها ما لا تحمله، وقد تركوا قلوبهم خالية من الفكر والذكر، وأعضاءهم معطلة عن العمل الصالح والشكر.

﴿مَتَاعًا لَّكُمْ﴾: إما مفعول له، أي فعل ذلك تمتيعا لكم، أو مصدر حذف فعله وجرد من الزوائد، أي متعكم بذلك متاعا. والمعنى على كل حال أن فيما عدده ما يأكله وينتفع به الإنسان، ومنه ما يأكله الحيوان. والأنعام: الماشية، وكل ما ينتفع به الإنسان من الحيوان.

«الصخ»: الضرب بالحديد على الحديد، والعصا الصلبة على شيء مصمت. وصخ الصخرة وصخيخها صوتها إذا ضربتها بحجر أو غيره. والصاخة ههنا ـ كالقارعة في سورتها ـ هي الحادثة العظمى التي عبر عنها بالطامة الكبرى، يكون نذيرها ذلك الصوت الهائل، الذي يحدث من تخريب الكون ووقع بعض أجرامه على بعض. ولكون هذه الحادثة تأتي بذلك الصوت المفزع سميت صاخة وقارعة، أو إنها سميت صاخّة لأنها بما تأتى به من ذلك الصوت تصخ الآذان أي تصمها. يقال صخ الصوت الأذن يصخها صخا فلا تسمع النفوس شيئا في ذلك الوقت إلا ما تنادي به، وتدعى إلى الحياة والنشور.

وهذه الأسماء كلها أسماء للقيامة العظمى، يوم ينكشف للأرواح مشهد الجبروت الأعظم، فيشغل كل نفس ما يصيبها من هيبة الجلال الإلهي، وتود لو نجت بنفسها، فهي تفر من كل من تتوهم أنه يتعلق بها ويطلب معونتها على ما هو فيه، فيتوارى كل امرئ من ﴿أَخِيهِ﴾، بل من ﴿وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ﴾، بل من ﴿صَاحِبَتِهِ﴾ التي هي ألصق الناس به، وقد يبذل في الدفاع عنها حياته لو مكن من ذلك، ويفر من ﴿بَنِيهِ﴾ وكان في الدنيا يفديهم بماله وروحه ـ ذلك كله لأن لكل واحد مما يجد من الرعب، وما يرهب من الهول، وما يخشى من مناقشة الحساب شأنا ﴿يُغْنِيهِ﴾، أي يكفي لصرف جميع قواه، فليس عنده فضل فكر وقوة يمد بها غيره.

وجواب إذا في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾ محذوف، ليذهب الفكر فيه مذاهبه، ويستورد منه على النفس غرائبه. كأنه يقول: ﴿قُتِلَ الإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾ بنعمة ربه: هذه نفسه لم يشرق عليها نور الوجود إلا من فيض الجود، وهذا طعامه وما يقيم حياته إلى الأجل المحدود، إنما يساق إليه بتدبير الشكور الودود.

ومع ذلك فقد ضربت الغفلة بينه وبين ربه حجابا، فهو إذا ذكر لا يتذكر، وإذا عرض عليه الدليل لا يتفكر، وربما جهل قدره فشمخ واستكبر، وظن أنه القوي فلا يغلب، والعزيز فلا يقهر. فإذا ذهبت هذه الحياة الدنيا، وجاءت الطامة الكبرى في ذلك اليوم العظيم، فماذا يكون شأن ذلك الانسان؟ هل يبقى في غفلته، وهل يجد في نفسه شيئا من عظمته؟ أو فما أعظم أسفه، وما أشد ندمه، إن انجلت أوهامه، وبطلت ظنونه، أو ما يشبه ذلك مما فيه تهويل عليه أو تقريع له.

«الوجوه المسفرة» المضيئة المتهللة، الضاحكة «المستبشرة» التي يظهر عليها الفرح والسرور لما تجد من برد اليقين بأنها ستوفى ما وعدت به جزاء إيمانها، وما قدمت من صالح أعمال وشكر آلاء ونعم - تلك الوجوه هي وجوه الذين آمنوا وعملوا الصالحات. أما الوجوه الأخر - وهى التي ﴿عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ أي يعلوها الغبار و﴿تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾ أي يغشاها سواد، وقد يكون الغبار والسواد على حقيقتهما تمييزا لهم بأردإ الحالات، وقد يكون الغبار غبار الذل، والسواد سواد الغم والحزن، وهو ما يقابل الإسفار والاستبشار - تلك الوجوه هي وجوه ﴿الْكَفَرَةُ﴾ الذين لا يؤمنون باللّٰه وبما جاء به أنبياؤه. ﴿الْفَجَرَةُ﴾ الذين قد خرجوا عن حدود شرائعه واقترفوا السيئات في حياتهم الدنيا.

نسأل اللّٰه أن يعاملنا بلطفه ورحمته. ويجنبنا التعرض لغضبه ونقمته.

وقوله: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ إلخ ابتداء كلام لبيان حال الناس يوم يأتي اللّٰه بذلك الحادث العظيم حادث الانقلاب في نظام الكون العام أو نظام الحياة الإنسانية فينشأ الناس نشأة أخرى ينكشف لهم فيها ما كان قد انبهم عليهم في حياتهم الأولى، ويتبين لهم من الأمر ما كانوا فيه يختصمون، ويأتيهم اليقين بما كانوا فيه يمترون.

فمن كان في هذه الحياة الدنيا طلابا للحق، نظارا في الدليل، لا تحجبه عن الاعتبار غفلة، ولا تأخذه عن الحق إذا ذكر به أنفة، ولا تنفره منه عادة، ولا تباعده عنه ألفة - فهو لا يعقد لنفسه عقيدة إلا بعد تقريرها على المقدمات الصحية

المستمدة من حكم البديهة، ليس فيها رأي فلان، أو قيل سابق في زمان، إلا قول رسول كريم قامت على عصمته براهين يقبلها العقل السليم، ويؤيدها الذكر الحكيم. ثم أخذ نفسه بالعمل على ما يطابق عقيدته، فهو كما يعتقد بالحق يعمل للحق.

من كان هذا شأنه في حياته هذه، فما الذي يلاقيه إذا ﴿جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾. يوم ينكشف الحجاب ويزول الارتياب؟.. ما كان قد أيقن به في حياته الدنيا يشهد بالعيان أنه هو، فيطمئن إلى ما عرف، وتسكن نفسه إلى ما ألف، وما كان لا يزال في طلبه والبحث في الأدلة للوقوف عليه وأدركه الموت قبل الوصول إليه، ظهر ما كان يطلب منه حاضراً بين يديه فيفرح به فرح المحب يلقى محبوبه، والراغب الحريص يصادف مرغوبه، وفي الحالين يتهلل وجهه ويسفر ويضحك ويستبشر.

وأما من احتقر عقله، ورضي جهله، وصرفه عن الدليل ما أخذه عن آبائه وتلقاه عن سلفه ورؤسائه، وشغل نفسه بالجدال والمراء في تصحيح الأهواء والتماس الحيل لتقرير الباطل وترويج الفاسد، كما كان يفعل أعداء الأنبياء ولا يزال يأتيه السفهاء لينصروا به أهواء الأغبياء، ثم يتبع ذلك بأعمال تطابق ما يهوى وتخالف ما يزعم: يزعم الغيرة على الدين، ولا تجد عملاً من أعماله ينطبق على أصل قرره الدين. الدين ينهي عن الفواحش وهو يقترفها. الدين يأمر بصيانة مصالح العامة وهو يفتك بها. الدين يطالب أهله ببذل المال في سبل الخير وهو يسلب المال ليكنزه، فإن أنفق منه شيئاً صرفه في سبيل الشر. الدين يأمر بالعدل وهو أظلم الظالمين. الدين يأمر بالصدق وهو يكذب ويحب الكاذبين.

من كان هذا شأنه فماذا يكون حاله يوم يتجلى الجبار، ويرتفع الستار؟

يجد كل شيء على خلاف ما كان يعرفه. يجد الحق غير ما كان يعتقد. يجد أن الباطل هو ما كان يعتمد، يتحقق أن ما كان يظنه من العمل خيرا لنفسه صار وبالاً عليها. يرى الخبث حشو أعماله، والخيبة حلف آماله، فيملك الهم نفسه لشر ما يتوقع. ويظهر أثر ذلك على وجهه، فتعلوه الغبرة، وتغشاه القترة، لأنه من الكفرة الفجرة.

سورة التكوير

مكية وآياتها تسع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ① وَإِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ ② وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ③ وَإِذَا
الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ④ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ⑤ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ⑥ وَإِذَا النُّفُوسُ
زُوِّجَتْ ⑦ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ⑧ بِأَيِّ ذَنبٍ قُتِلَتْ ⑨ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ⑩ وَإِذَا
السَّمَاءُ كُشِطَتْ ⑪ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ⑫ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ⑬ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا
أَحْضَرَتْ ⑭ فَلا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ ⑮ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ⑯ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ⑰ وَالصُّبْحِ
إِذَا تَنَفَّسَ ⑱ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ⑲ ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ⑳ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ
㉑ وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ ㉒ وَلَقَدْ رَآهُ بِالأُفُقِ الْمُبِينِ ㉓ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ㉔
وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ㉕ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ㉖ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ㉗ لِمَن شَاءَ مِنكُمْ
أَن يَسْتَقِيمَ ㉘ وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ㉙﴾.

ابتدأ سبحانه بذكر يوم القيامة بما يكون فيه من الحوادث، ليعظم شأنه، ويفخم هوله. ويقول: في ذلك اليوم تعلم كل نفس ما أحضرته من أعمالها، أي يتبين لها ما كان منها من خير أو شر، ويذهب الالتباس الذي كان يغر المغرورين، وينكشف الغطاء عن تلبيس المرائين، ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ⑦ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ⑧﴾ (الزلزلة: ٧، ٨).

والحوادث التي تقع من أول يوم القيامة إلى ساعة الحساب ـ على ما هو مذكور

في هذه السورة - هي : أولاً ، تكوير الشمس ، وتكويرها دهورتها وسقوطها ، وذلك عند خراب العالم الذي يعيش فيه الحي حياته الدنيا ، فإن عالمه الآخر الذي ينقلب إليه لا يبقى فيه شيء من هذه الأجرام . فالشمس تسقط ويمحى ضوءها . وثانيا : انكدار النجوم ، وهو تناثرها وانقضاضها حتى تذهب ويمحى لألاؤها . يقال انكدر عليهم القوم إذا جاءوا أرسالاً حتى ينصبوا عليهم .

وتسيير الجبال : يكون عند الرجفة التي تزلزل الأرض ، فتقطع أوصالها ، وتفصل منها جبالها ، فتسير مقذوفة في الفضاء ، وقد تمر على الرءوس مر السحاب . وهذه الحوادث تقع متى جاء الأجل ، واقتضت الحكمة الإلهية أن تخرب الأرض ويتبدل نظام هذا الكون الحاضر بالنظام الذي يستقر عليه أمره بعد ذلك الاضطراب .

ولا ريب فى أنه إذا كورت الشمس وتناثرت الكواكب وأرجفت الأرض حتى انفصلت عنها جبالها ، كان الخوف عظيمًا والرعب عميمًا .

فمن كان حيًا إذ ذاك غشيه من أمر نفسه ما يذهله عن أفضل ماله لديه ، فتعطل ﴿الْعِشَارُ﴾ وهي جمع عُشَراء بضم العين وفتح الشين ، وهي النياق إذا مضى على حملها عشرة أشهر حتى تلد ، وهي أكرم مال كان عند المخاطبين ، فيهملونها ويدعونها تذهب حيث شاءت ، لعظم الهول وشدة الكرب . قيل إن تعطيل العشار حقيقي ، لأنه حكاية الحال في بداية الخراب . والناس والحيوان لا يزالون أحياء فيصيبهم ما يصيبهم ثم يهلكون .

ويدل عليه قوله بعد ذلك ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ . وحشر الوحوش إما جمعها لاستيلاء الرعب عليها وخروجها من أجحارها وأوكارها ونسيانها ما كانت تخافه ، فتفر منه فتحشر هائمة لا يخشى بعضها بعضا ، ولا يخشى جميعها سطوة الإنسان . وقيل حشر الوحوش موتها وهلاكها . يقال : إذا أجحفت السنة بالقحط والجدب وأضرت بالناس ، حشرتهم السنة ، أي أهلكتهم . وهلاكها من هول ذلك الحادث الأعظم .

وقال القرطبي: إن تعطيل العشار تمثيل لشدة الكرب، وإلا فلا عشار ولا تعطيل(١٤١). كأنه قال بعد ذكر ما سبق من تكوير الشمس وانكدار النجوم وتسيير الجبال: «وكان من هول هذه الحوادث ما يصرف حاضرها عن أكرم الأشياء عليه، حتى لو كان عنده عشار لعطلها وأهملها».

وقد قيل في حشر الوحوش إنه جمعها يوم القيامة للحساب، وهو ضعيف بعيد، لأن الكلام الآن في حوادث التخريب قبل البعث بالفعل. وأول الكلام في البعث قوله: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾. أما تسجير البحار فهو أن يفجر الزلزال ما بينها حتى تختلط وتعود بحرا واحدا، وهو بمعنى الملء، فإن كل واحد منها يمتلئ حتى يفيض ويختلط بالآخر. وتسجير البحار على هذا المعنى لازم لما سبقه من تقطع أوصال الأرض وانفصال الجبال. ويدل على رجحان هذا التأويل ظاهر قوله تعالى في سورة الانفطار ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ (الانفطار: ٣). وقد يكون تسجيرها إضرامها نارا، فإن ما في بطن الأرض من النار يظهر إذ ذاك بتشققها وتمزق طبقاتها العليا. أما الماء فيذهب عند ذلك بخاراً ولا يبقى في البحار إلا النار، أما كون باطن الأرض يحتوي على نار فقد ورد به بعض الأخبار. ورد أن البحر غطاء جهنم، وإن لم يعرف في صحيحها، ولكن البحث العلمي أثبت ذلك، ويشهد عليه غليان البراكين - وهي جبال النار - كما تشهد عليه الزلازل الشديدة التي تشق الأرض والجبال في بعض الأطراف كما وقع في «جاوا» من عدة سنوات، فإن آثار النار في بطن الأرض قد ظهرت فيها ظهورا لا شبهة تطرأ على الذهن بعده.

وبعد أن عدد ما يحث من مقدمات الفناء، وبطلان الحياة في الأرض، وامتناع المعيشة فيها، أخذ يذكر ما يكون بعد ذلك من البعث والنشور، وما يأتي بعده فقال: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾، أي زوجت الأرواح بأبدانها، وهي النشأة الآخرة. وفي الآية ما يشعر بأن النفوس كانت باقية من يوم الموت المعتاد إلى يوم المعاد، وإنما تزوج بالبدن بعد أن كانت منفردة عنه. وبعد البعث يكون الشروع في الحساب. ومنه أن يؤتى بالموءودة فتسأل بين يدي وائدها عن السبب الذي قتلت لأجله ليكون

الجواب أشد وقعا على الوائد، فإنها ستجيب أنها قتلت بلا ذنب جنته. وذلك أن الوأد هو دفن البنت في صغرها حية. وكان عادة من أشنع العوائد فاشية في العرب أيام الجاهلية. وكان لهم في ذلك تفنن. فمنهم من كان إذا ولدت له بنت وأراد أن يستحييها ولا يقتلها أمسكها مهانة إلى أن تقدر على الرعي ثم ألبسها جبة من صوف أو شعر وأرسلها في البادية ترعى له إبله. وإن أراد أن يقتلها تركها حتى إذا كانت سداسية قال لأمها طيبيها وزينيها حتى أذهب بها إلى أحمائها. وقد حفر لها بئرا في الصحراء، فيبلغ بها البئر فيقول لها انظري فيها، ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوي البئر بالأرض. وعند بعضهم كانت الوالدة إذا جاءها المخاض حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة. فإذا ولدت بنتا رمت بها فيها. وإن ولدت ابنا حبسته. فانظر إلى هذه القسوة، وغلظ القلب، وقتل البنات البريئات بغير ذنب سوى خوف الفقر أو العار ـ كيف استبدلت بالرحمة والرأفة بعد أن خالط الإسلام قلوب العرب. فما أعظم نعمة الإسلام على الإنسانية بأسرها بمحوه هذه العادة القبيحة!

﴿الصُّحُفُ﴾ التي تنشر يوم القيامة بعد البعث هي صحف الأعمال. والذي يجب علينا اعتقاده أن أعمال العباد تظهر لهم ثابتة مبينة لا يرتابون فيها يوم الجزاء. ويعبر عن معنى ذلك الثبوت والبيان بنشر صحف الأعمال. أما كون الصحف على مثال الأوراق التي نكتب عليها في الدنيا أو على مثال الألواح أو ما يشبه ذلك مما جرى استعماله للكتابة عليه، فذلك مما لم يصل علمنا إليه، ولن يصل إليه بمجرد العقل، ولم يرو عن المعصوم صَلّى اللّه عليه وسلم فيه نص قاطع.

وكشط السماء: إزالتها كما يكشط الجلد عن الذبيحة، أي ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ﴾ كشفت وطويت ولم يبق هناك شيء يسمى سماء أو غطاء. وهذا إنما يكون بخلو ذلك العالم الجديد من الكواكب، بل بخلوه مما يطلق عليه في الدنيا اسم الأعلى والأسفل. و ﴿الْجَحِيمُ﴾: جهنم التي يعاقب بالعذاب فيها أهل الكفر والطغيان. «وتسعيرها» إيقادها إيقادا شديدا. والواجب على المؤمن أن يعلم أن هناك نارا

للعذاب اسمها جهنم، وأنها تسعر وتوقد على المعنى الذي يريده اللَّه، أي إن ألم من قضي عليه بالدخول فيها من أشد الآلام التي تحدث عن إمساس النيران للأجسام الحية. أما كون الإيقاد بالحطب أو الفحم الحجري أو الخشبي أو ما أشبه ذلك مما هو معروف عندنا في حياتنا هذه، فذلك غير واجب أن يعتقد به. وإزلاف الجنة: إدناؤها وتقريبها من المتقين، كقوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (ق: ٣١). والجنة دار الثواب كما هو معروف.

وقوله ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ جواب لجميع ما سبق من الشروط. والمقصود، كما قدمنا، أن ذلك يكون يوم القيامة، وهو ممتد من تكوير الشمس وما بعده إلى أن يرى أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار. وليس يلزم من ذلك أن علم النفس بما جاءت به أعمالها يبتدئ من أول جزء منه، بل إنما يكون بعد البعث ونشر الصحف. وقد أورد الجواب على هذا الأسلوب، ولم يأت بلفظ يفيد التعميم كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ (آل عمران: ٣٠). وإن كان المعنى ههنا عليه ليفيد ما أراده من وجه أبلغ على ما جرت به عادتهم في الخطاب عند إرادة التهويل، فإن التقليل في مقام التهويل إنما يؤتى به للمبالغة في التكثير، كما في قوله تعالى: ﴿رُّبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ (الحجر: ٢). ومعناه المقصود: كم يود. وكما يقول قائل لمن سأله: كم عندك من الفرسان؟ رب فارس عندي. أو لا تعدم عندي فارسا. وهو يريد أن ما عنده من الفرسان كثير لا يحصيه، ولا يريد أن يتزيد به.

فإن قال قائل: لم جيء بذكر كشط السماء بعد ذكر البعث ونشر الصحف وشيء من الحساب، وقبل ذكر تسعير الجحيم وإزلاف الجنة ـ وكان من حق كشط السماء أن يذكر في حوادث التخريب بعد انكدار النجوم؟ قلنا: هذا يدل على أن كشط السماء ههنا لا يقصد منه تخريب العالم العلوي كما قال: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾ (الأنبياء: ١٠٤) فإن هذا قد تقدم في تكوير الشمس وانكدار النجوم، وإنما يقصد الغطاء والحجاب الذي يعلوك فلا تبصر ما وراءه.

وقد فصل في هذه السورة ما أجمله في سورة «ق» عند بيان ما يسبق الحساب. فقد قال هناك: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ (ق: ٢٠) وقال هنا: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ إلى آخر قوله: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾. وفصل هناك في بيان الحساب ما أجمله في هذه السورة، فإنه اكتفى منه هنا بذكر سؤال الموءودة ونشر الصحف وكشط السماء، وقال هناك: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (٢١) لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢) وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ (٢٣) أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (٢٤)﴾ (ق: ٢١ـ٢٤). وهو في مقابلة قوله هنا: ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾، ثم ذكر ست آيات فيما يتعلق بأهل جهنم، وقال بعدها: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (ق: ٣١). وأتبع ذلك بوصف حال أهل الجنة في آيات كثيرة أيضا ـ فهذا يدلك على أن كشف الغطاء هناك هو كشط السماء هنا، وكل من السورتين تفسر الأخرى. ما أجمل هناك فصل هنا، وما أجمل هنا فصل هناك. وأنه بكشف الغطاء أو كشط السماء يظهر لكل نفس عملها، وتقوم عليها شهودها، فتبصر ما لم تكن تبصره من قبل، ثم ترى ما أعد لها من جنة أو نار.. فسبحان من أودع في كتابه ما يهدينا إلى لبابه.

﴿فَلا أُقْسِمُ﴾: عبارة من عبارات العرب في القسم يراد بها تأكيد الخبر، كأنه في ثبوته وظهوره لا يحتاج إلى قسم. ويقال إنه يؤتى بها في القسم إذا أريد تعظيم المقسم به. كأن القائل يقول: إني لا أعظمه بالقسم، لأنه عظيم في نفسه. والمعنى في كل حال على القسم. وقال تعالى: ﴿فَلا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (٧٧)﴾ (الواقعة: ٧٥ـ٧٧). إلخ..

و﴿بِالْخُنَّسِ﴾: جمع خانسة، من خنس إذا رجع. و﴿الْكُنَّسِ﴾: جمع كانسة، من كنس الظبي إذا استتر في كناسه، وهو موضع في الشجر يأوي إليه من شدة الحر أو غيرها. و﴿الْجَوَارِ﴾: جمع جارية من الجري. ﴿بِالْخُنَّسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ﴾. قيل هي الدراري الخمسة وهي: عطارد والزهرة والمريخ والمشترى وزحل، وذلك

لأنها تجري مع الشمس، ثم ترى راجعة حتى تختفي في ضوء الشمس. فرجوعها في رأي العين هو خنوسها، واختفاؤها هو كنوسها. وقيل هي الكواكب جميعها، فإنها لا تزال جارية راجعة علينا بعد مغيبها، غائبة عنا بعد طلوعها. و﴿عَسْعَسَ﴾ الليل أدبر. قال العجاج:

حتى إذا الصبح لها تنفسا　　　وانجاب عنها ليلها وعسعسا

وتنفس الصبح تبلج وامتد حتى صار نهارا بينا. وأقسم بهذه الدراري أو الكواكب جميعها لينوه بشأنها من جهة ما في حركاتها في الدلائل على قدرة مصرفها ومقدرها، وإرشاد تلك الحركات إلى ما في كونها من بديع الصنع وإحكام النظام، مع نعتها في القسم بما يبعدها عن مراتب الألوهية من الخنوس والكنوس تقريعا لمن خصها بالعبادة واتخذها من دونه أربابا. وفي الليل إذا أدبر زوال تلك الغمة التي تغمر الأحياء بانسدال الظلمة بعد ما استعادت الأبدان نشاطها، وانتعشت من فتورها. وفي ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ بشرى الأنفس بالحياة الجديدة في النهار الجديد، تنطلق فيه الإرادات إلى تحصيل الرغبات، وسد الحاجات، واستدراك ما فات، والاستعداد لما هو آت.

وقوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ جواب القسم، وهو المقسم عليه المراد توكيده. وقرن لا أقسم بالفاء حيث قال: ﴿فَلا أُقْسِمُ﴾ - وهي تدل على تعلق ما بعدها بما قبلها - يدلنا على أن الضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ لذلك الخبر المتقدم، وهو ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ - إلخ، و يفهم منه القرآن ضمنا كأنه يقول: إذا وقعت هذه الأمور كلها كان ما ذكرت، وذلك خبر لا ريبة فيه فإني أقسم إلخ. وهذا أظهر من إعادة الضمير على القرآن بجملته، لأنه لم يتقدم له ذكر حتى يقرن القسم على أنه كذلك بالفاء. و«الرسول الكريم» هو جبريل. وإنما كان قوله لأنه هو حامله إلى النبي صلى الله عليه وسلم. وقد وصفه بأنه «ذو قوة»، كما وصفه في سورة أخرى بأنه ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ﴾ (النجم: ٥، ٦) وهي الحصافة في العقل والرأي،

والمتانة فيهما. و﴿مَكِينٍ﴾ ﴿عِندَ ذِي الْعَرْشِ﴾، أي صاحب مكانة وشرف لديه سبحانه. وصاحب العرش هو اللّه. ومن معاني العرش الملك. وهو مطاع في الملأ الأعلى أمين فيه. و﴿ثَمَّ﴾ بمعنى هناك، أي في العالم الإلهي. وهو عالم لا يعلم حقيقته إلا اللّه وهو علام الغيوب.

﴿وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ﴾ صاحبهم هو نبينا صَلى اللّه عليه وسلم. ونفى عنه وصف الجنون لأن بعض قريش كان يرميه بذلك عندما يسمع منه غريب الخبر عن اليوم الآخر وغيره من مواضع العبر، مما لم يكن معروفا لهم ولا مألوفا لعقولهم. والتعبير عنه بصاحبهم أبلغ في الاستدلال عليه، فإنه صَلى اللّه عليه وسلم معهم من صغره إلى كبره، وما عرفوا منه إلا كمال العقل والتبريز في الفضل، فكيف يوصف بالجنون عندما يدعي الرسالة من ربه، وعلم شيء من غيبه بإذنه؟ ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ أي أن محمداً صَلى اللّه عليه وسلم قد رأى جبريل بالأفق الأعلى الواضح المظهر لما يرى فيه من جهة المشرق أو المغرب، أو ﴿عِندَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى﴾ (النجم: ١٤) فذلك مما لا يفهم من هذه الآية. وهذه الرؤية بتمثل جبريل للنبي صَلى اللّه عليه وسلم في مثال يبصر، فهو قد ظهر له وتجلى لعينيه على أنه جبريل فعرفه.

﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾: قرئ بالظاء وبالضاد. والمعنى على القراءة الأولى: وما محمد صَلى اللّه عليه وسلم بمتهم على الغيب، أي أنه صادق في أخباره عن اليوم الآخر وحوادثه والوحي ومايجيء به. وكما أنه لم يعرف عنه الكذب في ماضي حياته فهو غير متهم فيما يحكيه عن رؤية جبريل. وعلى الثانية يكون المعنى إنه لا يبخل بما يأتيه من الوحي ولا يقصر في تبليغه. وسمي الوحي غيبا لأنه لا يعرفه ولا يفهم حقيقته من البشر إلا الذي يوحى إليه. ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾: أي لما كان صاحبكم قد عرف بصحة العقل، وبالأمانة على الغيب، فلا يكون ما يحدث به من خبر الآخرة والجنة والنار والشرائع والأحكام

قول شيطان رجيم، تظنون أنه قد تبعه وخالط عقله. ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾: أي مسلك تسلكون، وقد قامت عليكم الحجة، وأحاط بكم الحق من جميع جوانبكم؟ ما هذا الذي يتلوه عليكم محمد صلى الله عليه وسلم ﴿إِلاَّ ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ موعظة يتذكرون بها ما غرز الله في طباعهم من الميل إلى الخير، وإنما أنساهم ذكره ما طرأ على طباعهم من ملكات السوء التي تحدثها أمراض الاجتماع. وقوله: ﴿لِمَن شَاءَ﴾ إلخ بدل من العالمين، أي أنه ذكر يتذكر به من وجه إرادته لأن يستقيم على الجادة الواضحة، جادة الحق والعدل. أما من صرف نفسه عن ذلك ولم يرد إلا الاعوجاج والانحراف عن طريق الحق والصواب، فذلك الذكر لا يؤثر فيه ولا يخرجه من غفلته. فعلى مشيئة المكلف تتوقف الهداية. ولا ريب في أن كل مكلف قد فرض عليه أن يوجه فكره نحو الحق ليطلبه وأن يحفز عزمه إلى الخير ليكسبه.

ولما كان ترتيب الذكر والانتفاع به على مشيئة العبد ﴿أَن يَسْتَقِيمَ﴾ ربما يوهم أن الإنسان مستقل باختياره، سلطان لنفسه، وحاكم لأمره، منقطع العلاقة في إرادة عن سلطان إلهه، استدرك لدفع هذا الوهم بقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾، أي إن إرادتكم إنما هي له مخلوقة، وهو الذي أودعها فيكم، ولو شاء لسلبكم إياها، وجعلكم من الحيوانات التي ليس لها إرادة العاقل أو أحط من ذلك بحيث لا تكون لكم إرادة بالمرة.

وأتى بالوصف لبيان العلة في الحكم حيث قال: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، أي إنه لما كان رب العالمين أجمعين، وهو مانحهم كل ما يتمتعون به من القوى: إرادة أو غيرها، وهو مع ذلك صاحب السلطان الأعلى عليهم - كانت إرادتكم مستندة في الحقيقة إلى إرادته، وخاضعة لسلطانه، فلو شاء أن يحولها إلى وجه غير الذي اتجهت إليه لتحولت، ولو شاء محوها بالمرة لمحيت.

له الأمر وهو على كل شيء قدير.

سورة الانفطار

مكية وآياتها تسع عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ (٢) وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (٣) وَإِذَا
الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (٤) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ (٥) يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ
(٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ (٨) كَلاَّ بَلْ تُكَذِّبُونَ
بِالدِّينِ (٩) وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١٠) كِرَامًا كَاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (١٢) إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي
نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٤) يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ (١٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (١٦) وَمَا
أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالأَمْرُ
يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ (١٩)﴾ .

عود إلى التذكير باليوم الآخر، وبأن النفس تشهد ما عملته في الدنيا، لا يغيب عنها منه شيء في ذلك اليوم، فتتجلى لها أعمالها في حقيقتها: لا ترى خيرا في صورة شر، ولا تتخيل شرا في مثال خير كما يقع في الدنيا لأغلب النفوس، لأن الذي يحول بين الناس وبين فعل الخير إنما هو تفضيل ما ليس بخير عليه، ولا يفضل الشخص شيئا على شيء إلا إذا ظنه خيرا له. فضد الخير يتمثل للشرار في صورة الخير فيفعلونه، والخير يظهر لنفوسهم على أنه غير خير فيتركونه. ولكن عندما تتجلى الأفعال كما هي في ذلك اليوم، وينكشف الغطاء عن البصائر، يعرف أهل الخير أنهم وإن نجوا فهم مقصرون، فيأسفون على ما تركوا، ويستبشرون بثواب ما عملوا، ويعض أهل السوء على أيديهم من الندم، ويوقنون بسوء المنقلب، ويتمنون لو كانوا ترابا.

ذكر اللَّه اليوم الآخر ببعض ما يحدث فيه من عظائم الأمور، كما من علينا بمثل هذا التذكير في السورة السابقة فقال: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ﴾ أي انشقت. وجاء في سورة الفرقان ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾ (الفرقان: ٢٥). وانشقاق السماء انصداع نظامها، فلا يبقى أمر ما فيها من الكواكب على ما نراه اليوم، فيخرب العالم بأسره. ولذلك عقب انشقاق السماء بما هو من لوازمه حيث قال: ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ﴾ أي سقطت فبادت. فإذا كان ذلك، اضطربت الأرض أيضا، وزلزلت زلزالاً شديدا، ووقع الخلل في جميع أجزائها، فتفجر البحار، وتزول الحواجز بينها، فيختلط عذبها بمالحها، بل تفيض على الأرض حتى يصير سطح الأرض ماء لحظات من الزمان. وذلك قوله في سورة التكوير: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ (التكوير: ٦)، أي ملئت وفاض منها الماء على التأويل الأول. وقد يصح إجراء ما هنا على التأويل الثاني، وذلك أنه بعد أن تفجر البحار ويفيض ماؤها تظهر النار وتأخذ مكان الماء بعد أن يتحول إلى بخار، كما أشير إليه في السورة السابقة. وإذا وقع ذلك انقلب باطن الأرض إلى ظاهرها، فلا ريب في أن تبعثر القبور - (أي يظهر ما كان قد خفى فيها من بقايا أجساد الموتى) -، وبعد ذلك يكون بعث الأموات وإحياؤهم في النشأة الآخرة، ثم تنشر الصحف وينكشف الغطاء، فتعلم كل نفس ما قدمت من أعمال الخير وما أخرت منها بالكسل والإهمال والتسويف من يوم إلى آخر، حتى حلت الآجال. وقد يكون المعنى ما فعلت من خير أو شر وما تركت منهما.

جرت العادة بأن كرم السيد يخدع العبيد: فإذا أمر تهاونوا في الإجابة إلى أمره، وإذا نهى تغافلوا عن نهيه، وتمادوا في لزوم ما نهى عنه، والوقوع فيما حذر منه. ويروى عن على كرم اللَّه وجهه أنه صاح بغلام له مرات فلم يلبه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال له: مالك لم تجبني؟ فقال: لثقتي بحلمك، وأمني من عقوبتك. فاستحسن جوابه وأعتقه. وقالوا: من كرم الرجل سوء أدب غلمانه.

وعلى هذه العادة اتكأ بعض من ضرب بينه وبين معنى الخطاب بحجاب، أي حجاب، حيث قال إن اللّٰه جل شأنه قد ألهم المخاطب الجواب فلعبده أن يجيبه بقوله: غرني كرمك.

ولا يخفى أن هذا تلاعب بالتأويل وتضليل للناظر في كتاب اللّٰه أي تضليل: كيف يخطر ببال عاقل أن يقول ذلك في معنى أبلغ الكلام، وهو صادر في مقام التهويل والإرهاب، والتخويف من الحساب وشدة العقاب، وسد السبل وإغلاق الأبواب على أولئك الجاحدين الذين قرعوا بهذا الخطاب؟

ولكن اسمع ما يليق بالمقام الكريم؛ وصف ﴿الْكَرِيمِ﴾ ليس خاصا بمعنى الرحيم والواسع العطاء المحسن الغافر للذنب، بل قد جاء في القرآن وصفا للرزق وللكتاب وللرسول وللعرش وللمقام وللمدخل وللقول وللأجر. ولا ريب فى أنه في كل مقام يفيد المعنى الذي يناسبه. والأصل في معنى الكرم الكمال في الوصف والبعد عن النقص. ولقد فسروا الكريم بالعظيم في قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ (المؤمنون: ١١٦) في سورة المؤمنون، وهو بمقام الخطاب في سورتنا هذه. فكأنه يقول ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ﴾ العلي العظيم الذي قد علا في ذاته وصفاته عن كل ما يوهم نقصا أو عيبا. فهل يمكن للرب العلي البالغ الغاية في الكمال أن يترك عبيده سدى، وأن يهمل فعالهم فلا يعاقب شريرا ولا يثيب خيرا، ولا يعد لهم ما يردعهم عن القبيح ولا ما يهزهم إلى الحسن؟ كلا، إن اللائق بعلوه وسموه وكرم مقامه العلي، أن يفيض نعمه على أهل الصالحات، ويصب نقمه على مجترحي السيئات: تفضلاً منه على الأولين وحكمة فائقة في التنكيل بالآخرين.

ولئن سلم أن معنى ﴿الْكَرِيمِ﴾: الجواد الواسع العطاء فياض النعم، فلا يصح أن يدخل فيه معنى العفو والمغفرة، والخطاب خطاب تقريع. ولكن فيه إشارة إلى معنى رفيع يليق بكتاب اللّٰه، ذلك أنه خاطب بـ ﴿يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ﴾، ولم يقل أيها المخلوق أو العبد. وفي الإنسان معنى العاقل المتفكر، الذي أوتي من قوة العقل وبسطة القدرة في العمل ما لا حد له ينتهي إليه، حتى صار بذلك أفضل المخلوقات

وأكملها، ونال بفضل ما أُوتيه قوة السلطان عليها، ولم يكن ذلك كله إلا منحة من ربه الكريم الذي أحسن كل شيء خلقه.

وهذا الكريم إنما يليق به أن يوفي كل مرتبة من الوجود حقها. فالإنسان الذي خص بهذه المنزلة من الكرم الإلهي لا ينبغي أن يعيش كما يعيش سائر الحيوان، ويموت كما يموت الوحش وصغار الذر، وإنما يتساوى مع بعضها في الحياة الأولى من حيث قصر المدة وسرعة الفناء، ولكن الذي يليق بعقله وقوة نفسه الناطقة أن تكون له حياة أبدية لا حد لها ولا فناء يأتي عليها.

ولا ريب في أنه إذا روعي في الكرم الإلهي ألاّ يدع مستعدًا إلا منحه ما استعد له، ولا يحرم قابلاً مما أعد لأن يقبله، وهو الذي ينبغي أن يراعي فيه. . فقد ارتفع الغرور، وأزيحت الخديعة، وحق اليقين بأنه لا بد من حياة أخرى بعد هذه الحياة يوفى فيها كل ذي حق حقه، وكل عامل جزاء عمله، لأن ذلك من تمام معنى الكرم الذي ميز الانسان على غيره من أنواع الحيوان. إنما تمام تمييزه بأن يجعل له حياة باقية تناسب ما وهبه من العقل والقدرة.

ويؤكد هذا المعنى ـ لو حمل الكريم عليه ـ تعقيبه وصف الكريم بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ﴾ أي أكمل لك قواك، ﴿فَعَدَلَكَ﴾ أي جعلك معتدلاً، متناسب الخلق، معتدل القامة لا كسائر البهائم. وفي قراءة عدلك بالتخفيف، ومعناه صرفك عن خلقة غيرك، فخلقك خلقة حسنة مفارقة لسائر الخلق. ثم أجمل ذلك في قوله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾: أي ركبك في صورة هي من أعجب الصور وأتقنها وأحكمها وأدلها على بقائك الأبدي في نشأة أخرى بعد هذه النشأة الأولى. وكلمة ﴿مَّا﴾ هي التي يسمونها زائدة، ولكنها تدل على تفخيم ما اتصلت به، فزيادتها زيادة إعراب وإن لم تكن خالية عن المعنى.

ويرشد إلى أن المعنى هو ما قلنا، قوله بعد ذلك ﴿كَلاَّ بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ﴾ إلخ. ﴿كَلاَّ﴾، أي لا شيء يغرك ويخدعك، بل إن سعة عطاء ربك وحكمته في كرمه

تدلك وتوحي إلى نفسك أنك مبعوث في يوم آخر لثواب أو عقاب. وإنما الذي يقع منك أيها الإنسان هو العناد والتكذيب بالدين، أي الجزاء، أي الانصراف عمدا وعنادا عما يدعو إليه الشعور الأول، وعن الدليل الذي تقيمه الرسل والحجة التي يأتي بها الأنبياء، مع أن اللّه لم يترك عملاً من أعمالك إلا حفظه وأحصاه عليك حتى يوفيك جزاءه.

ومن الغيب الذي يجب علينا الإيمان به ما أنبأنا به في كتابه من أن علينا حفَظةً يكتبون أعمالنا، حسنات وسيئات، ولكن ليس علينا أن نبحث عن حقيقة هؤلاء، ومن أي شيء خلقوا، وما هو عملهم في حفظهم وكتابتهم: هل عندهم أوراق وأقلام ومداد كالمعهود عندنا ـ وهو ما يبعد فهمه ـ أو هناك ألواح ترسم فيها الأعمال؟ وهل الحروف والصور التي ترسم هي على نحو ما نعهد، أو إنما هي أرواح تتجلى لها الأعمال فتبقى فيها بقاء المداد في القرطاس إلى أن يبعث اللّه الناس؟ كل ذلك لا نكلف العلم به، وإنما نكلف الإيمان بصدق الخبر، وتفويض الأمر في معناه إلى اللّه. والذي يجب علينا اعتقاده من جهة ما يدخل في عملنا هو أن أعمالنا تحفظ وتحصى، لا يضيع منها نقير ولا قطمير. و﴿كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾: أي مطهرين عن الغرض والنسيان.

ثم بعد أن ذكر ما يدل على أن الغفلة عن اليوم الآخر لا موجب لها إلا التكذيب والعناد، أخذ يؤكد الأمر ويخبر به على القطع الذي لا يدخله الريب، فقال: ﴿إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾. يريد أنه لا شيء في جانب العلي الأعلى يسوغ لأحد من البشر أن يغتر به وأن ينخدع فيه، بل لا بد من يوم يكون فيه الثواب والعقاب. ولا بد من أن يكون أهل الثواب في دار النعيم، وأهل النقمة وموضع الغضب الإلهي يكونون في الجحيم، وهي دار العذاب. والأولون هم الأبرار. و﴿الأَبْرَارَ﴾: جمع بَر بفتح الباء، وهو الموصوف بالبر بكسرها. قال بعضعهم البر بالكسر الصدق، وقال آخر هو التقوى، وهو إجمال قد بينه الكتاب العزيز والسنة النبوية. ولا يكون الصدق ولا التقوى برا حتى يكون فيه حسن

المعاملة، وإفراغ الوسع في إيصال الخير إلى الناس. فإذا خلا الوصف من ذلك لم يكن برا، ولم يكن صاحبه داخلاً في هذا الوعد الكريم.

قال اللّه تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (١٧٧)﴾ (البقرة: ١٧٧). فجعل البر منحصرا في الإيمان بما يجب الإيمان به، ثم في بذل المال في وجوهه، وفي الصلاة، ثم عاد إلى بذل المال بذكر الزكاة، وبعد هذا ذكر الوفاء بالعهد - وهو ملاك لكثير من الفضائل - وأتبعه بالصبر على المرض والفقر، وكل ما يحوج في عيش أو يؤذي في نفس أو بدن، والصبر في حالة الحرب للدفاع عن الحق. ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ ليشير إلى أن الصدق الذي يؤخذ في معنى البر لا يكون برا ولا صدقا إلا إذا جمع هذه الأوصاف والفعال المتقدمة. وكذلك قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ يفيد أن التقوى هي ما جمع ذلك.

وقال في سورة آل عمران: ﴿لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنفِقُوا مِن شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٩٢)﴾ (آل عمران: ٩٢). فلا يعد الشخص برّا ولا بارّا حتى يكون للناس من كسبه ومن نفسه نصيب، فلا يغترن أولئك الكسالى الخاملون الذين يظنون أنهم يدركون مقام الأبرار بركعات من الخشية خاليات، وبتسبيحات وتكبيرات وتحميدات ملفوظات غير معقولات، وصيحات غير لائقات بأهل المروءات من المؤمنين والمؤمنات، ثم بصوم أيام معدودات لا يجتنب فيها إيذاء كثير من المخلوقات، مع عدم مبالاة الواحد منهم بشأن الدين: قام أم سقط، ارتفع أم انحط، ومع حرصه وطمعه وتطلعه لما في أيدي الناس، واعتقاده الاستحقاق لما عندهم لا لشيء سوى أنهم عاملون في كسب المال وهو غير عامل، وهم يجرون على سنة الحق وهو متمسك بسنة الباطل، وهم متجملون بحلية

العمل وهو منها عاطل - فهؤلاء ليسوا من الأبرار، بل يجدر بهم أن يكونوا من الفجار. و﴿الْفُجَّارَ﴾ جمع فاجر: والفاجر من يفجر أمر اللّه، أي يميل عنه ويتركه. والفجور كالفسق في أنه خروج عن الحد الذي وضعه اللّه في شرعه. وأوامر اللّه قد عرفت في البر، فمن لم يستجمعها فقد فجر. ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ أي يقاسون حر الجحيم. ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي يوم الجزاء، ثم أكد أن هذا العذاب حتم وأنه لا نجاة لهم منه بقوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾، أي إنهم ملازمون لتلك الدار، دار العذاب والعار.

وبعد أن أكد خبر اليوم الآخر أشد التأكيد، وبيّن ما يلقاه فيه المغرورون على التأبيد، عاد يفخم أمر ذلك اليوم ويعظم شأنه فقال: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾، أي من الذي أعلمك أيها الإنسان كنه ذلك اليوم؟ أي عجيب منك ثم عجيب أن تتهاون بنبئه كأنك قد أدركت كنهه، ووزنته فعرفت وجه الخلاص مما يلقاك فيه! كلا إنك لم تدرك من كنهه شيئا، وكل ما تصورت فيه من الهول فحقيقته فوق كل ما تصورت، فإنه ذلك اليوم الذي لا محاباة فيه ولا مواساة، ولا يجد المرء ما يعول عليه سوى ما قدمت يداه: يجفوه الأولياء، ويخذله الشفعاء، ويتبرأ منه الأقوياء. ﴿يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا﴾ فلا تحمل عنها ذنبا، ولا تدفع عنها عتبا. ﴿وَالأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ﴾ وحده، فلا شفيع ولا نصير، ولا وزير ولا مشير. وهو الذي وعد وأوعد على لسان رسله، وهو أصدق قائل في قوله، وأعدل فاعل في فعله. فلا مهرب لعامل من جزاء عمله حيث قد استأثر اللّه بالأمر كله.

نسأل اللّه المعونة في دنيانا لننال الأمن من عقابه في أُخرانا.

سورة المطففين

مكية وآياتها ست وثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) أَلا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ (٤) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦) كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ (٧) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ (٨) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٩) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (١١) وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلاَّ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ (١٣) كَلاَّ بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ (١٧) كَلاَّ إِنَّ كِتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (١٨) وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ (١٩) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٢٠) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (٢١) إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٢) عَلَى الأَرَائِكِ يَنظُرُونَ (٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٤) يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ (٢٥) خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢٦) وَمِزَاجُهُ مِن تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمُ انقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤) عَلَى الأَرَائِكِ يَنظُرُونَ (٣٥) هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦) ﴾.

سورة المطففين قيل مكية كما ذكر، وقيل مدنية. نزلت في حال أهل المدينة

حين قدمها النبي صلى اللّه عليه وسلم، حيث كانوا أخبث الناس كيلاً كما رواه البيهقي وغيره عن ابن عباس. و «المطففون» قد بينهم اللّه في قوله: ﴿ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾، أي إذا كان لهم عند الناس حق في شيء يكال أو يوزن، وأرادوا أخذه منهم لا يأخذونه إلا تامّا كاملاً. ولهذا عدى ﴿ اكْتَالُوا ﴾ بعلى، فقال اكتالوا عليهم ولم يقل منهم لأن ما يأخذونه حق على الناس يستوفونه منهم. ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾: أي إذا كان للناس حق عندهم في مكيل أو موزون أعطوهم ذلك الحق مع النقص والخسار. ولما كان المعنى الإعطاء، عدى «كال» إلى الضمير بدون حرف. وقد يكون على حذف الجار والإيصال كما في قوله:

ولقد جنيتك أكمؤًا وعساقلاً ولقد نهيتك عن بنات الأوبر

أي جنيت لك، والأصل كالوا لهم. والأكمؤ: جمع كمأة، وهي ما يعرف عند العامة الآن بعيش الغراب. والعساقل ضرب منه أبيض، وقيل لونه بين البياض والحمرة. وبنات الأوبر ضرب منه كذلك رديء الطعم. وإنما سمي من يبخس الكيل في حال ويملؤه أو يزيد عليه في حال مطففا، لأنه يبلغ في كيله طَفَاف الكيل كسحاب أي ما يقرب من ملئه ولا يملؤه في الحالة الأولى. ويبلغ الطَّفَاف أو الطُّفَافة بالضم - وهي ما فوق المكيال - في الحالة الثانية. ولأنه يطلب الغنى بشيء طفيف، وهو ما يأخذه من البخس إذا اكتال منك، ومن الزيادة إذا اكتال عليك.

قد ذكر اللّه في هذه السورة تفصيلاً لما أجمله في السورة السابقة، فقد جاء بنوع من أنواع الفجور، وهو التطفيف في المكيال. ثم جاء بنوع آخر وهو التكذيب بيوم الدين، وبمنشإ ذلك التكذيب وهو الاعتداء وملازمة الآثام. وأتبع ذلك بأثر من آثار التكذيب وهو دعوى أن آيات اللّه في كتابه هي ﴿ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾. كل هذا بيان للفجور المؤدي بصاحبه إلى الجحيم. ثم زاد ما يلاقونه في الآخرة تفصيلاً من حيث ذكر أين يكون كتابهم، وذكر حجبهم عن ربهم، وما يقال

لهم من قوارع التبكيت. وكذلك فصل في نعيم الأبرار ما أجمله في السورة المتقدمة كما ترى.

بعد أن قال: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾، أي هلاك لهم عظيم ونكال ينتظرهم، قال: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ أي إن تطفيف الكيل واختلاس مال الناس بوسيلة هذا العمل مما لا يصدر إلا عن شخص لا يظن أنه يبعث يوم القيامة، ويحاسب على عمله. ولو ظن البعث والحساب لما طفف الكيل ولا بخس الميزان.

ولهذا تنزل حالة المطفف منزلة حال من يجهل ظنه بالحياة الآخرة، فضلاً عن اعتقاده فيها، فيستفهم عنه، كما قال: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ﴾ لذلك اليوم العظيم، أي فيه. ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، أي يقفون للعرض عليه، ويطول بهم الموقف إعظاما لجلاله وإجلالاً لمقامه جل شأنه.

واعتبار المطفف كأنه لا يظن أنه سيبعث للقيام بين يدي ربه، وتنزيله منزلة المنكر للبعث، اعتبار حق لا يجادل فيه إلا مغرور بالله، أو جاهل بدينه، بل منكر لحقيقته. وكيف يصر على إيذاء الناس والغض من حقهم من يظن بعض الظن أنه سيقوم بين يدي رب العالمين، وخالق الخلق أجمعين، القاهر الجبار، ليحاسب على النقير والقطمير والحبة والذرة؟

﴿كَلَّا﴾ لا يقيم على ذلك إلا منكر لما أوعد به، أو متأول فيما يدفع عنه العقاب وينجيه من الحساب، لا يبعد به تأوله عن منزلة المنكر، بل يسقطه مع صاحبه في النار وبئس القرار.

هذا ما ينذر الله به المطففين الراضين بالقليل من السحت، فما ظنك بأولئك الذين يأكلون أموال الناس بلا كيل ولا وزن، بل يسلبونهم ما بأيديهم، ويغلبونهم على ثمار أعمالهم فيحرمونهم حق التمتع بها اعتمادا على قوة الملك أو نفوذ السلطان، أو باستعمال طرق الحيلة؟!

فهل يعد هؤلاء من الشاكين في يوم البعث، فضلاً عن الظانين أو الموقنين؟ لا ريب في أن هؤلاء لا يحسبون إلا في عداد الجاحدين المنكرين، وإن زعموا بلسانهم أنهم من الموحدين المؤمنين.

يروى أن أعرابيا قال لعبد الملك بن مروان: «سمعت ما قال اللّه في المطففين»؟! أراد بذلك أن قد حق الوعيد على المطفف على النحو الذي سمعت من التهويل والتعظيم، فما ظنك بنفسك وأنت تنهب وتسلب وتنتزع الأموال من أيدي أربابها بالقوة والقهر لا بالحيلة والخدعة، استعظاما لقوتك، وغفلة عن جبروت اللّه، وتكبرا على الناس، ولا تكتفي من ذلك بالقليل كما هو شأن المطفف، ولا ترضى بما دون استئصال الأموال ومسح ما يبقى من غبارها بأيدي أهلها؟! فالويل كل الويل لك ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. قرئ «يوم يقوم» بالفتح والجر. وعلى الثاني هو بدل من يوم عظيم، وعلى الأول يكون ظرفا لـ ﴿مَّبْعُوثُونَ﴾، أو منصوبا على الاختصاص، وهو ما نختاره لأن المقام له.

﴿كَلاَّ﴾ ردع لهم عن التطفيف الذي يفترونه لغفلتهم عن الحساب، وضعف اعتقادهم به فإن ذلك غرور منهم لا يرجعون فيه إلى سند. وذلك أنهم بعملهم هذا يعدون من ﴿الْفُجَّارِ﴾. والفجار يحاسبون على أعمالهم لا يغفل منها شيء. فإن لهم كتابا تحصى فيه أعمالهم: خفيها وجليها، حقيرها وعظيمها. وذلك الكتاب يسمى بـ ﴿سِجِّينٌ﴾ وهو ﴿مَّرْقُومٌ﴾، أي قد أُثبت فيه العلامات الدالة على الأعمال.

ويفهم من استعمال اللفظ في اللغة، ومن مقابلته بكتاب الأبرار الذي في عليين، أن فيه معنى التسفل، كما أن في مقابله معنى التعلي. وقد رأيت في بعض كتب أهل البحث في اللغات أن الوحل يسمى في اللغة الإثيوبية سنجون (بالجيم العجمية مع إمالة في حركة الواو)، ولا يخفى ما في معنى الوحل من التسفل. وقد يكون هذا اللفظ من استعمال عرب اليمن، فإن فيها كثيرا من الألفاظ الإثيوبية لكثرة المخالطة بينهم وبين أهل الحبشة، استعملوه فيما يقارب

الوحل، فلا يبعد أن يقال إن الكتاب فيه أي إنه مكتوب به، أو على التصوير والتمثيل، أي إن الأعمال ـ لخبثها ـ تصور وتمثل كأنها مكتوبة به ويكون معنى كون الوحل وما يقاربه كتاباً مرقوما، أن الأعمال بعد أن خطت به صار ذلك المداد القبيح كتابا مرقوما.

وعلى أن «سجينا» اسم لما تحصى فيه الأعمال يجوز أن يكون لفظ ﴿ كِتَابٌ ﴾ الأول مصدرا، أي إن كتبهم وإثبات أسمائهم وأعمالهم هو في ذلك الكتاب الذي هو كالسجل لتلك الأسماء والأعمال. ويقال كتب اللّٰه فلانا في الأشقياء أو في السعداء، أي أدرج اسمه بين أسمائهم فيما قدر لهم. فكذلك يقال كتب الفجار في سجين، أي أودع أسماءهم فيه مقرونة إلى أعمالهم.

ويجوز أن يكون كتاب بمعنى المكتوب. ومعنى كونه في سجين أن سجينا هو ذلك السجل العام المسمى بسجين.

﴿ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴾ إعادة للوعيد الأول في قوله ﴿ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴾، بعبارة أدل على عظم الجرم وأعم تشمل تلك الجريمة وغيرها. وذلك أنه قال في المطففين ﴿ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ ليبين أن الإصرار على ذلك العمل القبيح يدل على ارتفاع الظن بالبعث، ثم أعاد الوعيد بلفظ المكذبين الذي يشمل أولئك المطففين وغيرهم، وهم ﴿ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴾، أي يوم الجزاء سواء كان التكذيب بجحد الخبر به مباشرة أو كان بعدم المبالاة بما يكون فيه من عقاب وعذاب.

وعدم المبالاة هو التكذيب المستبطن في النفس الذي تجري عليه في أعمالهم، وإن كانت لا تظهره في أقوالها. وأعظم دليل على عدم المبالاة هو الإصرار على الجرائم، والمداومة على اقتراف السيئات. ولهذا جعل الاعتداء والإثم مناط التكذيب في قوله: ﴿ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴾، فإن من كان ميالاً إلى العدل في خلائقه وأفعاله، واقفا عندما حدد اللّٰه لعباده في شرائعه وسننه، لا يعتدي حدود النصفة، فأيسر شيء عليه التصديق باليوم الآخر، وهو أعون له

على ما مال إليه. أما من اعتدى على الحق، وعمي عن الإنصاف، واعتاد ارتكاب الآثام وإتيان ما فيه الغض من حقوق الناس والإضرار بهم والإخلال بنظامهم فذلك الذي يصعب، بل يكاد يمتنع عليه الإذعان بأخبار الآخرة، لأنه يأبى النظر في أدلتها وتدبر البينات القائمة على صدقها، لأن في ذلك قضاء على نفسه بالسفه، وحكما عليها بالظلم - ذلك فيما مضى لها - ثم فيه تخويف لها من ارتكاب مثل عملها فيما يستقبل، وهي جامحة طامحة. فهو لا يريد إلا أن يعللها بالإنكار، ويهون عليها الأمر بالتغافل أو التعلق بالأماني، من نصرة الأولياء، أو توسط الشفعاء.

فلذلك إذا تليت عليه الآيات المنزلة الناطقة بأصدق الخبر عما يكون في ذلك اليوم مما لا مفر منه ﴿قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ﴾. والأساطير أحاديث لا نظام لها، أي ذلك كلام مكرر الحكاية، يؤثره الآخر عن الأول، والخلف عن السلف، ولكنه ما لا ينطبق على الواقع، فهو مما تعودت النفوس سماعه وتعودت ألا تتأثر منه وألا تحلى منه بطائل. فلا يستحق النظر فيه.

هكذا حال القوم: يتلى عليهم كتاب اللّه، وفيه ما ينعى عليهم حالهم ويكشف لهم ما لبسوا على أنفسهم، ويبّن لهم سيئات أعمالهم، فيقولون هذا مفهوم ولكن من ذا الذي يعمل به؟ ولم لم يعمل فلان وفلان حتى كنا نسلك مسلكهم، ونستقيم على طريقهم؟

فهؤلاء واصفون لكتاب اللّه بأنه ﴿أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ﴾ وإن لم ينطقوا باللفظ الدال على الوصف ليعللوا أنفسهم بأنهم مسلمون، وأنهم مع فجورهم ناجون.

﴿كَلاَّ﴾ إن هذه الآيات ليست بأساطير تسطر، وأقاصيص تحكى، وتؤثر وتعاد وتكرر بدون حقيقة ولا أثر، بل هي الحق الذي لا مراء فيه، عرفه منها أهل العدل المتعرضون للرحمة والفضل. وإنما الذي غطى قلوب المكذبين، وحجبها عن فهم ما جاءت به الآيات، تلك الملكات الرديئة، والعادات السيئة. والأعمال الخبيثة التي كانوا يكسبونها.

و«ران على قلبه»: أي ركبه وغطاه. ومعنى رين الذنب وركوبه القلب حتى يحجبه عن الفهم هو ما ذكرناه لك من أن المسيء الذي ضربت نفسه بالقبيح يسعى جهده في البعد عن كل ما يكدر صفوه، فهو يعرض عن كل ما يجد فيه تهجينا لعمله، أو تخويفا من عاقبه فعله.

وهل يغنيهم هذا العمى من الحق شيئا؟ ﴿كَلاَّ﴾ إنهم سيكونون يوم القيامة في المكان الدون، وموقف الهون، و﴿إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾. ولا يحجب عن الرب الكريم إلا المخذول المرذول، الذليل المهين. ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ﴾ - بعد أن يطردوا عن أبواب الكرامة - يقذف بهم حيث لا يلقون إلا الأسف والندامة، يقذف بهم في الجحيم يصلونها ويقاسون حرها ﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ لهم ﴿هَذَا﴾ هو العذاب ﴿الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾، تبكيتا لهم، وزيادة في التنكيل بهم، فإن أشد شيء على الإنسان إذا أصابه مكروه أن يذكر - وهو يتألم له - بأن وسائل النجاة من مصابه كانت بين يديه فأهملها، وأسباب التفصي عنه كانت في مكنته فأغفلها.

﴿كَلاَّ﴾ ردع عن التكذيب المذكور في قوله: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾، وإنما يجب تجنبه طلبا للكرامة في ملازمة التصديق الذي هو ضده، فإن كتاب الأبرار في عليين إلخ. وقد بينا في السور السابقة معنى ﴿الأَبْرَارَ﴾، وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات المفصلة في السور والآيات، فهؤلاء لا يضيع عمل عامل منهم، بل كل ما عمله فقد أحصاه اللّه في كتاب مرقوم، اسمه ﴿عِلِّيُّونَ﴾.

والكلام على لفظ «كتاب» الأول كالكلام عليه فيما سبق. وقد رأيت عن بعض الباحثين في اللغات الشرقية أن لفظ علوا في اللغة الإثيوبية (الحبشية القديمة) معناه النقش باللون الأحمر. فإن لم يكن العليون من العلو فمن الجائز أن اللفظ دخل في لغة أهل اليمن وعرب الجنوب على معنى الزينة، ثم أطلق على كل مزين لطيف. وقد يدل على ذلك تخالف البناء والوزن مع ما هو من معنى العلو. وهذه الكتب التي تكتب فيها أعمال المجرمين أو أعمال الأبرار مما استأثر اللّه بعلم حقيقته.

ف ﴿ سِجِّينٍ﴾ و ﴿ عِلِّيُّونَ﴾ موجودان، أودعهما اللّٰه أعمال الخاسرين والناجين وليس علينا أن نعرف أنها من أوراق أو أخشاب أو معادن أخر، أو من أرواح غير أجسام، كل ذلك مما لا حاجة إلى البحث فيه لاستكمال الإيمان، وقد يكشفه اللّٰه للمصطفين من عباده.

ولهذا قال: ﴿ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾، وجاء بهذه الصفة ليدل بها على أنه أمر محقق الثبوت، حتى إن المقرب ليشهده شهود العيان إذا وصل من القرب إلى الحد الذي يكشف له فيه ذلك الكتاب وأمثاله.

ولما كان المقصود من شهود المقربين هو ما ذكرنا واللّٰه أعلم، ظهر وجه ذكر هذه الصفة في جانب كتاب الأبرار، وعدم ذكر مثلها في جانب كتاب الفجار، لأن الفجار لا يشهدهم اللّٰه كتبهم وكتب غيرهم لتسفل أرواحهم وتدنسها بأوضار الفجور، فأنّى يكون لها الاطلاع إلى غيب لا تدنو منه إلا النفوس العالية، والعقول الصافية.

وقيل المراد بالمقربين الملآئكة، وعليه لا يظهر تخصيص كتاب الأبرار بذلك، فإن كتاب الفجار مشهود لهم كذلك.

بعد أن أكد الخبر بإحصاء أعمال الأبرار، وأن إحصاءها في كتاب رفيع مكرم جليل، أخذ يفصل ما ينالونه من الجزاء على البر والإحسان فقال: ﴿إِنَّ الأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾. والنعيم والنعمى والنعماء والنعمة كله الخفض والدعة، وما فيه لذة وراحة وليس فيه ألم وعناء، وهو ضد البأساء والبؤس. و﴿الأَرَائِكِ﴾ هي الأسرة في الحجال. والحجال جمع حجلة مثل القبة. وحجلة العروس بيت - أي خيمة - يزين بالثياب والأسرة والستور. وقوله: ﴿يَنظُرُونَ﴾ أي يمدون أعينهم إلى ما شاءوا، لا يغضى الخزي من أبصارهم. و﴿ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ بهجته وماؤه ورونقه. و «الرحيق» الشراب الخالص الذي لا غش فيه، وهو قول الزجاج، وقيل هو أعتق الخمر وأفضلها ،وقيل هو صفوتها، وهي معان كلها متقاربة. و ﴿مَّخْتُومٍ﴾ ختمت أوانيه

وسدت، وكان ختامها المسك مكان الطينة. وقيل المراد من ﴿خِتَامُهُ﴾، مقطعه بعد الشرب، أي أن الشارب يجد منه رائحة المسك بعد أن يشربه، ولا يجد تلك الرائحة الخبيثة التي يجدها شارب الخمر.

﴿وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾، أي في ذلك النعيم وما تلاه يرغب الراغبون، ويسبق بعضهم بعضا إليه بالأعمال التي تقرب منه. وهذه الجملة معترضة ذكرها عقب أنواع النعيم المتقدمة قبل أن يأتي على بقية أوصاف الرحيق، إسراعا إليك بالترغيب في التسابق إلى ما عد من أنواع السعادة. وقد يعود اسم الإشارة في ذلك إلى الرحيق المختوم، تمييزا له من بين أنواع النعيم السابقة بالترغيب فيه. والجملة اعتراض على كل حال. وكل نوعين اختلطا فأحدهما مزج صاحبه ومزاجه.

فبعد - أن قال: ﴿يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ۝٢٥ خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾ بين ما يمزج بذلك الرحيق إذا رغب راغب أن يمزجه بشيء، ودل على أن مزاجه يكون من «التسنيم»: وهو ماء يأتي من الأعالي واسمه التسنيم، ليطابق الاسم مسماه، ثم زاده بيانا بقوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾. فعينا منصوب على الاختصاص بالمدح، وفيه من البيان ما لا يخفى. ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ - أي يشربون بها الرحيق مزاجاً له إذا أرادوا. و﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ هم الأبرار بعينهم، ذكرهم بهذا الوصف زيادة في تكريمهم.

كل هذه الأنواع من النعيم التي ذكرت في الآيات مما ترغب فيه الأنفس، وتتسابق إليه الهمم، لهذا حفز اللّه بها عزائم المحسنين ليزدادوا إحسانا، وليطمع فيها الواقف على أول الطريق، فيلزم الجادة الواضحة، ويدع المعوجة الملتبسة، ويسلك سبيل السابقين، وليرد بها من جار على النهج ويقيمه على الصراط المستقيم.

هذا والمفهوم منه ما يشبه ما نحن فيه، فما ظنك بها لو كانت أرقى وأكمل،

وأعلى وأفضل وأنه لا يدانيها شيء مما نعهده في الدنيا إلا في الاسم، أو ضرب من الشبه البعيد، كما هو حقيقة أمرها والحق في شأنها؟

بعد أن ذكر ما أوعد به «الفجار» وهم أهل الجرائم ومقترفو السيئات، وما وعد به «المتقون» وهم أهل البر والإحسان، وما سيلاقيه كل من الفريقين في الدار الآخرة جزاء على عمله - أخذ يذكر ما كان لأحد الفريقين إلى الآخر في الدنيا، وما سيكون من شأن الفريق الآخر مع الفريق الأول فى الآخرة، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ وهم المعتدون الأثمة، الذين شريت نفوسهم فى الشر، وصمت آذانهم عن سماع دعوة الحق، هؤلاء كانوا ﴿يَضْحَكُونَ﴾ ﴿مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾، ذلك لأنه حين رحم الله هذا العالم ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم كان كبار القوم وعرفاؤهم على رأي الدهماء وفي ضلال العامة، وكانت دعوة الحق خافتة لا يرتفع بها إلا صوته عليه السلام، ثم يهمس بها بعض من يلبيه ويجيب دعوته من الضعفاء الذين لم تطمس أهواؤهم سبيل الحق إلى قلوبهم، فيسر بها إلى من يرجوه، ولا يستطيع الجهر بها لمن يخافه.

ومن شأن القوي المستعز بالقدرة والكثرة أن يضحك ممن يخالفه في المنزع، ويدعوه إلى غير ما يعرفه وهو أضعف منه قوة وأقل عددا. كذلك كان شأن جماعة من قريش - كأبي جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم - وهكذا يكون شأن أمثالهم في كل زمان متى عمت البدع وتفرقت الشيع، وخفي طريق الحق بين طرق الباطل، وجهل معنى الدين، وأزهقت روحه من عباراته وأساليبه، ولم يبق إلا ظواهر لا تطابقها البواطن، وحركات أركان لا تشايعها السرائر، وتحكمت الشهوات فلم تبق رغبة تحدو بالناس إلى العمل إلا ما تعلق بالطعام والشراب والزينة والرياش والمناصب والألقاب، وتشبثت الهمم بالمجد الكاذب، وأحب كل واحد أن يحمد لما لم يفعل، وذهب الناقص يستكمل ما نقص منه بتنقيص الكامل، واستوى في ذلك الكبير والصغير، والأمير والمأمور، والجاهل والملقب بلقب العالم - إذا صار الناس إلى هذه الحال، ضعف صوت الحق، وازدرى

السامعون منهم بالداعي إليه، وانطبق عليهم نص الآية الكريمة ﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ بأحد من أهل الحق يغمز بعضهم بعضا هزوءا به .

وإذا انقلب هؤلاء الضالون إلى أهلهم، ورجعوا إلى بيوتهم، ورجعوا إليهم فكهين ملتذين بحكاية ما يعيبون به أهل الإيمان، إذ يرمونهم بالسخافة وقلة العقل، كأن يقولوا: عجبا هذا فلان يقول لا تدعوا إلا إلها واحدا، ولا تتوجهوا بالطلب فيما يفوق طاقتكم إلا إلى اللّه وحده خالق السموات والأرض، فأين الأولياء والشفعاء؟ وكم فعلوا وتركوا، وضروا ونفعوا. . وهو ينكر جميع ذلك، كأن الناس جميعا في ضلال وهو وحده يعرف الحق! . . ونحو ذلك مما يعدونه فكاهة يتلذذون بحكايته.

وإذا رأوا المؤمنين ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلاءِ لَضَالُّونَ﴾، لأنهم طرحوا ما عليه العامة وذهبوا يعيبون العقائد والأعمال المتوارثة عن الآباء والأجداد. ﴿وَمَا أُرْسِلُوا﴾: أي لم يرسل المؤمنون الصادقون الداعون إلى الحق لأن يكونوا ﴿حَافِظِينَ﴾ عليهم، أي على الكافرين والمبتدعين المجرمين، أي لم يمنحهم اللّه تلك المزية: وهي أن يكونوا رقباء عليهم، يعظونهم ويدعونهم إلى الخير وهجر الشر، فليسوا ملزمين بسماع دعوتهم والإصاخة لأدلتهم. فجملة ﴿وَمَا أُرْسِلُوا ﴾ هي من كلام الذين أجرموا، جحداً لحق المؤمنين في وعظهم وإرشادهم.

ذلك ما كان من معاملة المجرمين للمؤمنين في الدنيا: يهزءون بهم، ويضحكون منهم، ويجعلونهم أحاديث لهو ولغو-فانظر ما تكون معاملة المؤمنين لهم يوم القيامة. ﴿فَالْيَوْمَ﴾ أي يوم الدين والجزاء ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾، لا ضحك الجاهل المغرور، بل ضحك الموقن المسرور. . ضحك من وصل به يقينه إلى مشاهدة الحق فسر به. انكشف لهم بالعيان ما كانوا يرجونه من إكرام اللّه لهم، وخذلانه لأعدائهم، فسروا بذلك وضحكوا من أولئك المغرورين الجحدة الذين تجلت لهم عاقبة أعمالهم، وظهر لهم سفه عقولهم وفساد أقوالهم فنكست أعناقهم لخزيهم وذلهم، فما أعظم مجد المؤمنين في ذلك اليوم! ﴿عَلَى الأَرَائِكِ يَنظُرُونَ﴾

إلى صنع اللَّه بأعدائهم، وتذليله لمن كان يفخر عليهم، وتنكيله بمن كان يهزأ بهم جزاء وفاقا!

فجملة ﴿هَلْ ثُوِّبَ﴾ متعلقة بينظرون، ليتحققوا: هل جوزي الكفار بما كانوا يفعلونه بهم في الدنيا؟

و﴿ثُوِّبَ﴾ - مثل أثاب - بمعنى جازى. يقع في الخير وفي الشر، وإن كان قد غلب الثواب في الخير أي: هل جوزي الكفار إلخ. ويجوز أن يكون استئنافا واستفهاما تقريريا كأنه خطاب للمؤمنين. أي: هل رأيتم كيف جازى اللَّه الكافرين بأعمالهم؟ أي أنه فعل وجازاهم شر الجزاء وأنتم تعلمون ذلك. والأول أظهر كما لا يخفى.

سورة الانشقاق
مكية وآياتها خمس وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (١) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٢) وَإِذَا الأَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَأَلْقَتْ مَا
فِيهَا وَتَخَلَّتْ (٤) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٥) يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا
فَمُلاقِيهِ (٦) فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا (٨) وَيَنقَلِبُ إِلَىٰ
أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٩) وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا (١١) وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا
(١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ (١٤) بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا (١٥)
فَلا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ (١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (١٨) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ (١٩)
فَمَا لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لا يَسْجُدُونَ (٢١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ
(٢٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ (٢٣) فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٤) إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٢٥) ﴾ .

«انشقاق السماء» مثل انفطارها الذي مر تفسيره في سورة ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انفَطَرَتْ ﴾ (الانفطار : ١)، وهو فساد تركيبها واختلال نظامها عندما يريد الله خراب هذا العالم الذي نحن فيه . وهو يكون بحادثة من الحوادث التي قد ينجر إليها سير العالم ، كأن يمر كوكب في سيره بالقرب من آخر فيتجاذبا فيتصادما فيضطرب نظام الشمس بأسره ، ويحدث من ذلك غمام وأي غمام ، يظهر في مواضع متفرقة من الجو والفضاء الواسع ، فتكون السماء قد تشققت بالغمام ، واختل نظامها حال ظهوره . ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا ﴾ : أي استمعت لأمر ربها ، وفعلت ـ حين أراد انشقاقها ـ

فعل المطواع الذي إذا أورد عليه الأمر من جهة آمره أنصت له وأذعن، فكأنه قال: امتثلت له. ﴿وَحُقَّتْ﴾: أي حُقَّ لها أن تمتثل، أي يجدربها ذلك. وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع لأنها مخلوقة له وهي في قبضته، وهو الذي يمسكها أن تزول. فإذا أراد تبديد نظامها بدده، وما يكون لها أن تعصى إرادته.

ومتى فسد نظام السماء، فتساقط من كواكبها بعضها على بعض، أصاب الأرض من ذلك أشد ما يصيبها من الاضطراب: فتدك جبالها، وتنقطع أوصالها، وتفقد التماسك بينها فلا يبقى لها هذا الاندماج الذي هي عليه الآن، فتمد مد الأديم العكاظي كما روي عن ابن عباس ولا تكون إلا كتلة مائرة تتساوى أعاليها وأسافلها، وعظمت بهذا الانتفاش، وزادت أقطار حجمها، فهذا قوله تعالى ﴿وَإِذَا الأَرْضُ مُدَّتْ﴾. ولا ريب فى أن هذا المد يتبعه أن جميع ما في جوف الأرض ينقذف إلى خارج، وربما قذفته الحركة العنيفة إلى ما يبعد عن سطحها فتخلو الأرض منه حتى لا يبقى له أثر في باطنها، وهذا هو قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾.

وهي في ذلك كله تحت سلطان الجلال الإلهي وقهره، خاضعة لأوامره، منقادة، لمشيئته كما قال: ﴿وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾.

ولا يخفى أن الاستماع والطاعة من السماء والأرض تمثيل لكونهما في قبضة القدرة الإلهية تصرفهما في الفناء كما تصرفت فيهما بالابتداء، كما قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾﴾ (فصلت: ١١)، أي إنه خلقهما على الوجه الذى أراد دون أن يكون منه جهد أو كد، أو يصيبه عناء أو نصب، كما يتوهم ضعفاء العقول إذا سمعوا بأن واحداً وحده يخلق هذا الخلق العظيم، أو يدمر هذا الكون الجسيم. وكما زعم اليهود أن الله ابتدأ الخلق يوم الأحد، واستراح يوم السبت، واستلقى على العرش.

قال الله في آية أخرى لإفادة المعنى على الحقيقة دون تمثيل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴿٣٨﴾﴾ (ق: ٣٨).

وكل قول أو فعل ينسب إلى من لا يصدر عنه في المعروف، فنسبته إليه على طريق التمثيل، إلا أن يكون هناك سبب يسوّغ النسبة في عرف الخطاب.

جاء في هذه السورة بشرطين: أحدهما يتعلق بالسماء، والآخر يتعلق بالأرض، وفي ضمن كل منهما ما هو من لوازمه. ولم يأت بجواب للشرطين، بل أعقب قوله: ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ إلخ بقوله ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾. وهو من عجائب إيجاز القرآن: حيث يظن لزوم الإطناب فيأتي الإيجاز بما لا يأتي به الإطناب. فإن الله تعالى قد بين في سور أخر كثيرًا مما يكون يوم القيامة من الأهوال والشدائد، وحضور الأعمال، وشهود الجزاء، والوقوع في ورطة الحساب، وما يأتي بعد ذلك من شقاء ونعيم. . فذكر الله بداية ذلك اليوم في هذين الشرطين: انشقاق السماء، وتصدع الأرض وانتفاشها وقذفها لما في جوفها - وترك الجواب يذهب فيه السامع ما شاء من المذاهب، حتى يمر بذهنه جميع ما ورد من حوادث ذلك اليوم وفي هذا من التهويل ما ربما لا يفيده التطويل.

وقد يقال إن الجواب محذوف يدل عليه ما يفهم من قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ إلخ. كأنه قال: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ إلخ ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ إلخ - لاقى الانسان ربه فوفاه حسابه.

﴿كَادِحٌ﴾: من الكدح، وهو العمل والسعي والكسب والخدش. والكدح عمل الإنسان لنفسه من خير أو شر. ووصل الوصف بـ ﴿إِلَىٰ﴾ إذ قال ﴿كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ ولم يقل «لربك» ليدل على أنه أراد من الكدح معنى فيه سير وانتهاء، كأنه يقول - والله أعلم - يأيها الإنسان السادر في غلوائه، الصادر في عمله عن أهوائه، الغافل عن مصيره، الجائر عن جادة الحق في مسيره . . لا تظن أنك خالد، وأنك مقيم فيما أنت له جاهد، وأنك - إن آذيت الخلق، وازدريت الحق، واغتررت بالحول والقوة، وسلمت عنانك للشهوة - ضمنت لفسك التمتع بما تكسب، والبقاء فيما فيه تتعب وتنصب. كلا. إنك مجد في السير إلى ربك وإن كنت لا تشعر بجدك، أو إن

شعرت به لهوت عنه. وكل خطوة في عملك فهي في الحقيقة خطوة إلى أجلك. فكل جهد وتعب يحدث في القوي أثر ضعف، ولا يزال الضعف يتبع بعضه بعضًا حتى ينتهي إلى الموت الذي لا محيد عنه. وهناك لقاء الله، فإن الموت يكشف عن الروح غطاء الغفلة، ويجلولها وجه الحق، فتعرف من الله ما كانت تنكره، فقد لقيته كما يلاقي الغائب من يقدم هو عليه. وما بعد الموت من رجعة إلا يوم البعث، يوم يقوم الناس للعرض على ملك يوم الدين. كما قال: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لا تَخْفَىٰ مِنكُمْ خَافِيَةٌ (١٨)﴾ (الحاقة: ١٨). وهناك يرتفع الالتباس، ويعرف كل عامل ما جر إليه عمله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ والذين يؤتون كتبهم بأيمانهم هم الصالحون، أهل البر وفعلة الخير ممن ذكر الله أوصافهم وأعمالهم في الآيات الأخر. ﴿وَيَنقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾، أي يرجع إلى من هم من قبيله من المؤمنين الصادقين العاملين مسرورًا بما لاقاه من سهولة الحساب والنجاة من العقاب. أما الذي يؤتى ﴿كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا﴾، أي يقول؛ واثبوراه! أي واهلاكاه! فهو يتمنى أن يهلك بأن يموت ويفقد الشعور بما يلقاه كقوله: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا﴾ (النبأ: ٤٠). ﴿وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا﴾: يقاسي حر نار شديدة اللذع والإحراق. ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ وقبيله من أمثاله ﴿مَسْرُورًا﴾ بما كان فيه من الترف والنعيم ومعاقرة اللذات ومداعبة الشهوات. فاليوم ينعكس عليه حاله، ويسوء مآله، ويجد حزنًا بدل سرور، وألمًا مكان لذة.

والحساب اليسير السهل أن تعرض عليه أعماله فيعرف منها ما يسر نسبته إليه، وما قد يؤاخذ عليه، ثم لا يناقش ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه.

أما الكلام في إيتاء الكتاب باليمين أو وراء الظهر، فإليك ما يليق منه بكتاب الله وحكمته الباهرة: اليمين تذكر في كتاب الله عبارة عن القوة أو اليمن والخير. قال الله تعالى في سورة الصافات: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٧) قَالُوا إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قَالُوا بَل لَّمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩)﴾ (الصافات: ٢٧-٢٩).

قال صاحب الكشاف، بعد أن ذكر شرف اليمين وما يناط بها من الأعمال(١٤٢)، واستعيرت لجهة الخير وجانبه، فقيل أتاه عن اليمين - أي من قبل الخير وناحيته - فصده عنه وأضله. وقال البيضاوي: عن أقوى الوجوه وأيمنها، أو عن الدين أو الخير(١٤٣). وجاء في الكشاف أيضًا: وجاء في بعض التفاسير: من أتاه الشيطان من جهة اليمين أتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق. ومن أتاه من جهة الشمال أتاه من قبل الشهوات. ومن أتاه من بين يديه أتاه من قبل التكذيب بالقيامة وبالثواب والعقاب. ومن أتاه من خلفه خوفه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحمًا ولم يؤد زكاة. وقال في سورة الحاقة: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾﴾ (الحاقة: ٤٤، ٤٥). أي لو ادعى علينا شيئًا لم نقله لقتلناه صبرًا. قال البيضاوي: وهو تصوير لإهلاكه بأفظع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه، وقيل اليمين بمعنى القوة(١٤٤). وقال البيضاوي في تفسير قوله: ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾﴾ (الصافات: ٩٣): تقييده باليمين للدلالة على قوته، لأن قوة الآلة تستدعي قوة الفعل(١٤٥). فإذا استعملت اليمين لتمثيل القوة قابلتها اليسار أو الشمال في تصوير الضعف، وكذلك يقال في الخير أو الشر وما يقابلهما.

ثم مما لا يحتاج إلى بيان أن اليمين هنا آلة الأخذ لا آلة الإعطاء، لأنها مضافة إلى ضمير العبد، فيكون المعنى. ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ﴾ فأخذه أو تناوله ﴿بِيَمِينِهِ﴾، فكأنه يقول: فأما من عرض عليه كتابه، وقدم إليه سجل أعماله، فتناوله بيمينه فأمره كيت وكيت. ومن يتناول شيئًا بيمينه يكون قد توجه إليه بعزمه، واندفع نحوه بقوة نفسه - بخلاف من يتناول ما يعطاه ويأخذه بيساره، فإن مد اليسار إليه دليل كراهته له. وأظهر في الدلالة على الكراهة والنفور مما يعرض عليه أن يستدبره ويعرض عنه فيكون وراء ظهره.

فمعنى آية الحاقة والآية التي نحن بصددها: فأما من عرض عليه كتابه، وقدم إليه ليأخذه، فاندفع إليه بعزيمة نفسه لشعوره بأنه مستودع الصالحات وسجل البر

والمكرمات فشأنه كذا، وأما من قدم إليه كتابه، وعرض عليه عمله، فخزيت نفسه، وخارت عزيمته، فمد إليه يساره لعله لا يستطيع ضبطه فيسقط منه فلا يرى ما فيه أو يعرض عنه فيوليه ظهره لشعوره بأنه ديوان السيئات وسجِّين المخازي، فأمره كيت وكيت. ويرشد إلى ذلك ما ورد من التفصيل في سورة الحاقة فإنه قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهْ ﴿١٩﴾ إِنِّي ظَنَنتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ ﴿٢٠﴾﴾ (الحاقة: ١٩، ٢٠). ودعوة الناس إلى القراءة دليل الفرح والنشاط وقوة العزيمة. ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهْ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ﴿٢٦﴾ يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَهْ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهْ ﴿٢٩﴾﴾ (الحاقة: ٢٥ - ٢٩)، وهذا قول المخذول الكاره لما عرض عليه.

فإيتاء الكتاب باليمين أو اليسار أو وراء الظهر تمثيل وتصوير لحالة المطلع على أعماله في ذلك اليوم: فمن الناس من إذا كشف له عمله ابتهج واستبشر - وهو التناول باليمين. ومنهم من إذا تكشفت له سوابق أعماله عبس وبسر، وأعرض عنها وأدبر، وتمنى لو لم تكشف له - وهذا هو التناول باليسار أو وراء الظهر. وبهذا اتفق المعنيان في الآيتين، ولم تبق حاجة إلى الجمع بين الشمال ووراء الظهر باختراع معنى لا يليق بكتاب الله كما جرى عليه كثير من المفسرين.

﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّن يَحُورَ﴾: أي رجح في حكمه أنه لن يرجع إلى ربه فيحاسبه على ما يقترف من ذنبه، أو يثيبه على الأفضل من كسبه. وفي الآية شهادة بأن المسخرين لشهواتهم وأهوائهم في أعمالهم لا يمكن أن يكونوا ظانين، فضلاً عن كونهم موقنين بأنهم يرجعون إلى الله ليحاسبهم، بل الراجح عندهم أنهم لا يحاسبون، أو أن الله مخلف وعده، وهذا هو الذي ينسيهم ذكره عند كل جرم يجرمونه، فهم - وإن كانوا يزعمون الإيمان بالله وبوعده ووعيده - يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم، ويبتلون دائمًا بسوء الخاتمة والعياذ بالله. ﴿بَلَىٰ﴾: إيجاب لما بعد النفي في لن يحور، أي بلى ليحورن وليرجعن إلى ربه، وليحاسبن على عمله، فيجزى عليه: الخير بالخير، والشر بالشر.

ثم علل ذلك بقوله: ﴿إنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيراً﴾. والبصر بالشيء تمام العلم به نشأة وغاية. والذي يخلق الإنسان مستعدًا لما لا يتناهى من الكمال بما وهبه من العقل الذي لا يقف عند حد في العلم، وإرسال أشعة الفهم إلى أسرار الكائنات ودقائق الموجودات، لا ينشئه هذه النشأة الرفيعة لتكون غايته غاية سائر الحيوان، ممن لم يعط استعداده، ولم يمد إمداده، بل تقضي حكمته في هذا الخلق العظيم أن يجعل له حياة بعد هذه الحياة، يستثمر فيها أعماله ويوافي فيها كماله.

ولو أنه أسدى إلى الإنسان من المواهب ما أسدى، ثم تركه بعد ذلك سدى، لم يكن ذلك إلا من عمل الجزاف، الخالي من البصر والحكمة، بل من العدل والإنصاف.

وهذا الذي فسرنا به هو الأليق بنسق الكلام، دون الذي سبقنا إليه بعض قصار الأفهام.

ولتأكيد ذلك أقسم الله بآيات له في الكائنات، ظاهرات باهرات، ليدل على عظم شأنه في وضع الكون عليها. وقد تقدم أن ﴿فَلا أُقْسِمُ﴾ عبارة من عبارات القسم. و«الشفق» النهار في رأي الزجَّاج، وبقية ضوء الشمس والحمرة من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة عند غيره. والنهار زمان يسعى فيه الكاسبون لتحصيل أرزاقهم، والأبرار يشغلونه بإصلاح أحوالهم وأحوال غيرهم، وتكميل عقولهم وأخلاقهم. ففيه الشفق، وهو الخوف من الإخفاق، فيجدر أن يسمى شفقًا، وما يبقى في الأفق من الحمرة وقليل من البياض ينذرك بليل لا تدري ما يكون فيه، فله من مسمى الشفق ـ وهو الخوف ـ نصيب.

و﴿وَسَقَ﴾، أي ضم وجمع، ولا يخفى عليك أن ما انتشر بالنهار يجتمع بالليل حتى إن جناحيك اللذين تمدهما إلى العمل بياض النهار تضمهما إلى جنبيك للراحة سواد الليل. والغادون في النهار يروحون بالليل. والليل يضم الأمهات إلى أفراخها، ويرد السائمات إلى مناخها، وبالجملة كل ما نشره النهار بالحركة يضمه الليل ويجمعه بالسكون. ﴿وَجَعَلَ اللَّيلَ سَكَناً﴾ (الأنعام: ٩٦).

و«اتساق القمر» تمامه واجتماع نوره ليلة أربع عشرة أو ليلة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة.

ولا يخفى ما للناس من المنافع في هذه الأمور الثلاثة التي أقسم الله بها، وما فيها من الآيات الناطقة بحكمة واضع نظامها، فهي جديرة بأن يقسم الله بها لينبه الغافلين إلى ما أودع فيها. ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ قرئ بفتح الباء خطاب للإنسان، وبضمها خطاب للناس. «والطبق» عند ابن الأعرابي الحال على اختلافها. وقال الزجّاج في معنى الآية: لتركبن حالاً بعد حال حتى تصيروا إلى الله. والأحوال هي: الإحياء الأول، ثم الإماتة، ثم البعث. وقد قارب الزجّاج في تفسيره. وأصل المادة طبق فيها المطابقة والمساواة. والمعنى الذي يعول عليه لتركبن حالة بعد حالة. على أن الحالة الثانية تطابق الحالة الأولى، أي لتكونن في حياة أُخرى تماثل هذه الحياة التي أنتم فيها وتطابقها من حيث الحس والإدراك والألم واللذة على الإطلاق، أي أنها حياة حقيقية وإن خالفت في بعض شؤونها هذه الحياة الأولى.

فإذا كان الله قد خلق الإنسان على أن تكون له حياتان ـ وقد أقام الدليل على ذلك من طريقة تكوينه، ثم أقسم عليه في صادق كلامه ـ ﴿فَمَا لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ﴾ وهو المنبه لسماع حديث الفطرة، الصارف إلى داعي الغريزة ﴿لا يَسْجُدُونَ﴾ لا يستكينون ولا يخضعون. لا تظن أن قرع القرآن لم يكسر أغلاق قلوبهم، ولم يبلغ صوته أعماق ضمائرهم، بلى قد بلغ، وأقنع فيما بَلَّغ، ولكن العناد هو الذي يمنعهم عن الإيمان، ويصدهم عن الإذعان فليس منشأ التكذيب قصور الدليل، وإنما هو تقصير المستدل وإعراضه عن هدايته.

فالإضراب في قوله ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ﴾ يرمي إلى محذوف من القول يدل عليه السابق واللاحق. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ أي بما يجمعون في صدورهم من الإعراض والجحود والحسد والبغي. ﴿فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ جزاء لهم على إعراضهم عن الأدلة القائمة لهم من أنفسهم ومن بين أيديهم، وإصرارهم على

سيئ العمل وفاسد الاعتقاد. أما الذين أصلحوا اعتقادهم بالإيمان الصادق القائم على الدليل الصحيح المستمد من الوجدان الفطري، واستقاموا في عملهم على النهج الواضح في العمل الصالح، فلهم أجر لا ينقطع. فالاستثناء في ﴿إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ منقطع، كأنه قال لكن ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ﴾ إلخ. ولهذا جاء قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ﴾ بغير فاء. و ﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي غير مقطوع. والله أعلم.

سورة البروج

مكية وآياتها اثنتان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ① وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ② وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ③ قُتِلَ أَصْحَابُ
الأُخْدُودِ ④ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ⑤ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ⑥ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ
شُهُودٌ ⑦ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ⑧ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ⑨ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا
فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ⑩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ
تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ⑪ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ⑫ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ
وَيُعِيدُ ⑬ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ⑭ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ⑮ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ⑯ هَلْ أَتَاكَ
حَدِيثُ الْجُنُودِ ⑰ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ⑱ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ⑲ وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم
مُّحِيطٌ ⑳ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ㉑ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ㉒﴾.

﴿الْبُرُوجِ﴾ جمع برج، يطلق في اللغة على الحصن وعلى القصر، وعلى البروج الاثني عشر التي ترى صورها في الأشكال الحاصلة من اجتماع بعض الكواكب على نسب خاصة، وتنتقل فيها الشمس في ظاهر الرؤية. وهي ستة في شمالى خط الاستواء وستة أخرى في جنوبيه. فأما التي في شماليه فهي: الحمل والثور والجوزاء، وهذه الثلاثة تقطعها الشمس في ثلاثة أشهر، وهي فصل الربيع: أوله عندما تكون الشمس في الحمل في ٢٠ مارس أو ٢١ مارس أو ١٢ برمهات أو ١٣ برمهات، وتنتهى عندما تكون في آخر الجوزاء في ٢٠ أو ٢١ يونية و١٤ بئونة ثم

تبتدئ أشهر الصيف من ٢١ أو ٢٢ يونية عندما تدخل الشمس في برج السرطان، ثم تنتقل إلى الأسد، ومن الأسد إلى السنبلة، وتكون في نهاية هذا البرج في ٢٢ سبتمبر وهو آخر فصل الصيف، وبالسنبلة تتم الستة الشمالية. وأول الستة الجنوبية برج الميزان، ويحلول الشمس فيه يبتدئ الخريف في ٢٣ أو ٢٤ سبتمبر و١٤ توت، ثم تنتقل منه إلى العقرب، ومن العقرب إلى القوس، وفي نهايته ينتهي الخريف، ويبتدئ الشتاء عند حلول الشمس فى برج الجدي في ٢٢ أو ٢٣ ديسمبر و١٣ أو ١٤ كيهك، ثم تصعد منه إلى الدلو ومن الدلو إلى الحوت، وهو آخر البروج الجنوبية، وفي نهايته ينتهي الشتاء. ويبتدئ الربيع الثاني عند حلول الشمس فى الحمل مرة ثانية وهكذا.

وقد فسرت البروج في الآية بالنجوم، وبالبروج المذكورة، وبالقصور على التشبيه. ولا ريب في أن النجوم أبنية فخيمة عظيمة، فيصح إطلاق البروج عليها تشبيهًا لها بما يبنى من الحصون والقصور في الأرض. ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ هو يوم القيامة لأن الله وعد به ولما نصل إليه. و «الشاهد والمشهود» كل ما له حس يشهد به، وكل محس يشهد بالحس، كما هو حقيقة معنى اللفظ.

أقسم سبحانه أولاً بما فيه غيب وشهود، وهو ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾: فإن كواكبها مشهود نورها، مرئي ضوءها، معروفة حركاتها في طلوعها ومغيبها بحس البصر. ﴿وَالسَّمَاءِ﴾ ما علاك مما تسميه بهذا الاسم، وفيه البروج تشاهدها، ولكن فيها غيب لا تعرفه بالحس، وهو حقيقة الكواكب، وما أودع الله فيها من القوى، وما أسكنها من الملك أو غيره. كل ذلك غيب لا تدركه حواسنا، وإن وصل إلى الاعتقاد بشيء منه عقلنا.

ثم أقسم - جل شأنه - بما هو غيب صرف، وهو ﴿الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾، لأنه أخبرنا بأنه سيكون، وعما يكون فيه من حوادث البعث والحساب والعقاب والثواب، ولكن شيئًا من ذلك لا يمكن أن نشهده في حياتنا هذه.

وبعد ذلك أقسم بما هو شهادة صرفة، وهو «الشاهد»: أي صاحب الحس، فإنه

مرئي، و«المشهود» هو ما وقع عليه الحس. فكأنه - جل شأنه - أقسم بالعوالم كلها - مع هذا التقسيم البديع - ليلفتك إلى ما فيها من العظم والفخامة لتعتبر بما حضرك، وتبذل الوسع في درك ما استتر عنك، وتستعد لما يستقبلك.

روي عن الحسن في تفسير قوله: ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾، أنه قال: «ما من يوم إلا وينادي: إني يوم جديد، وإني على ما يعمل في شهيد. فاغتنمي، فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة».

أما المقسم عليه فمحذوف دل عليه ما ذكره في قوله: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الأُخْدُودِ﴾ إلخ وحذفه لطوله مع تبادره للذهن عند أهل اللسان، فكأنه قال: أقسم بهذا الكون العظيم، وبذلك اليوم الذي يهلك فيه ما يهلك ويقوم الناس لرب العالمين - لقد ابتلى من قبلكم من المؤمنين الموحدين ببطش أعدائهم، واشتدادهم في إيذائهم، حتى خدوا لهم الأخاديد، وملئوها بالنيران، وقذفوهم فيها، ولم تأخذهم بهم رأفة، بل كانوا يتشفون برؤية ما يحل بالمؤمنين. وأقسم: لقد صبروا، ولقد انتقم الله ممن أوقع بهم، وأخذه بذنبه أخذ العزيز المقتدر. ولئن صبرتم ليوفينكم أجركم، وليأخذن الله أعداءكم، ولينزلن بهم من بطشه ما لاقبل لهم به - فهذا كله قد فهم من الآيات الآتية جوابًا للقسم. وقد أقام مقام الجواب حكاية مثل الماضين، ووعيده للكافرين، ووعده للصالحين، وما بعد ذلك تثبيتًا لقلوب المؤمنين، وحملاً لهم على الصبر والمجاهدة في سبيله. ﴿الأُخْدُودِ﴾: الخد في الأرض، وهو الشق، و«قتل أصحابه»: أي أخذوا بذنوبهم ونزل بهم نكال الدنيا وعذاب الآخرة.

و﴿أَصْحَابُ الأُخْدُودِ﴾، قوم كافرون، ذوو بأس وقوة، أصابوا قومًا مؤمنين غاظهم إيمانهم، فحملوهم على الكفر، وأكرهوهم أن يرتدوا إليه، فأبوا فشقوا لهم شقًا في الأرض، وحشوه بالنار وجاءوا بالمؤمنين واحدًا واحدًا وألقوهم في النار، وهؤلاء القساة ﴿قعود﴾ على جوانب الشق حول النار يشاهدون احتراق الأجساد الحية وما تفعل بها النيران. فقوله ﴿النَّارِ﴾ بدلاً من ﴿الأُخْدُودِ﴾: أي أن أصحاب

الأخدود، هم أصحاب ﴿النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ﴾ أي الشديدة، لها من الحطب الكثير ما يشتد به لهبها. و «القعود» جمع قاعد: أي قاعدون حولها ينظرون إلى ما يصلاه المؤمنون، لا يغمضون جفنًا ولا يصرفون نظرًا، حتى كأنهم يريدون أن يستثبتوا في أذهانهم أصوار العذاب ووقائعه ليؤدوا به شهادة، وذلك منتهى القسوة. ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ أي ما عابوا عليهم، ولا كان للمؤمنين ذنب إليهم سوى أنهم آمنوا. ﴿بِاللَّهِ الْعَزِيزِ﴾، الذي لا تغلب قوته، ولا يفلت أحد من قدرته ﴿الْحَمِيدِ﴾، الذي يحمد على كل حال، وكل فعاله حسان، حتى لو أصابك، وأنت مؤمن به - ما ظاهره النقمة، فهو: إما تهذيب لك ليربيك بالصبر، أو ابتلاء لقلبك ليعظم لك فيه الأجر.

أما تعيين أصحاب الأخدود، وأنى كانوا، ومن هم أولئك المؤمنون، وأين كان منزلهم من الأرض؟ فقد كثرت فيه الروايات. والأشهر أن المؤمنين كانوا نصارى نجران عندما كان دينهم دين توحيد ليس فيه حدث ولا بدعة. وأن الكافرين كانوا أمراء اليمن أو اليهود الذين لا يبعدون عن هؤلاء في حقيقة الوثنية. غير أن المؤمن لا يحتاج في الاعتبار وإشعار الموعظة قلبه إلى أن يعرف القوم والجهة - وبخاصة الدين الذي كان عليه أولئك أو هؤلاء - حتى يطير وراء القصص المشحونة بالمبالغات، والأساطير المحشوة بالخرافات. وإنما الذي عليه: هو أن يعرف من القصة ما ذكرناه أولاً. ولو علم الله خيراً في أكثر من ذلك لتفضل علينا به.

وقال: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ﴾ ليدل على أنه لا مفر لأولئك الظالمين من سلطانه. وقوله ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ليقرر أنه عليم بكل ما يكون من خلقه، فلا تخفى عليه خافية من أفعالهم، وهو مجازيهم عليها. ﴿فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بلوهم بالأذى، وامتحنوهم بالتعذيب ليردوهم عن دينهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ معطوف على قوله: ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ عطف التفسير والتوضيح مع التأكد وزيادة التهويل كما تقول - لمن قرف ذنبًا - ستلقى ما يستحقه جرمك،

وستلقى حبسًا في السجن وغلاً بالحديد. فالعذاب الذي أُعد لهم في جهنم هو ﴿ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴾.

و﴿ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ثم لم يكفوا عن إيذائهم، وثبتوا على كفرهم وعنادهم، حتى أخذهم الموت، وأوعدهم الله أن يعذبهم في جهنم بالحريق: هم الضالون من كل قوم، الذين يؤذون أهل الحق والدعاة إليه من كل أمة، حرصًا على ما ألفوا من الباطل، وتشيعًا للذي وجدوا عليه أنفسهم وآباءهم الأقربين على غير بصيرة ولا استشارة للعقل الصحيح. «البطش»: الأخذ بالعنف. وقوله ﴿ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ ﴾ إلخ، تعظيم لأمر الله، جل ذكره، بما فيه وعيد لأعدائه وتعزية لأوليائه. فذكر شدة بطشه ليرهب قريشًا ومن معها ويعزي النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه، وبرهن على سعة القدرة بقوله إنه هو الذي بدأ الخلق، وهو الذي يعيده، وهو في كل يوم يبتدئ خلقًا من نبات وحيوان وغيرهما، ثم إذا هلك أعاد الله خلقه مرة أخرى. ثم هو يعيد الناس في اليوم الآخر على النحو الذي يعلمه، ثم هو ﴿ الْغَفُورُ ﴾ لمن يرجع إليه بالتوبة. وهو ﴿ الْوَدُودُ ﴾ لمن خلصت نفسه له بالمحبة. و ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ أي صاحب العظمة والسلطان. و ﴿ الْمَجِيدُ ﴾ السامي الرفيع. وأصل المجد في كلام العرب: الشرف الواسع. ﴿ فَعَّالٌ ﴾ خبر لمبتدإ محذوف، وهو من صيغ المبالغة أي إنه كثير الفعل لما يريده، فلا يريد شيئًا إلا فعله طبق إرادته. فإذا أراد إهلاك الجاحدين المماحكين، ونصر أهل الحق الصادقين، لم يعجزه ذلك. وأين هؤلاء ممن سبقهم ممن كانوا أضل منهم، وأشد قوة. ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴾ أي هل بلغك قصص أولئك الجنود، وأولي البأس من الأشداء الأقوياء، مثل فرعون وقومه وثمود وأبطالها؟ فقد كانوا أشد بأسًا وأعظم قوة من قومك، ومع ذلك فقد أخذهم الله بذنوبهم - وهكذا كل من تعلق بالباطل سقط به الباطل في الدمار.

وثمود قبيلة عظيمة من بائدة العرب لا يعرف من أخبارها - على الحقيقة - إلا ما قص الله علينا منها. وقد أرسل الله إليها نبيه صالحًا فكفرت به، واستمرت في

تمردها على الحق والعدل حتى أهلكها الله بظلمها. فقوله ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ استئناف قول في ذكر عبر ماضية لو نظر فيها العاقل لاهتدى إلى سنن الله في خلقه. فهل نظر منكرو أمره عليه الصلاة والسلام في سير من قبلهم، والتفتوا ببصائرهم إلى حال من تقدمهم، ثم أقبلوا على ما يذكرهم به، فإن وجدوا خيراً قبلوه وإن وجدوا شراً نبذوه؟ لا. لم يكن منهم شيء من ذلك بل انحصر أمر أولئك الذين كفروا فى التكذيب، أى إنهم غرقوا فى شهوة التكذيب فغمرهم التكذيب، والولوع به حتى لم يدع لعقلهم مجالاً لنظر، أو متسعًا لتدبر، ولا يزالون فى تلك الغمرة حتى يؤخذوا على غرة. ﴿وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ﴾: تمثيل لحالهم مع القهر الإلهى، وأنهم فى قبضة العزة لا يفلتون منها ولا يفوتون اللّه ولا يعجزونه، كما لا يفوت الشيء ما يحيط به. ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾: أى شريف، رفعه على غيره علو أسلوبه، وخلوص ما فيه للحق الذى لا يشوبه باطل.

وإتيانه بالجملة مصحوبة بحرف الإضراب يشير إلى ما أشعر به استغراقهم فى التكذيب من التماسهم العذر فى عدم الإيمان به من أنه أساطير الأولين، وأن ما جاء به بدعة فى الدين لم يعرفها آباؤهم السابقون. فدفع ذلك بقوله: ﴿بَلْ هُوَ﴾، إلخ.

«واللوح المحفوظ»: شيء أخبر اللّه به، وأنه أودعه كتابه ولم يعرفنا حقيقته. فعلينا أن نؤمن بأنه شيء موجود، وأن اللّه قد حفظ فيه كتابه إيمانًا بالغيب. وأما دعوى أنه جرم مخصوص فى سماء معينة، ووصفه بما جاء فى روايات مختلفة، فهو مما لم يثبت عن المعصوم بالتواتر، فلا ينبغى أن يدخل فى عقائد أهل اليقين من المؤمنين. وما أجدرنا - لو أردنا التأويل - بأن نأخذ بما قيل من أن اللوح المحفوظ، وهو لوح الوجود الحق، ومعانى القرآن وقضاياه الشريفة: لما كانت لا يأتيها الباطل ولا يدانيها الخطأ، كانت ثابتة فى لوح الواقع المحفوظ الذى لا حق إلا ما وافقه، ولا باطل إلا ما خالفه، ولا باقى إلا ما رسم فيه، ولا ضائع إلا ما لم ينطبق عليه.

سورة الطارق

مكية وآياتها سبع عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (٢) النَّجْمُ الثَّاقِبُ (٣) إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا
عَلَيْهَا حَافِظٌ (٤) فَلْيَنظُرِ الإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٥) خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ (٦) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ
وَالتَّرَائِبِ (٧) إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (٨) يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (٩) فَمَا لَهُ مِن قُوَّةٍ وَلا نَاصِرٍ (١٠)
وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١) وَالأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (١٢) إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (١٣) وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ
(١٤) إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (١٥) وَأَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًا (١٧) ﴾ .

﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (٢) النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴾ : يقسم سبحانه بالسماء - وقد قلنا إنها كل ما علانا - فهو قسم بالعالم العلوى وما فيه . ثم خصص بعض ما فى ذلك العالم السماوى وأقسم بالطارق . و«الطارق» عندهم : كل ما أتاك ليلاً . ولما كان اللفظ عامّا ، والمقسم به كائن معين ، وشيء خاص مما يصدق عليه الطارق - أراد أن يبين ما قصد منه بما يدل على تفخيم أمره ، وتعظيم شأنه ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴾ ، وهو استفهام يقصد به - فى عرف خطابهم - تعظيم المستفهم عنه ، كأنه - فى فخامة شأنه - مما لا تمكن إحاطة الإدراك به . فيقال وما الذى يدريك ما هو كذا؟

و ﴿ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴾ جنس النجم الذى يثقب ضوءه الظلماء ، كأن الظلام جلد أسود والنجم يثقبه ، وإنما عظم اللّه أمره لما فيه من الهداية الحسية والمعنوية والشئون الأخرى التى يعلمها اللّه ويعلمه الراسخون فى علوم أسراره فى

خليقته. وإنما سمى النجم الثاقب بالطارق، لأنه لا يظهر إلا ليلاً، وضوء الشمس فى النهار يخفيه. ﴿إن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾: قرئ «لما» بالتشديد و«لما» بالتخفيف. والمشدد بمعنى إلا، و«إن» معها تكون نافية. والمخففة مركبة من اللام و«ما» الزائدة فى الإعراب، و«إن» كانت لمعنى التأكيد، وتكون «إن» مخففة من إن. وعلى كلتا القراءتين، فالمعنى أن كل نفس عليها حافظ ورقيب يراقبها فى جميع أطوار وجودها حتى تنتهى إلى أجلها، وذلك الحافظ الرقيب هو اللَّه، وهذا هو المقسم عليه.

فاللَّه جل شأنه يقسم لنا أن كل نفس من الأنفس عليها رقيب، وليس فى النفوس نفس أهملت من رعاية ذلك الرقيب المدبر لشئونها. فإذا ارتاب مرتاب فى ذلك ﴿فَلْيَنظُرِ الإنسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ إلخ. فقوله: ﴿فَلْيَنظُرِ الإنسَانُ﴾، بمنزلة الدليل على الدعوى المقسم عليها زيادة فى التأكيد.

ووجه ذلك أن الماء الدافق مع المائع الذى لا تصوير فيه ولا تقدير للآلات التى يظهر فيها عمل الحياة كالأعضاء ونحوها. ثم إن هذا السائل ينشأ خلقًا كاملاً كالإنسان، مملوءًا بالحياة والعقل والإدراك، قادرًا على القيام بخلافته فى الأرض.

فهذا التصوير والتقدير، وإنشاء الأعضاء والآلات البدنية، وإيداع كل عضو من القوة ما به يتمكن من تأدية عمله فى البدن، ثم منح قوة الإدراك والعقل، كل هذا يستحيل أن يكون بدون حافظ يراقب ذلك كله ويدبره، وهو اللَّه جل شأنه.

ويجوز أن يكون قوله: ﴿فَلْيَنظُرِ الإنسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ من قبيل التفريع على ما ثبت فى القضية الأولى. كأنه يقول فإذا عرفت أن كل نفس عليها رقيب، فمن الواجب على الإنسان ألاَّ يهمل نفسه، وأن يتفكر فى خلقه، وكيف كان ابتداء نشوئه، ليصل بذلك إلى أن الذى أنشأه أول مرة قادر على أن يعيده، فيأخذ نفسه بصالح الأعمال والأخلاق، ويعدل بها عن سبل الشر، فإن عين الرقيب لا تغفل عنها فى حال من الأحوال.

و﴿الصُّلْبِ﴾ هو كل عظم من الظهر فيه فقار، ويعبر عنه فى كلام العامة بسلسلة الظهر. وقد يطلق بمعنى الظهر نفسه إطلاقًا لاسم الجزء على الكل. و﴿التَّرَائِبِ﴾ موضع القلادة من الصدر. وكنى بالصلب عن الرجل، وبالترائب عن المرأة. أى أن ذلك الماء الدافق إنما يكون مادة لخلق الإنسان إذا خرج من بين الرجل والمرأة، ووقع فى المحل الذى جرت عادة اللّه أن يخلقه فيه، وهو رحم المرأة. فقوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ وصف لابد من ذكره لبيان أن الإنسان إنما خلق من الماء الدافق المستوفى شرائط صحة الخلق منه.

بعد ما لفت الإنسان ووجه نظره إلى بدء نشأته ليعلم أنه فى أطوار خلقته ومدة بقائه فى قبضة مدبر حفيظ عليه، ساقه إلى نتيجة أخرى لذلك النظر يسهل الوصول إليها بعد أحكامه، وهى أن الذى قدر على خلقه من الماء الدافق الذى لا صورة فيه ولا تقدير ولا مثال فيه للشخص المخلوق، قادر على أن يرجع هذا الشخص بعد موته، بل هذا أسهل وأيسر لسبق مثال الشخص وتقدم صورته فى الخلق الأول، فقال سبحانه ﴿إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ⑧ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾. فهذه الآية استئناف كلام لبيان نتيجة من نتائج النظر السابق، أي اعلم - بعد ما أحكمت نظرك - أن اللّه قادر على إزعاجك وإعادتك إلى الحياة فى ذلك اليوم يوم القيامة. وهو اليوم الذى تبلى فيه السرائر، وتتصفح الضمائر، ويظهر الطيب والخبيث، فلا يبقى فى سريرة سر، بل تنقلب كل خفية إلى الجهر، فلا يكون جدال ولا حجاج، ولا يستطيع المسيء أن يقول قد كنت محسنًا، ولا يبقى لذوى الأعمال إلا انتظار الجزاء على ما قدموا: فإما حلول عقاب، وإما مصير إلى حسن ثواب، ولا تكون لأحد قوة على الإفلات مما قدر له جزاء لعمله إن كان سيئًا، ولا ناصر ينصره فيحميه مما حتم عليه أن يقع فيه. وهذا هو معنى ترتيب قوله: ﴿فَمَا لَهُ مِن قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾ على قوله ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾.

بعد أن أكد سبحانه بالقسم الأول أن على الأنفس رقيبًا، واستدل عليه، وذلك إثبات للألوهية، وتقرير لإحاطة علم اللّه وقدرته بالأنفس فى جميع

أطوارها ـ وهو الركن الأول من أركان عقائد الدين ـ وبعد أن بيّن قدرته على إعادة الإنسان بعد موته ـ وهو إثبات لليوم الآخر الذى هو الركن الثانى ـ جاء بنا إلى الركن الثالث من أركان عقائد الدين، وهو رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، فابتدأ الكلام فيه بقسم أيضًا لشدة نزاع الجاحدين فيها حيث قال: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ إلخ.

إن اللّٰه يقسم بالأمر له مزية يعرفها المخاطب إعظامًا لتلك المزية. لهذ قال: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾. ﴿الرَّجْعِ﴾ فى لسان العرب هو الماء. وأمتع شيء ينتظره المخاطبون من السماء هو الماء، ماء المطر. ومن فسر الرجع بالمطر لم يبعد عن المعنى. و﴿الصَّدْعِ﴾ النبات، لأنه يصدع الأرض، أى يشقها، وأفضل ما تميل إليه الأنفس من الأرض نباتها.

أقسم بالسماء التى تفيض عليكم بمائها، والأرض التى تقيم معاشكم بنباتها، أن هذا القول الذى جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم لقول فصل، أى حق واضح ولا مجال للريب فيه، فلا تشتبك فيه الظنون، ولا تتلاحم الأوهام، ولا يعود إليه نقض، وهو لذلك جد الجد فلا يكون هزلاً.

بعد أن بيّن الأركان الثلاثة لعقائد الدين: وهى الألوهية والمعاد والرسالة ـ أخذ يذكرنا بحال الجاحدين للحق المحاربين له بقوله: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾. الكيد: المكر. فإذا أسند إلى اللّٰه للمشاكلة ـ كما فى هذه الآية ـ أريد منه لازمه، وهو الوصول بالعامل إلى عاقبة عمله من حيث لا يشعر بها. وقد يكون المكر والكيد إيقاع المكروه على غرة، وأخذ الممكور به من حيث لا يعلم كيف أخذ. فيكون استعماله فى جانب الحق على الحقيقة لأن اللّٰه يمهل الحائدين عن أمره الصادين عن سبيله، ثم يأخذهم وهم نائمون على فراش الأمن، وهذا هو ما يعبر عنه فى اللغة بالمكر. وإن كان فى جانب المخلوق يحتاج إلى حيلة لأنه لا قوة له على مثل هذا إلا بالحيلة، وفى جانب الخالق يتبرأ من الحيلة لأنه ـ جل شأنه ـ له الحول كله والقوة جميعها.

يقول - والله أعلم - إن الذين يحرصون على ما كانوا عليه، ولا يستمعون قولك فيما تدعوهم إليه، ويزينون للناس مشايعتهم على أهوائهم، ويموهون الأباطيل ليخدعوا بها عقولهم، أولئك قوم ماكرون خادعون لا يريدون بك ولا بمن ينخدع لهم إلا السوء. غير أنى قد قضيت بأن لا مفر لهم من عاقبة أمرهم، ولا محيد لهم عما تؤدى إليه سيئات أعمالهم، فيصيبهم العقاب من حيث لا يشعرون، فلا يحزنك ما ترى منهم، ولا تستبطىء حلول النكال بهم، بل مهلهم. أى لا تستعجل عقابهم. و﴿أَمْهِلْهُمْ﴾، بمعنى مهلهم، فهو بدل منه للتأكيد، أو تكرير بلفظ آخر للتأكيد كذلك. و﴿رُوَيْدًا﴾ أى قليلاً. وفى ذلك وعيد شديد لهم بأن ما يصيبهم قريب، سواء كان فى الحياة الدنيا أو فيما بعد الموت. ثم فيه الوعد للنبى صلى الله عليه وسلم، بل لكل داع إلى الحق الذى جاء به، وأنه سيبلغ من النجاح ما يستحقه عمله، وأن المناوئين له هم الخاسرون.

سورة الأعلى

مكية وآياتها تسع عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝١ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝٢ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ۝٣ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۝٤ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ ۝٥ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ ۝٦ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ۝٧ وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ۝٨ فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ ۝٩ سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَىٰ ۝١٠ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ۝١١ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَىٰ ۝١٢ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۝١٣ قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ۝١٤ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ ۝١٥ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝١٦ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝١٧ إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۝١٨ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ۝١٩ ﴾ .

﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ : اسم اللَّه فى مثل هذه الآية هو ما يعرف به ، واللَّه إنما يعرف لنا بصفاته ، فلا تعرفه أذهاننا إلا بأنه العالم القادر الحكيم إلى آخر ما دلنا عليه النظر فى خلقه ، وهدانا إليه الوجدان السليم فى وصفه . وهذا هو الاسم الذى يوصف بأنه ذو الجلال والإكرام فى قراءة من قرأ فى سورة الرحمن : ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن : ٧٨) . والاسم بهذا المعنى - (ما يعرف به المسمى) - هو الوجه فى قوله تعالى : ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن : ٢٧) . فإن الوجه يعرف به صاحبه ، بل لا يكاد يعرف صاحب الوجه إلا بوجهه ، والاسم بهذا المعنى هو المذكور فى قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ (البقرة : ٣١) أى رسوم الأشياء وما تعرف الأشياء به .

فاسم اللَّه هو ما يمكن لأذهاننا أن تتوجه إليه به. واللَّه يأمرنا بتسبيح هذا الاسم، أى تنزيهه عن أن يكون فيه ما لا يليق به من شبه المخلوقات، أو ظهوره فى واحد منها بعينه. أو اتخاذه شريكًا أو ولدًا أو ما ينحو هذا النحو، فلا توجه عقولنا إليه إلا بأنه خالق كل شيء، المحيط علمه بدقائق الموجودات.

كما قال: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ فعلينا أن نعرفه بأنه خلق الكائنات وأوجدها وسواها، أي وضع خلقها على نظام كامل لا تفاوت فيه ولا اضطراب، كما تراه فيما يظهر لك من خلق السموات والأرض. وأنه ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾، أي قدر لكل حي ما يصلحه مدة بقائه وهداه إليه، وعرفه وجه الانتفاع بما فيه منفعة له ووجه الهرب مما يخشى غائلته. وأنه ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾، أي أنبت النبات جميعه، وما من نبت ينبت إلا وهو يصلح أن يكون مرعى لحيوان ما من الأجناس الحية. ثم بعد أن أنبت النبات فإنه ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ والغثاء هو الهشيم، أو الهالك البالي، والأحوى الذي يميل لونه إلى السواد.

ذكر بعد الخلق «التسوية»، وبعد تقدير المصالح وتحديدها الهداية، والتسوية والهداية كمالان للخلق والتقدير، وأتبع إخراج المرعى بجعله ﴿غُثَاءً أَحْوَى﴾، وجعله غثاء إنما هو إفناؤه وإماتته وإزالة الحياة عنه.

وكان يلوح للذهن أن يعقب إخراج النبات بذكر كمال من كمالات وجوده: كالنضرة والخضرة والترعرع وما أشبه ذلك.. جاء الأسلوب على هذا الوجه لأن الخلق الأول عام في الأجسام الفانية وفي العوالم الباقية: كعوالم ما وراء هذه الخليقة الدنيا، فكله من خلقه، وكله قد سواه ووضعه على أكمل نظام في الدنيا وفيما وراءها. والتقدير لمصالح الأحياء عام شامل لما للإنسان - بل ولما لغيره - من عالم الملك ونحوه. فتلك العوالم الروحية حياة، ولحياتها شؤون مقدرة قدرها مبدعها. وهداية الإنسان إنما هي لروحه الباقية التي لا تفنى، وكذلك هداية الأرواح العالية من سكان تلك العوالم التى لا نعرف منها إلا ما هدانا إليه الوحي، وقليلاً ما أرشدنا إليه العقل، هداية باق إلى شئون باقية إلى أن يشاء الله، فحق أن يتبع الخلق

بالتسوية التي لا تفارقه ولا نهاية لها، وتقدير المصالح لكل حي بالداية التي منها ما لا نهاية له كهداية الانسان وما يشبهه. أما النبات فإنما يعقب نموه وبلوغه الغاية منه اليبس والجفاف وصيرورته هشيمًا باليًا. وهو في هذه الحالة لا يخلو من المنفعة فإنه قد يكون طعامًا لكثير من أنواع الحيوان، وهو هشيم متغير اللون، فكأنه قال الذي أحكم كل شيء صنعه: ما يبقى وما يفنى.

فنحن مأمورون أن نعرف الله جل شأنه بأنه القادر العالم الحكيم الذي شهدت بصفاته هذه آثاره في خلقه التي ذكرها في وصف نفسه في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ﴾ إلخ، وألاّ ندخل في هذه الصفات معنى مما لا يليق به كما أدخل الملحدون الذين اتخذوا من دونه شركاء له أو عرفوه بما يشبه به خلقه. وإنما توجه إلينا الأمر بتسبيح الاسم دون تسبيح الذات ليرشدنا إلى أن مبلغ جهدنا ومنتهى ما تصل إليه عقولنا أن نعرف الصفات بما يدل عليها. أما الذات فهي أعلى وأرفع من أن تتوجه عقولنا إليها إلا بما نلحظ من هذه الصفات التي تقوم عليها الدلائل، وترشد إليها الآيات، لهذا أمرنا بتسبيح اسمه تكليفًا لنا بما يسعه طوقنا. والله أعلم.

بعد أن أمر الله نبيه بتسبيح اسمه، وعلم أمته المأمورة بأمر الله له كيف يمكنها أن تعرف الاسم الذي تسبحه ـ على نحو ما ذكرنا وعد نبيه (ص) بأنه سيقرئه من كتابه ما فيه تنزيه الله وتبيين ما أوجب أن يعرف من صفاته وما فيه تشريع لأحكامه، ووعده بأن ما يقرئه إياه لا ينساه فقال: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ﴾ أي سننزل عليك كتابًا تقرؤه ولا تنسى منه شيئًا بعد نزوله عليك. ولما كان الوعد على وجه التأبيد، واللزوم ربما يوهم أن قدرة الله لا تسع تغييره، وأن ذلك خارج عن إرادته جل شأنه، جاء بالاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. فإنه إذا أراد أن ينسيك شيئًا لم يعجزه ذلك، فالقصد هو إلى نفي النسيان رأسًا. وقالوا إن ذلك ـ كما يقول الرجل لصاحبه «أنت سهيمي فيما أملك إلا ما شاء الله» ـ لا يقصد استثناء شيء. وهو من استعمال القلة في معنى النفي. وعلى ذلك جاء الاستثناء في قوله تعالى

في سورة هود: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ إِلاَّ مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (١٠٨)﴾ (هود: ١٠٨). أي غير مقطوع.

فالاستثناء في مثل هذا للتنبيه على أن ذلك التأبيد والتخليد بكرم من الله وسعة جود لا بتحتيم عليه وإيجاب، وأنه لو أراد أن يسلب ما وهب لم يمنعه من ذلك مانع. وما ورد من أنه صلى الله عليه وسلم نسي شيئًا كان يذكره، فذلك - إن صح - فهو في غير ما أنزل الله عليه من الكتاب والأحكام التي أمر بتبلغها. وكل ما يقال غير ذلك فهو من مدخلات الملحدين التي جازت على عقول المغفلين فلوثوا بها ما طهره الله، فلا يليق بمن يعرف قدر صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم، ويؤمن بكتاب الله، أن يتعلق بشيء من ذلك. وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾: تأكيد للوعد مع الاستثناء، أي أن الذي وعدك بأنه سيقرئك وأنه سيحفظك ما تقرأ فلا تنساه، عالم بالجهر والسر فلا يفوته شيء مما يكون في نفسك، وهو مالك قلبك وعقلك وخافي سرك، وفي قدرته أن يحفظ عليك ما وهبك وإن كان ذلك من خفيات روحك، ولو شاء لسلبه ولن تستطيع دفعه لأنك لا تستطيع أن تخفي عنه شيئًا.

ولما كان في الوعد بالإقراء الوعد بتشريع الأحكام كما ذكرنا - وقد يكون في الأحكام ما يصعب على المخاطبين احتماله - أردف ذلك الوعد بما يزيده حلاوة في ذوق النفس فقال: ﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾: أي نوفقك للشريعة السمحة التي يسهل على النفوس قبولها ولا يصعب على العقول فهمها.

بعدما وعده بذلك الفضل العظيم، أخذ يأمره بتذكير عباده وتنبيههم من غفلاتهم، وتوجيههم إلى ما هو خير لهم من تنزيه اسم الله تعالى والاستعداد لامتثال أوامره والتزام أحكامه، فقال: ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾، وأشار بقوله ﴿إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ إلى ما عليه حال أهل الباطل القائمين على ما ورثوا عن آبائهم، وإلى جمودهم وصلابة جهلهم، وأن الذكرى ربما لا تنجح فيهم.

قالوا: «وذلك كما تقول للواعظ عظ المكارين إن سمعوا منك». وليس الشرط

قيدًا في الأمر، فقد أجمع أهل الدين - سلفهم وخلفهم - على أن الأمر بالتذكير عام، نفعت الذكرى أم لم تنفع. وعمله صلى الله عليه وسلم شاهد على ذلك. ولذلك أردف هذا الأمر بقوله ﴿ سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَىٰ ﴾. فالذكرى نافعة حتمًا في فريق من الناس، وهو الذي يخشى الله ويخشى عاقبة الجحود والعناد مع ظهور الدليل ووضوح وجه الحق، وإنما يتجنب الذكرى ولا ينتفع بها ﴿ الْأَشْقَى ﴾ الذي غلبه شقاؤه، وحق عليه الخذلان بإعراضه عن النور الساطع والبرهان القاطع. وهذا الفريق - الذي لا يخلو منه زمن - سيلقى من الله جزاءه، كما قال: ﴿ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَىٰ ﴾: وصف النار بالكبرى لأنها نار تلك الدار الآخرة، وهي أشد إيلامًا لمن يعذبون بها من هذه النار التي نعرفها، فتلك أكبر من هذه.

ثم إن من شقي ولقي عذابه بتلك النار يخلد فيها، لا ينقطع عذابه عند غاية، ولا يجد لآلامه نهاية، فهو لا يموت فيستريح، ولا يحيا حياة طيبة فيسعد، فنفي الحياة لا يناقض نفي الموت، لأن الحياة المنفية هي الحياة التي يرغب فيها ويتمنى صاحبها أن تدوم. وحياة المعذب بتلك النار الكبرى ممقوتة عند صاحبها يتمنى لو فقدها في لحظة تمر عليه، فكأنها ليست بحياة.

إياك أن تنخدع بما يقوله أولئك الذين يلبسون لباس العلماء، ويزعمون مزاعم السفهاء من أنه لا يجب عليهم التذكير ولا النصح العام لعامة المسلمين، لأن التذكير لا ينفع، والنصح لا ينجع، ويحتجون بقوله تعالى: ﴿ فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ ﴾ فقيد الأمر بالنفع، فإن ذلك منهم ضلال وتضليل، لأن الشرط إنما ذكر لما بيناه. ولو صدق قولهم لما وجب التذكير في وقت من الأوقات، لأنه لا يخلو زمان من معاندين، ولا يسلم قائل من جاحدين. وقد يعرف بعضهم أنه إنما ينطق عن هوى، ولكنه يدافع عن جهله، ويحتج لكسله وجبنه، ويحب أن يزين نفسه في أعين الناس، وإن أوقعها في سخط الله.

بعد أن وصل وعيد الأشقياء بذكرهم عاد إلى وعد أهل الخشية بالفلاح، فقال: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ﴾. و ﴿ تَزَكَّىٰ ﴾: تطهر من دنس الرذائل، ورأسها جحود الحق،

وقسوة القلب. والفلاح الفوز والسعادة في الدارين. وإنما يناله من طهرت نفسه، وزكا سره، وصفا قلبه، ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ﴾، أي لا حظ بسره ما يعرف من ربه بأن يحضر في قلبه صفاته العلية فخشع، فصلى ههنا بمعنى خشع ولجأ إلى الله، فهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (الأنفال: ٢). وقد يكون مع الخشوع صلاة من الصلوات المكتوبة أو جميعها، وإنما عبر عن الخشوع بالصلاة لأنه لبها والمقصود منها، وهي بدونه شبح بلا روح.

يقول السامعون لهذا الوعد الكريم ممن قست قلوبهم، ولم يأخذوا من العبادات إلا بصورها، وظنوا أن ذلك غاية ما يطالب الله به عباده ـ: نحن المتطهرون، ونحن الذاكرون ونحن المصلون، فنحن المفلحون.. فيرد الله قولهم وينفي زعمهم بإثبات أنهم كاذبون وفي زعمهم واهمون، ويحتج عليهم بقوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾. ولو صح قولكم لآثرتم الآخرة وهي خير وأبقى. وإيثار الحياة الدنيا تقديم ملاذها والاشتغال بها والإنفاق فيها مع الانصراف عما يعد السعادة في الدار الآخرة.

أراد الله أن يؤيد الحق الذي يوحيه إلى نبيه بإثبات أنه هو بعينه الحق الذي ذكر في صحف إبراهيم وموسى: فدين الله واحد، وأمره واحد، ووعده ووعيده واحد، وإنما تختلف صوره، وتتعدد مظاهره. فإذا كان المخاطبون قد آمنوا بإبراهيم أو بموسى فعليهم أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه لم يأت إلا بما جاء في صحفهم، وإنما هو مذكر أو محيي لما مات من شرعهم. والإشارة في هذا إلى ما تضمنه قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ ﴿١٤﴾ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ﴾.

سورة الغاشية

مكية وآياتها ست وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝١ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۝٢ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝٣ تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً ۝٤ تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ ۝٥ لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن ضَرِيعٍ ۝٦ لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِن جُوعٍ ۝٧ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۝٨ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ۝٩ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝١٠ لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً ۝١١ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝١٢ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝١٣ وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ ۝١٤ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۝١٥ وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ۝١٦ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝١٧ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝١٨ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝١٩ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝٢٠ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ۝٢١ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ۝٢٢ إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَكَفَرَ ۝٢٣ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝٢٤ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝٢٥ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ۝٢٦ ﴾.

﴿ الْغَاشِيَةِ ﴾: هي الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتغمرهم أهوالها. والمراد منها هنا يوم القيامة، أي هل سمعت قصة يوم القيامة وما يقع فيه؟ وهو استفهام لتعظيم الأمر مع تقريره. ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴾: أي يظهر عليها الذل والخزي النازل بأصحابها، وهكذا يقال فيما بعد. أو عبر بالوجوه عن الأشخاص، فالذل لهم. أي أناس - يوم تغشى الغاشية - أذلاء. ﴿ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴾: وقع منها عمل في الدنيا وأصابها فيه نصب أى تعب، ولم تستفد من عملها سوى نصبها. فأثر الخيبة وحبوط العمل ظاهر عليها، ولا حاجة للقول بأنها عاملة ناصبة في ذلك

اليوم نفسه، فإن ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ بمنزلة قوله حابطة أعمالها، أو جعلت أعمالها هباء منثوراً، وهذا هو الذي يقع يومئذ. وإنما يجب اختيار هذا المعنى لاتفاقه مع بقية الآيات في غير هذه السورة، ولأن هذه الآية تقابل قوله في أهل الجنة ﴿لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ﴾. وذلك السعي هو الذي كان في الدنيا.

﴿تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً﴾: صلى النار: قاسى حرها. وهذه الوجوه تعذب بتلك النار لأن أعمالها في الدنيا كانت خاسرة غلب عليها الشر، وجانبها أو قل فيها الخير. وتلك النار الحامية الحارة لا نعرف كنهها ولا كيفية إيقادها، ولكنا نؤمن بها، وبأن عمال السوء وحلفاء الباطل يصلونها. «العين» ينبوع الماء، و«الآنية» الشديدة الحرارة من أنى الماء يأني إذا سخن وبلغ في الحرارة غايتها. فإذا عطش أهل النار عطشهم الخاص بهم في تلك الدار، وطلبوا ما يطفئ لهب ظمئهم جيء لهم بماء من ينبوع بلغ ماؤه من الحرارة غايتها، فهو لا يطفئ لهبًا، ولا ينقع غلة. فإذا خوت بطونهم، وأحسوا من الجوع ما يدفعهم إلى طلب الطعام فـ﴿لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن ضَرِيعٍ﴾. قال الفراء: «الضريع» هو نبت يقال له الشبرق، وأهل الحجاز يسمونه الضريع إذا يبس.

قالوا: وهو مرعى سوء لا تعقد عليه السائمة شحمًا ولا لحمًا، وإن لم تفارقه إلى غيره ساءت حالها. و«الضريع» أيضًا القشر الذي على العظم تحت اللحم، وقيل هو جلد على الضلع. وعلى كل حال فهو طعام رديء ﴿لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِن جُوعٍ﴾: أي إذا طلب أهل النار الطعام ليدفعوا به ما يصيبهم من ألم الجوع الذي يلائم عالمهم الأخروي وحياتهم في تلك الدار الباقية، قدم إليهم من الطعام ما لا يدفع جوعًا ولا يفيد سمنًا، أي ليس له أثر من آثار الطعام.

وسمى الله ذلك الطعام بالضريع تشبيهًا له به، وإلا فذلك العالم عالم الآخرة ليس فيه نمو أبدان، ولا تحلل مواد على نحو ما يكون للأحياء في هذه الحياة الدنيا، بل ذلك عالم خلود وبقاء، واللذائذ فيه لذائذ سعادة، والآلام فيه آلام شقاء. فكل

مـا يقع في ذلك العـالـم فـإنما بينه وبين مـا يقع في عـالمنا وجـوه مـشـابهـة لا وحـدة مجانسة.

وقد جاء في الكتاب الكريم في الحاقّة: ﴿وَلا طَعَامٌ إِلاَّ مِنْ غِسْلِينٍ﴾ (الحاقة: ٣٦). و«الغسلين» ما شأنه أن يغسل عن الأبدان كالقيح والصديد ونحوهما. وفي سورة الواقعة: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لآكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ﴿٥٢﴾﴾ (الواقعة: ٥١، ٥٢). إلى آخر الآيات. وفي الدخان: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الأَثِيمِ ﴿٤٤﴾﴾ (الدخان: ٤٣، ٤٤). وفي الصافات: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُّزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِّلظَّالِمِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٤﴾ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾ فَإِنَّهُمْ لآكِلُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٦٦﴾﴾ (الصافات: ٦٢-٦٦).

فهذا كله يدل على أن طعام أهل النار شيء يوافق النشأة الآخرة. وقد عبر الله عنه بالعبارات المختلفة، وكلها مما يصور في أذهاننا بشاعته وخبثه لتنفر منه نفوسنا، وتطلب كل وسيلة للفرار منه، فتبعد بذلك عن العقائد الفاسدة والأعمال الخاسرة.

ولما وفى المكذبين حقهم من الوصف، أقبل على أهل الإخلاص والصدق يقر أعينهم بما سيلقون ذلك اليوم من فضله. ﴿نَّاعِمَةٌ﴾ ذات بهجة وحسن، كما قال: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾﴾ (المطففين: ٢٤). ولا تكون كذلك إلا إذا كانت متنعمة فرحة بما لاقت من جزاء سعيها في الدنيا، فهي لسعيها راضية على ضد ما عليه تلك العاملة الناصبة.

و «الجنة» هي دار النعيم في الآخرة، وسميت بهذا الاسم من الاجتنان، وهو الستر لتكاثف أشجارها وتظليلها بالتفاف أغصانها. ووصفها بالعلو لأن خير الأماكن ما كان رفيعًا أو هي عالية رفيعة في أوصافها ومزاياها، كما سيذكر ذلك في قوله: ﴿لا تَسْمَعُ فِيهَا لاغِيَةً﴾. أي لا تسمع تلك الوجوه، أي أولئك المخلصون

الذين عبر عنهم بالوجوه، أو لا تسمع أنت - أيها المخاطب في تلك الجنة - لغواً، أي كلامًا لا يعتد به، ولا شتمًا، ولا سبًا، ولا فحشًا، ولا باطلاً - كل ذلك مما يصح أن يطلق عليه اسم اللغو لأنه قول لا فائدة فيه. وإنما عجل بهذا الوصف الشريف عقب ذكر الجنة قبل ذكر بقية أنواع النعيم لدفع ما يسبق إلى الأذهان عند ذكر الجنة ونعيمها من أحوال أهل الترف والمولعين بالشهوات من تمضية الأوقات في اللهو، والقول اللغو، وإطلاق الألسن عن قيد الأدب، فيجعلون من متممات النعيم قذائف الهجر والفحش.. فقد سارع إلى تنزيه أهل الجنة عما هو من لوازم نعيم غيرهم في الدنيا. وفي ذلك تنبيه للمؤمنين إلى أنه لا يليق بهم أن يكونوا من أهل اللغو مهما فاض عليهم النعيم، واتسعت لهم النعمة، بل ذلك مما ينزهون عنه حتى إذا رفعت عنهم التكاليف، ووصلوا إلى فضاء الرحمة الذي لا سخط فيه ولا نقمة، فنعيمهم ينبغي أن يكون نعيم أهل الفضل والجد، لا نعيم أهل الجهل والحمق.

فاعتبر بهذه الحكمة، ثم انظر كيف قدم من الأوصاف للجنة وضروب نعيمها ما هو روحاني يليق بأرباب النفوس العالية والمقامات الرفيعة في العرفان وكمال الوجدان: فذكر الرضا بالسعي، ولذته فوق اللذائذ، فإنه لا لذة تفوق عند العامل لذة سروره بعمله، ثم أتبعه بالتنزه عن اللغو وما لا فائدة فيه، وهو أسمى ما يطلب الكامل أن يحيا به. ثم جاء بعد ذلك بما له شبه باللذائذ الجسمانية المعهودة لنا في هذه الحياة فقال: ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ أي ينبوع ماء جار، والماء الجاري - إذا كان من الينابيع - يكون في العادة باردًا صافيًا، لهذا وصف العين بالجارية، ثم في منظر الماء الجاري من مسرة النفس ما هو معلوم.

و «السرر»: جمع سرير، وهو معروف: ما يجلس أو ينام عليه. وأفضل السرر ما كان مرفوعًا عن الأرض كما هو معروف. فكأن تلك السرر توضع لأهل النعيم عل مقربة من العين الجارية فيجلسون عليها وبجانبهم ﴿وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ﴾ على جانب العين، فإذا أرادوا التمتع بلذيذ الشراب تناولوا بها من الماء، و «الأكواب»: جمع كوب، وهو الكوز الذى لا عروة له، - (ما يعرف في لسان العامة

بالكباية)-، ثم في الجنة، غير السرر التي توضع على جوانب العيون. ﴿وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ﴾ و«النمارق»: جمع نمرقة - بضم النون وكسرها - وهي الوسادة - (المسماة في عرف العامة مسندًا ومخدة) - وسواء كانت هذه النمارق مصفوفة فوق الأسرة أو في جوانب المساكن. ﴿وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ﴾ «الزرابي»: البسط، وقيل البسط التي فيها خمل.

وروي عن المؤرج أنه قال في هذه الآية: «أو زرابي: النبت إذا اصفر واحمر، وفيه خضرة، وقد أزرب». فلما رأوا الألوان في البسط والفرش شبهوها بزرابي النبت. و﴿مَبْثُوثَةٌ﴾ أي مبسوطة أو مفرقة هنا وهناك، كما تراه في بيوت أهل النعمة. كل ذلك لتصوير النعمة والرفاهة واللذة، وإلا فنعيم تلك الدار الآخرة مما لا يشبهه في هذه الدار نعيم.

فهل آن لهؤلاء الذين يزعمون أنهم يؤمنون بالله ووعده ووعيده أن يعتبروا بهذا الترتيب الإلهي، وأن يقدموا الإحسان في العمل حتى يبلغوا فيه غاية يرضون سعيهم عندها، وأن يبدءوا بتنزيه أقوالهم عن اللغو، وأنفسهم عن اللهو بما تلهو به الحيوانات من طعام وشراب؟ . . ثم بعد أن يلبسوا من الفضائل أفضل حللها، يتناولون من نعمة الله ما يرفعهم، ويطيب عيشهم، ويتمتعون بذلك المتاع الحسن. هل آن لهم أن يتدبروا كتابهم، وأن يرجعوا إلى سيرة نبيهم، فينهضوا إلى طلب ما أعد الله لهم، ولا يرتكسوا فيما أركس الله فيه الأمم قبلهم؟

عرفت أن الكلام مسوق من أوله لتقرير أمور الآخرة، وما يكون من شأن الناس يوم القيامة، وفي المخاطبين منكرون جاحدون، أو مقرون غافلون لا ينظرون في عملهم إلى ما هم عليه هاجمون، فأراد الله إقامة الحجة على أولئك، وتنبيه هؤلاء بتوجيه نظرهم إلى آثار قدرته فيما بين أيديهم، وما يقع تحت بصرهم من الخلق، فقال: ﴿أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ﴾ إلخ. وإنما خص الإبل لأنها أفضل دواب العرب، وأعمها نفعًا. ولأنها، على الحقيقة، خلق عجيب، فإنها - على شدتها وعظم قوتها - تنقاد للضعيف، ولا تمانع الصغير. ثم في تركيبها ما أعدها

لحمل الأثقال ونقلها إلى البلاد الشاحطة[١٤٦]. ثم هي تبرك لتحمل عن قرب ويسر. ثم تنهض بما تحمل، مع صبر على السير والعطش والجوع، واكتفائها من المرعى بما لا يكاد يرعاه سائر البهائم. وفيها غير ذلك من المزايا التي لا يماثلها فيها حيوان آخر، وليس اختصاص الإبل لعظم جثتها حتى يرد الفيل. والفيل - وإن كان فيه بعض مزايا الإبل - فهو لا يدر اللبن، ولا يؤكل لحمه، ولا يسهل قياده سهولة قيادة الإبل.

و «رفع السماء» إمساك ما فوق من شموس وأقمار ونجوم، كل منها في مداره، لا يختل سيره، ولا يفسد نظامه. و «نصب الجبال»: إقامتها علمًا للسائر وملجأ من الجائر. وهي، في الأغلب، نزهة للناظر. و «سطح الأرض»: تمهيدها وتوطئتها ليتيسر للناس أن يقيموا عليها ويمشوا في مناكبها.

وإنما حسن ذكر الجمال مع السماء والجبال والأرض لأن هذه الجملة من المخلوقات هي ما يقع تحت نظر العرب في أوديتهم وبواديهم، فحسن أن ينتظمها الذكر كما انتظمها النظر. فلو نظر الجاحدون والغافلون فيما تحت نظرهم من هذه الأشياء، وكيف قامت - كل على حاله التي هو عليها - لعلموا أنها صنعة لا توجد ولا تحفظ إلا بموجد لها وحافظ، وهو الله جل شأنه، وأن القادر على خلق هذه الكائنات وحفظها ووضعها على قواعد الحكمة، قادر على أن يرجع الناس إلى يوم يُوَفَّى فيه كل عامل جزاء عمله.

وكما أن الله خلق ذلك كله، والناس لا يعلمون طريقة خلقه، وإنما يعرفون منه ما شاهدوه. كذلك ينشئ الله ما ينشئ في ذلك اليوم، وهم لا يعرفون طريقة إنشائه، وإنما يرون فيه كما يرون اليوم ما يرون في هذه المخلوقات، فإذا كان الأمر ظاهرًا جليًا، وما هي إلا نظرة فتهجم عليهم العبرة ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ﴾. إن الفطرة سائقة بنفسها إلى الاعتقاد بصانع قادر، وهي ميسرة بذاتها إلى الإذعان بأنه قادر على إنشائها في خلق آخر ترى فيه شقاء أو نعيمًا. وإنما قد تتحكم الغفلات، وتغلب الأهواء، فتحتاج النفوس إلى مذكر يردها إلى ما كان عساه تنساق إليه

غرائزها، لهذا سمى الله هذا النوع من الاستدلال تذكيراً . . وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ﴾: تحديد للأمر الذي بعث الله لأجله نبيه صلى الله عليه وسلم، وهو تذكير الناس بما نسوه من أمر ربهم. وليس في سلطانه، عليه السلام، أن يخلق الاعتقاد فيهم، ولا من المفروض عليه أن يقوم رقيبًا على قلوبهم. كما قال: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ﴾. وقال: ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ﴾ (ق: ٤٥). و «المسيطر»: المتسلط. قال بعض المولعين بالنسخ والتغيير إن هذه الآية نسخت بآيات الجهاد، كأن الجهاد شرع في الإسلام لقهر النفوس على الاعتقاد. وخفي على القائل أن القهر لا يحدث إيمانًا، وأن الإكراه لا أثر له في الدين، وأن الجهاد ينقطع وجوبه متى خضع المحارب لأداء الجزية مع بقائه على دينه - إن كان يهوديًا أو نصرانيًا أو مجوسيًا - في رأي الأكثر. ومن البديهي أنه لا حاجة إلى القول بالنسخ، فإن النبي عليه السلام ليس ﴿بِمُسَيْطِرٍ﴾ على قلوب الناس سواء كان محاربًا لهم أو مسالمًا.

وقد يشعر نفي السيطرة بأن الناس جميعًا مختارون، وهم سواء فيما هم به مجزيون، فحبل كل على غاربه يذهب إلى حيث شاء من المذاهب، ومع ما شاء من الأهواء. فقال الله رفعًا لخاطر السوء: ﴿إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ﴾ إلخ. أي إنك وإن كنت داعيًا وليس لك سلطان على ما تعقد قلوبهم، فالله هو المسيطر عليهم، وصاحب السلطان على سرائرهم. . فمن ﴿تَوَلَّىٰ﴾ منهم، وأعرض عن الذكرى المسوقة إليه ﴿وَكَفَرَ﴾: أي جحد الحق المعروض عليه. فالله تعالى يعذبه ﴿الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ في الآخرة، وقد يضم إلى عذاب الآخرة عذاب الدنيا. فكلمة ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن وفيها الاستثناء من عموم الأحوال التي أفادها نفي السيطرة. ثم أكد ذلك الحكم - وهو تعذيب الله لمن تولى وكفر - بقوله: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم﴾. أي لا مفر للمعرضين ولا خلاص لهم من الويل الذي أوعدوا به، فإنهم راجعون إلينا، وقد حق القول منا في عقابهم، فنحن نحاسبهم على ما كسبت قلوبهم. و«الإياب»: الرجوع - كما رأيت - والله أعلم.

سورة الفجر

مكية وآياتها ثلاثون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالْفَجْرِ ① وَلَيَالٍ عَشْرٍ ② وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ③ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ④ هَلْ فِي ذَلِكَ
قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ⑤ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ⑥ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ⑦ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ
مِثْلُهَا فِي الْبِلادِ ⑧ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ⑨ وَفِرْعَوْنَ ذِي الأَوْتَادِ ⑩ الَّذِينَ
طَغَوْا فِي الْبِلادِ ⑪ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ⑫ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ⑬ إِنَّ رَبَّكَ
لَبِالْمِرْصَادِ ⑭ فَأَمَّا الإِنسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ⑮ وَأَمَّا إِذَا
مَا ابْتَلاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ⑯ كَلاَّ بَل لاَّ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ⑰ وَلا تَحَاضُّونَ
عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ⑱ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلاً لَّمًّا ⑲ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ⑳ كَلاَّ إِذَا
دُكَّتِ الأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ㉑ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ㉒ وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ
يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ وَأَنَّىٰ لَهُ الذِّكْرَىٰ ㉓ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ㉔ فَيَوْمَئِذٍ لاَّ يُعَذِّبُ
عَذَابَهُ أَحَدٌ ㉕ وَلا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ ㉖ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ㉗ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ
رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ㉘ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ㉙ وَادْخُلِي جَنَّتِي ㉚ ﴾ .

كثر خلاف المفسرين والرواة في معنى كل من ﴿ وَالْفَجْرِ ① وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴾ إلى آخر ما أقسم به. وقد يفسر الواحد منهم الفجر بمعنى، ثم يأتي في الليالي العشر بما لا يلائمه. وغالب ذلك يجري على خلاف ما عودنا الله في نسق كتابه الكريم، وقد جرت سنة الكتاب بأنه إذا أُريد تعيين يوم أو وقت ذكره بعينه: كيوم القيامة في ﴿ لا

﴿أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (القيامة: ١)، وكـ ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ في سورة ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ (البروج: ١، ٢). وكليلة القدر في سورتها. فإذا أطلق الزمن ولم يقيد، كان المراد ما يعمه معنى الاسم، كما سبق في قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ۝١٧ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ۝١٨﴾ (التكوير: ١٧، ١٨). فالفجر ههنا ـ على هذا ـ هو جنس ذلك الوقت المعروف الذي يظهر فيه بياض النهار في جلد الليل الأسود، وينبعث الضياء لمطاردة الظلام، وهو وقت «تنفس الصبح»، وهو معهود في كل يوم فصح أن يُعَرَّف بالألف واللام.

والمراد ـ والله أعلم ـ من ﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ ليال يتشابه حالها مع حال الفجر، وهي ما يكون ضوء القمر فيها مطاردًا لظلام الليل إلى أن تغلبه الظلمة. فكأنه وضع التناسب على شيء من التقابل، فضوء الصبح يهزم ظلمة الليل، ثم يسطع النهار ولا يزال الضوء إلى الليل. وضوء الأهلة في عشر ليال من أول كل شهر يشق الظلام ثم لا يزال الظلام يغالبه إلى أن يغلبه فيسدل على الكون حجبه.

ولما كانت هذه «الليالي العشر» غير متعينة في كل شهر ذكرها منكرة، وذلك أن ضوء الهلال قد يظهر حتى يغلب أول الظلمة في أول ليلة من الشهر، وقد يكون ضئيلاً يغيب ضوءه في الشفق فلا يعد شيئًا. فالليالي العشر تبتدئ تارة من أول ليلة وأُخرى من الليلة الثانية، لذلك نكرها على أنها ليال عشر من كل شهر. ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾: أي الزوج والفرد من هذه الليالي أيضًا. فهو يقسم بها على الجملة، ثم يقسم بما حوته من زوج وفرد.

ثم بعد أن أقسم بضروب من أوقات الضياء، أقسم بالليل، مرادًا منه الظلمة، وكثيراً ما يطلق اسم الليل وتراد ظلمته. وسريان الظلمة ودخولها على المبصرات حتى تسترها أمر معروف عند المخاطبين. ولما كان ظلام الليل واختلاط قطعة عظيمة منه بضوء القمر في الليلة الواحدة مقصودًا إلى تفخيم أمره بالقسم، خص الليالي التي يظهر فيها ضوء القمر مع تغلب الظلام فيها بعشر فقط، وإلا فقد يكون ظلام في أكثر من عشر من الشهر لكن زمنه قليل لا يليق ذكره بمقام التفخيم.

وفي الفجر وتفريجه كربة الليل من جهة وتنبيه العامل إلى استقبال عمله بالنهار من جهة أُخرى. وفي ليالي القمر واستمالتها الأنفس للسمر، وتيسير السير في السفر - خصوصًا أيام الحر، وهي أغلب أيام الحياة في بلاد العرب - ثم في قصر مدة بقاء القمر، وانتظار هجوم الظلمة، وابتغاء الغنيمة مع الاستعداد للسكون عندما يرخي الظلام ستاره، في كل ذلك رغبات للأنفس ورهبات، وللهواجس غدوات وروحات وللأماني فيها دبيب ووثبات، فهو جدير بأن يقسم به. كما قال: ﴿هَلْ فِي ذَٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ﴾. «الحِجْر»، بكسر الحاء، العقل، والاستفهام للتقرير وتفخيم أمر المقسم به.

وليس في هذه السورة قسم بالضوء الخالص كبياض النهار، وما يكون في ليالي القمر عند امتلائه، بل ذلك سيجيء في قوله ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ۝١ وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا ۝٢﴾ (الشمس: ١، ٢) فليتنبه إلى هذه الدقائق حتى لا يفوت العقل ما فيها من الحقائق. وقد وقع هذا القسم في هذه السورة. بعد قوله في آخر السورة السابقة ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝٢٥ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝٢٦﴾ (الغاشية: ٢٥، ٢٦) وقبل قوله في هذه السورة ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ إلخ. فكان جوابه مفهومًا لا يحتاج إلى ذكر، وفي تركه إرسال لنفس القارئ في تأمل ما مضى وما يتبع ليجد الجواب بينهما فيتمكن المعنى منه فضل تمكن، والجواب: إن ناصية المكذبين لبيدي، ولئن أمهلتهم فلن أهملهم ولآخذنهم أخذي الأمم قبلهم.

«عاد» جيل من العرب العاربة أو البائدة، يقول النسابون إنه من ولد عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام، وسواء صح النسب أم لم يصح، فقد كان ذلك الجيل معروفًا باسم عاد ويلقب أيضًا بـ ﴿إِرَمَ﴾، وبقي مشهورًا عند العرب بذلك و﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ وصف لإرم التي هي قبيلة عاد نفسها. معنى ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ سكان الخيام حلاً وارتحالاً، أو ذات العماد الرفيعة والقوة المنيعة. عبر بالعماد عن العلو والشرف والقوة. وكانت منازلهم بالرمال والأحقاف إلى حضرموت. وقد بلغت «عاد» من الشدة والقوة مبلغًا لم يصل إليه سواها في عهدها، ولذلك قال:

﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلادِ﴾. والاستفهام في ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ للتذكير والتقرير. وقد بيّن الله كيف فعل بهم في سور أخرى من القرآن، فقد جاء في سورة الحاقة: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۝٦ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾ (الحاقة: ٦، ٧). والصرصر: الباردة. والعاتية: الشديدة الهبوب، لا بركة فيها. والحسوم: المتتابعات المشائيم.

وقد يروي المفسرون هنا حكايات في تصوير ﴿إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ كان يجب أن ينزه عنها كتاب الله، فإذا وقع إليك شيء من كتبهم، ونظرت في هذا الموضع منها، فتخط ببصرك ما تجده في وصف إرم، وإياك أن تنظر فيه.

﴿وَثَمُودَ﴾ قبيلة من العرب البائدة كذلك، من ولد «كاثر» وهو المسمى في التوراة «جاثر» بن إرم بن سام. وإرم هو المعروف في التوراة «بآرام»، هكذا يذكر النسابون. وسواء صح النسب أم لم يصح، فثمود معروفة عند العرب باسمها، ومنزلها بالحجر بين الشام والحجاز. ﴿الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾: أي قطعوا الصخر ونحتوه، كما قال تعالى: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ ۝١٤٩﴾ (الشعراء: ١٤٩). فقد أنعم الله عليهم بالقوة والعقل حتى صنعوا لأنفسهم بيوتًا من الصخر بذلك الوادى الذي كانوا يقيمون فيه. وقد يصح ما قال بعضهم إن معنى ﴿جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾، أنهم قطعوا الصخر، واتخذوا منه واديًا يخزنون فيه الماء لمنافعهم. ولا يفعل ذلك إلا أهل القوة والفهم من الأمم.

﴿وَفِرْعَوْنَ﴾ هو حاكم مصر الذي كان في عهد موسى عليه السلام. وللمفسرين في ﴿الأَوْتَادِ﴾ اختلاف كبير، وأظهر أقوالهم ملاءمة للحقيقة أن الأوتاد المباني العظيمة الثابتة. وما أجمل التعبير عما ترك المصريون من الأبنية الباقية بالأوتاد! فإنها هي الأهرام، ومنظرها في عين الرائي منظر الوتد الضخم المغروز في الأرض، بل إن شكل هياكلهم العظيمة في أقسامها شكل الأوتاد المقلوبة: يبتدئ القسم عريضًا، وينتهي بأدق مما ابتدأ، وهذه هي الأوتاد يصح نسبتها إلى فرعون على أنها معهودة للمخاطبين.

﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلادِ﴾ : صفة للمذكورين جميعًا من عاد وما بعدها. ومعنى طغيانهم في البلاد أن كل قوم من هذه الأقوام طغوا في بلدهم. و «الطغيان» تجاوز القدر المعروف في العمل أوغيره، وهو هنا سوء استعمال السلطان والقوة، والخروج بهما عن حد القصد والمعدلة(١٤٧)، والإسراف في هضم الحقوق اغترارًا بعظم القدرة.

من أوتي القوة فسخرها لسلطان الشهوة فتناول ما ليس له، ومنع الحق أهله، فقد عمل على تبديد نظام الجماعة، وتقطيع روابط الألفة بينهم، وحمل كل نفس على اتخاذ الأثرة قاعدة عملها، ومصدر سيرها في سعيها، فيكثر الفساد، إذ لا معنى للفساد في شيء إلا اختلال نظامه وهلاك قوامه. ومتى تحكمت الأثرة في أنفس قوم، وغفل كل واحد منهم عن ارتباط وجوده بوجود الآخر، عمل بعضهم لإهلاك بعض، وانتهى الأمر بهم إلى الانمحاء من سجل الأمم القائمة. . لهذا قال: ﴿فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ بعد أن قال: ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلادِ﴾. ثم جاء بعد ذكر كثرة الفساد بعاقبتها التي لا مفر للأمم منها فقال: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾. و «السوط» لفظ شاع استعماله في الجلد المضفور الذي يضرب به، وإن كان في الأصل اسمًا للخلط والمزج. وقد شبه الله ما يصبه عليهم من ضروب العذاب التي ذكرها في كتابه في مواضع أُخر بالسوط لأن السوط يضرب به في العقوبات. والله تعالى إنما ينزل العذاب بالأمم عقوبة لها على ما يفرط منها. و «صب السوط»: إنزاله بشدة مع توالي ضرباته بلا انقطاع.

«المرصاد»: المكان الذي يقوم به الرصد، وهو القوم الذين يرصدون، أي يرقبون بالخير أو الشر. والكلام على التمثيل: أي إن ربك القائم بتدبير أمرك رقيب على عباده لا يفوته من شئونهم شيء، ثم هو مجاز كل عامل بعمله فلا يفلته أحد. فلا يظنن أهل الطغيان الذين يكثرون في الأرض الفساد أن يتفلتوا من الله وعقابه. والجملة تأكيد لجواب القسم المفهوم من سابق الكلام ولاحقه - على ما سبق تقديره - أو هي تعليل لتعذيب الله من ذكر من الأمم بسبب طغيانهم وإفسادهم في أُمورهم.

هذا شأن ربك لا يفوته في شؤون عباده نقير ولا قطمير، ولا يهمل أُمة تعدت في أعمالها حدود شرائعه القوية، بل يأخذها بذنوبها أخذ العزيز المقتدر. كما أن الراصد القائم على الطريق ليأخذ من يمر به بما يرده من خير أو شر، لا يفرط بما رصد له. فإذا أردت أن تعرف شأن الإنسان وغفلته وسوء ظنه بربه، فهو ما يتلى عليك. وبهذا البيان تعرف موقع الفاء في قوله ﴿فَأَمَّا الإِنسَانُ﴾ إلخ، كأنه قال هذا شأن ربك، وسيتلى عليك شأن الإنسان عقب ما تلوت من شأن ربك.

«الابتلاء»: الاختبار. ويقال بلاه يبلوه وابتلاه يبتليه بالخير والشر ليظهر ما لديه من شكر وكفر. وقوله ﴿فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ بيان لأثر الابتلاء، كما أن قوله فيما بعد ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾: أي ضيقه عليه، بيان لأثر الابتلاء في الآية الآتية وبقية الألفاظ مفهومة المعنى.

وحاصل ما ذكر الله من شأن الإنسان في هاتين الآيتين: أنه إذا أنعم الله عليه وأوسع له في الرزق، ظن أن الله قد اصطفاه لذلك ورفعه على من سواه وجنبه منازل العقوبة، فيذهب مع هواه فيفعل ما يشتهي، ولا يبالي أكان ما يصنع خيراً أم شرّاً فيطغى ويفسد في الأرض. وقد عبر عن هذا الظن الفاسد والغرور المهلك بقوله: ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾. أي إن الله أكرمني بنعمته، ومن يكرمه الله لا يؤاخذه على عمل يعمله. وإذا امتحنه الله بالفقر فضيق عليه الرزق، وربما كان ذلك من الله لا عن إهانة له ولا إرادة لإذلاله، بل ليمحص قلبه بالإخلاص له، وليظهر قوة صبره، بل لتزهر تلك القوى الجليلة التي قد تكون كامنة فيه، كما تظهر آيات ذلك في كثير من أرباب العزائم وذوي الأعمال العظائم، فإن الفقر لا يزيدهم إلا شكراً، ولا تزداد قواهم به إلا شحذاً. فإذا امتحن الله الأغلب من البشر بالفقر، لم يستعمل صحيح الفكر، ولم يعتصم بالصبر، بل ذهب يقول إن ربى قد أهاننى. ومن أهانه اللّه، وصغرت قيمته عنده، لم تكن للّه عناية بعمله، فكيف يؤاخذه بما يصدر منه من شر أو يكافئه على ما يصنع من خير؟ فلا شكره يكافأ بإحسان، ولا كفره يجازى بعقوبة، فينطلق لذلك يكسب عيشه بأي وسيلة عَنَّت له، لا يقف عند

حد، ولا تحجزه شريعة فيلتقى مع الجبارين فى سبيل واحدة: سبيل الفجور وبخس الحقوق وإفساد نظام العامة.

وأنت ترى أن أحوال الناس إلى اليوم لا تزال كما ذكر اللَّه فى هذه الآية الكريمة فإن أرباب السلطة والقوة يظنون أنهم فى أمن من عقاب اللَّه، ولا يعرفون شيئا من شرعه يمنعهم عملاً مما تسوق إليه شهواتهم. وإنما يذكرون اللَّه بألسنتهم، ولا يعرفون له سلطانًا على قلوبهم. والفقراء الأذلاء قد صغرت نفوسهم عند أنفسهم، فهم لا يبالون بما يفعلون، وإذا ذكروا اللَّه فإنما هى حروف وأصوات لا تمتاز فى منفعتها عن أصوات بقية العجماوات.

تلك حالة الإنسان الذى لم يمتعه اللَّه بعقل سليم ودين صحيح. أما الذين أنعم اللَّه عليهم بنعمة العقل والدين، فأولئك الذين ترتقى إلى مثل حالهم مرتبة الإنسان، فيفارقون تلك الغرائز الحيوانية الأولى، ويعلون إلى المقام الذى لا تذهلهم فيه القوة، ولا يشغلهم فيه الفقر عن مراعاة الحدود المعروفة فيما هو حق لهم أو عليهم. ومعنى هذه الآية يميل إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢١) إِلاَّ الْمُصَلِّينَ (٢٢)﴾ (المعارج: ١٩ ـ ٢٢).

تعلم أن المخاطبين بهذه الآية كانوا يزعمون أنهم على شىء من دين إبراهيم، أو أنهم كانوا يدعون أن لهم دينًا يأمرهم وينهاهم ويقربهم إلى اللَّه زلفى، فإذا سمعوا هذا التهديد وذلك الوعيد، ورأوا فى الخطاب ما ينعى عليهم فساد غرائزهم، همت نفوسهم بمدافعة ما يفجعهم من ذلك، وأخذت توسوس لهم بأن هذا الكلام إنما ينطبق على أناس ممن سواهم، أما هم فهم لم يزالوا من الشاكرين الذاكرين غير الغافلين، فاللَّه يرد عليهم زعمهم ويقيم لهم دليلاً واضحًا على كذب ما تحدثهم به أنفسهم. ويقول: ﴿كَلاَّ بَل لاَّ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ إلخ، أى لو كان غنيكم لم يعمه الطغيان، وفقيركم لم يطمس بصيرته الهوان، وكنتم لاتزالون على الحال التى يرتقى إليها الإنسان، لشعرت نفوسكم بما عسى يقع فيه اليتيم، فعنيتم بإكرامه، فإن

الذى يفقد أباه معرّض لفساد طبيعته إذا أهملت تربيته، ولم يعامل بما فيه إكرامه وما فيه رفع نفسه عن دنايا الأمور وسفاسفها، ولو كنتم على ما تحدثكم به أنفسكم من الصلاح لوجدتم الشفقة تحرك قلوبكم إلى التعاون على طعام المسكين الذى لا يجد ما يقتات به مع العجز عن تحصيله.

و«التحاض»: تفاعل من الحض، وهو الحث والترغيب، وربما بسطنا القول فى حكمة اللّٰه جل شأنه فى العناية بشأن اليتيم والإكثار فى كتابه الكريم من ذكره، والحث عى إصلاح أمره فى محل آخر إن شاء اللّٰه.

وإذا لم تكرموا اليتيم، ولم يوصِ بعضكم بعضًا بطعام المسكين، فقد كذبت مزاعمكم فى أنكم من قوم صالحين. وإنما ذكر التحاض على الطعام، ولم يكتف بالإطعام، فيقول ولم تطعموا المسكين، ليصرح لك بالبيان الجلى أن أفراد الأمة متكافلون، وأنه يجب أن يكون لبعضهم على بعض عطف بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر مع التزام كل لما يأمر به وابتعاده عما ينهى عنه.

ثم إن إهمالكم أمر اليتيم، وخلو قلوبكم من الرحمة للمسكين، لم يكن عن زهد فى لذائذ الحياة الدنيا، كما هو شأن بعض من يسأم الحياة ولا يكون له هم إلا التخلص من متاعبها، فيكفف على شأن نفسه، وينخزل من العالم، ولا يهتم بشئونهم، بل إنكم مع ذلك ﴿تَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلاً لَّمًّا﴾.. و«التراث»: الميراث. و«اللم»: الشديد كما ذهب إليه جمهور اللغويين. ولا حاجة إلى تفسيره بمعنى الجمع، ثم ارتكاب التأويل، أى إنكم تأكلون المال الذى يتركه من يتوفى منكم، وتشتدون فى أكله حتى تحرموا صاحب الحق من حقه. ﴿وَتُحِبُّونَ الْمَالَ﴾ مطلقًا ميراثًا أو غيره ﴿حُبًّا جَمًّا﴾ أى كثيرًا. ولو كنتم ممن لم يبال بالدنيا وأهلها لتركتم ما يترك الأموات لأيتامهم وفقراء أهلهم، ولما شاركتموهم فى شىء لا كسب لكم فيه ولا دخل لأعمالكم فى تحصيله، ولما ازداد حبكم فى المال إلى الحد الذى أنتم عليه. فشرهكم إلى المال، وقرمكم(١٤٨) إلى اللذات، وانصراف أنفسكم إلى التمتع بها، وشعوركم بمقدار الحاجة إلى المال فى تقويم شئونكم، ثم قسوة قلوبكم، وشلل وجدانكم إلى حد لا يألم لحال المسكين، ولا ينظر إلى ما تجر إليه الاستهانة بشئون

اليتامى من فساد أخلاقهم وتعطيل قواهم، وانتشار العدوى منهم إلى معاشريهم وما يصيب الأمة من ذلك. كل هذا منكم دليل على أن ما تزعمونه من اعتقادكم بإله يأمركم وينهاكم، وأن لكم دينًا يعظكم، زعم باطل. وإذا غششتم أنفسكم بدعوى أنكم تتذكرون الزواجر وتراعون الأوامر مع بقائكم على ما وصف من حالكم، فإنما ذلك منكم مقال لا تصدقه فعال.

«الدك» الهدم، وكسر الحائط والجبل. و﴿دَكًّا دَكًّا﴾: أى دكّا متتابعًا و﴿صَفًّا صَفًّا﴾ أى صفوفًا متعددة ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ هو كقوله تعالى: ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ ﴿٣٦﴾﴾ (النازعات: ٣٦)، أى كشفت جهنم للناظرين بعد أن كانت غائبة عنهم، فكأنها كانت بعيدة وجاءت إليهم. أما إسناد المجيء إلى اللّه فى قوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ﴾، ففيه رأى السلف رضى الله عنهم، وهو أن ذلك مجيء نؤمن به ولا نطلب معناه، ولكنه يمثل لنا الهيبة والعظمة وظهور السلطان الإلهى فى ذلك اليوم، وهو الأفضل. وفيه مذهب الخلف، وهو أنه على تقدير: وجاء أمر ربك، أو أنه من قبيل التمثيل لتجلى السطوة الإلهية على القلوب كما تتجلى أبهة الملك للأعين إذا جاء فى جيوشه ومواكبه - وللّه المثل الأعلى - «والتذكر»: استحضار ما كان منسيّا. والذكرى تطلق ويراد منها العظة والعبرة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾﴾ (ق: ٣٧). ولا يلزم من حضور ما كان منسيّا أن تحصل العبرة، فإن العبرة إنما تكون حيث ينفع الاعتبار، ذلك قال: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنسَانُ﴾، أى عند ذلك تذهب الغفلة ويذكر الإنسان الغافل ما كان منه أيام غفلته، ولكن لا تكون له ذكرى، أى عظة، فينتفع بها. و﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ أى قدمت عملاً ينفعنى فى حياتى الحقيقية وهى الحياة الآخرة.

قرئ «يعذب ويوثق» مبنيّا للمجهول: أى يومئذ لا يصاب أحد بعذاب مثل العذاب الذى يصيب ذلك الإنسان الذى أبطره الغنى وأفسده الفقر، ولا يحبس أحد حبسه، فإن الوثاق معناه الشد والربط كما يكون بالسلاسل والأغلال. وقرئ

الفعلان بالبناء للفاعل، أي لا يقع من المعذبين وصانعي العذاب مثل العذاب الذي يقع على ذلك الإنسان، فالمعنى واحد في الوجهين.

ومعنى الآيات الكريمة أن ما يزعمه الأغنياء الجبارون والفقراء الخاسرون من أنهم لربهم ذاكرون - مع فراغ قلوبهم من الرأفة بالضعفاء، وامتلائها بحب المال، وفيضانها بالميل إلى الشهوات - زعم لا حقيقة له، وإنما يتذكرون ربهم على الحقيقة في ذلك اليوم العظيم عندما يشهدون الهول، ويعوزهم الحول، ويظهر لهم مكانهم من العذاب والنكال. ولكن ليس في هذا التذكر موعظة تحمل على العمل النافع، فإن تلك الدار دار جزاء لا دار أعمال وإنما يبقى لأولئك الخاسرين الحسرة والندامة، ويقول قائلهم: ﴿يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾. وتكرر ذكر اليوم في قوله أولاً ﴿إِذَا دُكَّتِ الأَرْضُ﴾ وقوله ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ وقوله ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ﴾ وقوله ﴿فَيَوْمَئِذٍ لاَّ يُعَذِّبُ﴾ إلخ. ليقوى عندك استحضار دك الأرض، وظهور الجلال الإلهي. ثم إن التنوين في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ الأولى نائب عن ﴿دُكَّتِ الأَرْضُ﴾ ومجيء ربك والملك، وفي ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ﴾ نائب عن ذلك وعن مجيء جهنم، وفي يومئذ الثالثة ﴿فَيَوْمَئِذٍ لاَّ يُعَذِّبُ﴾ إلخ ينوب التنوين عما تقدم وعما تضمنه قوله: ﴿يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾.

فكأنه قال: وجيء يوم تدك الأرض ويجيء ﴿رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ بجهنم يوم تدك الأرض ويأتي ربك ويجاء بجهنم ﴿يَتَذَكَّرُ الإِنسَانُ﴾ إلخ. فيوم تهدم الأرض، ويأتي ربك، ويجاء بجهنم، ويتذكر الإنسان ويقول ﴿يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ - ﴿لاَّ يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ﴾ إلخ. ولا يخفى ما في ذلك من تقوية الذكرى لمن له قلب يذكر ووجدانه يشعر.

بعد أن ذكر حال الإنسان وقد خلي وطبعه وحرصه وجشعه، واستولت عليه رغبات جسمه، وخرجت به عن سلطان العقل وحكمه، ثم ذكر عاقبته وما يصير إليه في الحياة الأخرى، انتقل بنا إلى ذكر الإنسان إذا ارتقى عن ذلك الطبع،

وترفع عن مراتع الحيوانية، واستعلى برغائبه إلى المطامح الروحانية، فكان فى الغنى شاكراً، لا يتناول إلا الحق، ولا يمنع صاحب الحق حقًا، ويعنى بحال اليتيم، ويطعم المسكين، ويحمل غيره على الاقتداء به فيما هو خير له ولمن حوله، وكان فى الفقر صابراً: لا يمد يده إلى ما ليس من حقه، ولا يأتى الدنية، ولا يطلب لغيره الرزية، ولا يغفل - مع فقره - شأن اليتيم، ولا يغفل عما يألم له المسكين. فإذا لم تمكنه المعونة بالمال أمكنته المساعدة بالمقال. وبهذا يستحق وصف المطمئن، فإنه راكن إلى ربه فى جميع أمره، واقف عند شرعه، ثابت القدم بمعرفة الحق والسلوك فى سبيله: لا تزعزعه الشهوات، ولا تضطرب به الرغبات، ويستحق أن يخاطب باسم النفس التى هى روح تنزع إلى ما يليق بالروح، ولا ينادى باسم الإنسان الذى يشير إلى ما فى تكوينه من النزعة الحيوانية، لأنه لم يسلطها عليه، بل استخدمها لتكميل نفسه وإرجاعها إلى معهدها المقدس، فكانت جديرة بجوار ربها، وهى «راضية» بعملها فى الدنيا وبمرجعها فى الآخرة. لأنها لم تكن قط ساخطة: لا هى تسخط عملها فى غناها، ولا تسخط حالها فى فقرها، ولا تسخط صنيع ربها بها. وهى «مرضية» لأن من كانوا معها فى الدنيا راضون عنها لحسن صنعها، واللّٰه راض عنها لصلاح عملها. فقال سبحانه: ﴿أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾. ومفاجأة السامع بهذا النداء ضرب من ضروب إيجاز القرآن التى لا تخطر لبشر على بال، فإن التقى الخائف الذى يخاف مقام ربه - إذا سمع ذلك الوعيد المتقدم - أخذت الرهبة نفسه، وأفعمت الخشية قلبه. فبينا هو كذلك إذ ينقذه هذا النداء، ويصعد به إلى أكرم فناء، ويصفه بالمطمئن ليذهب عنه الخوف، وبالراضى المرضى ليبعد عنه خشية الغضب. أما الشقى فقد يلهو بأنه ليس وحده فى الشقاء، بل الناس فى كل ما يوعد به سواء، فيفجعه نداء الأبرار بأوصاف الخيار إلى قرب الجوار فتبغته الدهشة وتفزعه الوحشة.

«الرجوع إلى اللّٰه» تمثيل للكرامة عنده، وإلا فاللّٰه معنا حيث كنا. والدخول فى عباده أن تكون منهم. والعباد الذين يستحقون نسبة الاختصاص به، هم العباد المكرمون. والجنة معروفة.

سورة البلد

مكية وآياتها عشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ لا أُقْسِمُ بِهَـذَا الْبَلَدِ ① وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَـذَا الْبَلَدِ ② وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ③ لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي كَبَدٍ ④ أَيَحْسَبُ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ⑤ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالاً لُّبَدًا ⑥ أَيَحْسَبُ أَن لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ ⑦ أَلَمْ نَجْعَل لَّهُ عَيْنَيْنِ ⑧ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ⑨ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ⑩ فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ⑪ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ⑫ فَكُّ رَقَبَةٍ ⑬ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ⑭ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ⑮ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ⑯ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ⑰ أُوْلَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ⑱ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ⑲ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةٌ ⑳ ﴾ .

﴿ لا أُقْسِمُ ﴾ عبارة من عبارات القسم والتأكيد فى لسان العرب، كما تقدم ذكره فى تفسير قوله تعالى: ﴿ فَلا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ ⑮ ﴾ (التكوير: ١٥) فى سورة ﴿ كُوِّرَتْ ﴾ (التكوير: ١). و﴿ الْبَلَدِ ﴾ المشار إليه هو مكة لأن السورة مكية، ولما يدل عليه قوله: ﴿ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴾. و«الحل» هو الحلال. والخطاب للنبى عليه السلام، ومعنى كونه حلاًّ، أنه قد استحل لأهل مكة: استحلوا إيذاءه وإعناته ومطاردته، واستباحوا منه حرمة الأمن فى ذلك البلد الأمين حتى اضطروه إلى الهجرة. ﴿ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴾ عطف على هذا البلد دال فى المقسم به. والمراد منه: أى والد وأى مولود من الإنسان والحيوان والنبات، كما يرشد إليه التنكير، وكما هو

مختار ابن جرير وجمع من المحققين: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ هذا هو الخبر المقصود تأكيده بالقسم المتقدم. و«الكبد»: المشقة والتعب. قال لبيد:

يا عين هـل بكيـت أربـد إذ قـمنا وقـام الخصـوم فى كـبـد

أى فى شدة الأمر وعظم الخطب. ومنه المكابدة لمقاساة الشدائد.

أقسم بمكة لتفخيم شأنها، وصرح بذكرها - على طريق الإشارة إليها مرتين - لزيادة التفخيم، وأتى بجملة ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَـذَا الْبَلَدِ﴾ واعترض بها بين العاطف والمعطوف ليفيد أن مكة عظيم شأنها جليل قدرها فى جميع الأحوال، حتى فى هذه الحالة التى لم يرع أهلها فى معاملتك تلك الحرمة التى خصها اللّٰه بها. وفى هذا من تنبيههم وإيقاظهم من غفلتهم وتقريعهم على ما حطوا من منزلة بلدهم ما فيه.

ثم أقسم بوالد وما ولد ليلفت نظرنا إلى رفعة قدر هذا الطور من أطوار الوجود - وهو طور التوالد - وإلى ما فيه من بالغ الحكومة وإتقان الصنع، وإلى ما يعانيه الوالد والمولود فى إبداء النشء وتكميل الناشئ وإبلاغه حده من النمو المقدر له.

فإذا تصورت فى النبات كم تعانى البذرة فى أطوار النمو: من مقاومة فواعل الجو، ومحاولة امتصاص الغذاء مما حولها من العناصر إلى أن تستقيم شجرة ذات فروع وأغصان، وتستعد إلى أن تلد بذرة أو بذورًا أخرى تعمل عملها، وتزين الوجود بجمال منظرها، أحضرت ذلك فى ذهنك، والتفت إلى ما فوق النبات من الحيوان والإنسان، حضر لك من أمر الوالد والمولود فيهما ما هو أعظم، ووجدت من المكابدة والعناء الذى يلاقيه كل منهما فى سبيل حفظ الأنواع، واستبقاء جمال الكون بصورها ما هو أشد وأجسم.

انظر كيف أشار سبحانه فى القسم إلى التمهيد إلى المقسم عليه، فكان القسم توكيدًا للخبر بصيغته، وتأكيدًا له وبرهانًا عليه بإشارته. فإن الإنسان نوع من أنواع الوالد والمولود، فحق له أن يخلق فى كبد وكد ونصب. . لا تغفل عن

موضع قوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَٰذَا الْبَلَدِ﴾. فإنه - مع ما فيه من تقريع المستحلين لحرمته صلى الله عليه وسلم - يشتمل على بيان أن ما يصيبه من ذلك فهو من شأن الإنسان، وقد قدر على كل مولود منه. وفيه من تسليته صلى الله عليه وسلم عن ذلك الإيذاء ما هو ظاهر. ثم إنه جمع بين البلد المعظم والوالد والولد - مع الاعتراض بتلك الجملة - ليشير إلى أن مكة على ما بها من عمل أهلها ستلد من الأمر العظيم ما يكون إكليلاً لمجد النوع الإنسانى، وهو دين الإسلام الذى جاء به عليه الصلاة والسلام، وأن العناء الذى يلاقيه من اختصه اللّه بوحيه إنما هو العناء الذى يصيب الوالد فى تربيته ولده، والمولود فى بلوغ الغاية من سير نموه. وفيه من الوعد بإتمام نوره ما فيه.

ربما تقول: إن كون الإنسان مخلوقًا فى كبد وتعب أمر مشهود وشىء معروف معهود، فما الحاجة إلى تأكيد الإخبار به؟ فنقول لك فى الجواب: إن هذا الخبر إنما ورد لتسلية الناصب وحمله على الصبر - كما يدل عليه قوله بعد ذلك: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ - وتنبيه المغرور الجاهل.

أما الأول، فإنه إذا غلبه التعب، وقهرته المشقة فى القصد الذى وجه عزيمته إليه، أحاطت به الآلام فيتمثل له بين عينيه شخص من شقائه يخيل له - وهو فى حمى الضجر - أن هذا العدو يطارده وحده، فيتمنى أن يكون له حظ غيره ممن سبقه أو ممن هم معه. فهو - على هذه الحالة - فى أشد الحاجة إلى تأكيد الخبر بأن الإنسان فى أى فرد من أفراده خلق فى كبد. وإنما يتفاوت الناس فيما ينصبون له.

وطعم الموت فى شىء حقير كطعم الموت فى شىء عظيم

وأما الثانى، فهو الذى يشعر بقوة فى بدنه يستطيع أن يصارع بها الأقران، ويقارع بها الأنداد، أو يحس بعزة فى سلطانه، ورفعة فى مكانه وبسطة فى جاهه، أو ينظر إلى ما لديه من وفرة المال وغزارة الغنى، فيشمخ بأنفه، ويظن أنه واحد فى صنفه، وأن الناس من دونه ليسوا منه إلا كما يكون العابد من معبوده: فكبيرهم يجب عنده أن يستذل، وصغيرهم يستعبد ويسترذل. ويخيل له - فى حاله هذه - أنه أعلى من أن تتناوله يد القدر، أو تدنو منه عادية الدهر.

فهذا المفتون بقوته، أو السكران بسلطته، أو المأخوذ بثروته، في أشد ما يكون من الحاجة إلى تأكيد الخبر بأن الإنسان خلق في كبد. فإذا رجع إلى نفسه ورأى أنه في عناء من تصريف قواه في عمله، بل وفي أكله وشربه وحماية أهله في سربه، تمثلت له الحقيقة من ضعفه، ورجع إلى الحق إذا ذكر به من أهله.

ولما كان هذا القسم الأخير - وهو قسم المفتونين بما أصابوا من النعم - هو الأجدر بأن يقصد بالخطاب، ويعنى بالتذكير، قال الله عقب الخبر: ﴿أَيَحْسَبُ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾، أي أيظن - مع ما هو فيه من العناء من ميلاده إلى ساعة عناده - أنه قد بلغ من القوة أو العزة أو المنعة إلى حيث لا يقدر عليه. فالضمير في ﴿أَيَحْسَبُ﴾ عائد على الإنسان باعتبار تحققه في بعض أفراده من هذا الصنف الذي ذكرناه. ما أجهله لو ظن ذلك فإن الذي نشأ في وجوده ضعيفًا، يحتاج في أصغر أمره إلى المعين، وتملك ناصيته تلك اليد التي أنشأته، وتأخذه تلك القدرة التي أبدعته.

﴿يَقُولُ﴾ أي الإنسان ﴿أَهْلَكْتُ﴾ أي أنفقت ﴿مَالاً لُّبَداً﴾ أي كثيرًا. أعاد الضمير على الإنسان باعتبار صنف آخر من أفراده، وهم أولئك الأغنياء البخلاء المراءون الذين يكنزون أموالهم ولا ينفقونها إلا على شهواتهم وفي توفير لذاتهم، ثم إذا حملوا على عمل من أعمال الخير قالوا إننا ننفق كثيرًا من أموالنا في أعمال غير التي تدعوننا إليها. أفيحسب هؤلاء الأغنياء أن لم يرهم أحد، وأن سرائرهم تخفى على المتصرف في ضمائرهم؟ ﴿أَلَمْ نَجْعَل لَّهُ عَيْنَيْنِ﴾ فهو إذا أبصر فإنما يبصر بنعمتنا عليه فيهما ﴿وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ﴾ فهو إذا تكلم فإنما يتكلم بما وهبناه من لدنا؟ حتى قوله الذي يرائي فيه إذ يقول أهلكت مالاً لبدًا. ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾: النجد مشهور في الطريق المرتفعة. والمراد بهما هنا طريقا الخير والشر. وإنما سماهما نجدين ليشير إلى أن في كل منهما وعورة وصعوبة مسلك، فليس الشر بأهون من الخير كما يظن، وإلى أنهما واضحان جليان لا يخفى واحد منهما على سالك، أي أودعنا في فطرته التمييز بين الخير والشر، وأقمنا له من وجدانه وعقله أعلامًا تدله عليهما، ثم وهبناه الاختيار. فإليه أن يختار أي الطريقين شاء.

وقد ورد فى الحديث ما يشير إلى ما ترمى إليه هذه الآية من أن اللَّه تعالى لم يجعل الشر أحب إلى أنفسنا من الخير - كما يزعمه بعض أهل النظر فى الأخلاق الإنسانية - فالذى وهب الإنسان هذه الآلات، وأودع باطنه تلك القوى، لا يمكن للإنسان أن يفلت من قدرته، ولا يجوز أن يخفى عليه شىء من سريرته.

«اقتحم الأمر»: دخل فيه بشدة. و﴿ الْعَقَبَةَ ﴾: الطريق الوعرة فى الجبل يصعب سلوكها. لكن الله تعالى فسر لنا المراد بالعقبة هنا حيث قال: ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُّ رَقَبَةٍ ﴾ إلخ فأراد منها الطريق التى يصعب سلوكها إلى حيث تنال سعادة الدنيا والآخرة. وإنما كانت صعبة السلوك لمعارضة الهوى، ومغالبة الشهوة لسالكها. و«فك الرقبة»: عتقها، أو المعاونة عليه. وقد ورد فى فضل العتق ما بلغ معناه حد التواتر، فضلاً عما ورد فى الكتاب، وهو يرشد إلى ميل الإسلام إلى الحرية وجفوته للأسر والعبودية. و«المسغبة»: المجاعة، والسغب: هو الجوع. وفسره أبو حيان[١٤٩] بالجوع العام[١٥٠]. و«المقربة»: القرابة فى النسب. يقال هو ذو قرابتى وذو مقربتى، بمعنى أن نسبى يتصل بنسبه. و«المسكين ذو المتربة»: هو الفقير الشديد الفقر اللاصق بالتراب. يقال: ترب، أى افتقر، ويقال: فقر مدقع أو فقير مدقع، بمعنى لاصق بالدقعاء، وهى التراب. والذين ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾، هم الصابرون على ما يصيبهم وعما يفوتهم فى سبيل اللَّه، الذين - مع صبرهم - ينصح بعضهم بعضًا بالتزام الصبر، فهم صابرون وأعوان لإخوانهم على الصبر. و«المرحمة»: وجدان الرحمة بالناس مع ظهور أثر ذلك فى مسامحتهم وفى معاونة المحتاجين منهم.

بعد أن أخبر اللَّه جل شأنه بأن الإنسان قد خلق فى كبد، لام الجاهل المغرور على استغراقه فى غروره حتى كأنه يظن ﴿ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴾، مع أن ما هو فيه من المكابدة كان كافيًا لإيقاظه من غفلته واعترافه بعجزه. وبعد أن وبخ المرائين الذين ينفقون أموالهم طلبًا للشهرة وحبّا فى الأحدوثة، وقرعهم على افتخارهم بما يصنعون مع خلو بواطنهم من حسن النية، أراد أن يبين لهؤلاء وأولئك أنه سبحانه

مصدر لأفضل ما يتمتعون به من البصر والنطق والعقل المميز بين الخير والشر والنفع والضر، فهو مُهْد ذلك إليهم، وهو القادر على سلبه منهم. وما أعجز من يفقد بصره ونطقه وعقلهً!

ثم إن واهب هذه القوى لا تخفى عليه أعمالها، وهو الحافظ لكونها. فمحاولة الظهور بخلاف ما تكنه السرائر ضرب من الغفلة والعبث بالنفس على الحقيقة. ثم هو قد أدرج فى ذلك البيان وجه المنة بهذه النعمة. وكان على الإنسان ـ بعد ما وهب التمييز بين الحسن والقبيح والخير والشر، وبعد ما منح من تلك القوى التى سبق ذكرها ـ أن يشكر تلك النعم، ويختار طريق الخير، ويرجح سبيل السعادة، فيصعد فيها إلى حيث يلقى غايتها. وكان عليه أن يندفع فى تلك السبيل، ويهجم عليها بكل قوته، وذلك بأن يفيض على الناس بشىء مما أفاض اللَّه عليه. وأفضل ذلك أن يعين على تحرير الأرقاء من البشر، أو يواسى الأيتام من أقاربه فى أيام العوز وعزة الطعام، أو يطعم المساكين الذين لا وسيلة لهم إلى كسب ما يقيمون به حياتهم من الضعفاء والعجزة، أو لبيان أنواع الخير. والقصد إنما هو إلى التحلى بالخلق الذى يصدر عنه أحد هذه الأفعال. ثم مع ذلك يكون صحيح الإيمان صادق السر مع ربه، صبوراً عل أذى الناس وما يصيبه من المكاره فى سبيل الدعوة إلى الحق أو المحافظة عليه، رحيمًا بعباد اللَّه، مواسيًا لهم، مساعدًا لهم عند نزول الشدائد بهم، ثم يكون مع هذا حريصًا على أن يكونوا مثله فى الصبر والمرحمة فيحملهم على ذلك بقوله وفعله.

هذه هى الطريقة التى كان من حق العقل أن يرشد إليها، لكن الإنسان قد خدعه غروره، فلم يقتحم هذه العقبة، كما قال سبحانه: ﴿فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ إلخ، بل اقتحم تلك العقبة الأخرى: عقبة الحرص على المال والتكبر بالقوة والثروة. وهى عند أهل الحق أوعر العقبتين، فهى مثار الحسد ومزدحم الخصام مع مقاومة العقل الصحيح والذوق السليم، غير أن الحيوانية وحضور لذاتها هى التى تسهل سلوكها مع ما فيها من الهلكة.

قال المفسرون: إن قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ أَن لَّن يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ نزول فى أبى

الأشد (سيد بن كلدة الجمحى) وكان مغترّا بقوته البدنية. كما يقولون: إن قوله: ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالاً لُّبَدًا﴾ جاء فى الحارث بن نوفل، وكان ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالاً لُّبَدًا﴾ فى الكفارات منذ أطعت محمداً.

وقد يجوز أن يكون فى الآيات إشارة إلى تلك الحوادث الحاضرة وقت النزول غير أن معناها على الحقيقة عام كما رأيت.

أما ما قيل من أن «لا» إذا دخلت على الماضى وجب تكرارها ولم تكرر في الآية، فذلك لا يلتفت إليه، لأن الكتاب نفسه حجة فى الفصاحة. وقد ورد فى كلامهم عدم تكرارها. وقال أبو مسلم - للتخلص من مخالفة القاعدة فى تكرار لا - إن «لا» فى الآية مخفف ألا التى للتحضيض، كأنه قيل فهلا اقتحم العقبة، ولكن ورد عليه أنه لم يعرف تخفيف ألا التحضيضية أيضًا. فالحق الرجوع إلى ما قلنا.

وأما التعبير بالماضى فى ﴿اقْتَحَمَ﴾ وفى ﴿ثُمَّ كَانَ﴾ فلأن الكلام فيما وقع من نوع الإنسان منذ نشأته، وأن الحيوانية غلبته فصرفته إلى سبيل غير التى كان يقوده إليها عقله، إلا من هدى اللّه، وهم الذين ذكرهم بقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلخ. أى أن الإنسان - فى ذلك الصنف الأغلب من أفراده - لم يكن من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة. ﴿أُوْلَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ الإشارة فى أولئك إلى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا﴾ إلخ. ومعنى ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ أنهم من أهل اليمين. وأهل اليمين - فى لسان الدين الإسلامى - عنوان السعداء.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ الذين تمر عليهم آيات اللّه - سواء كانت كونية: كالآيات التى ذكرت فى هذه السورة من خلقة الإنسان فى كبد، ومن تمتعه بقواه الظاهرة والباطنة، أو سائر الآيات الأخر فى خلق الإنسان وما بين يديه من سائر الموجودات ولا يعتبرون بها، أم كانت آيات قولية واردة على لسان الرسل عليهم الصلاة والسلام، كالقرآن الذى هو آية الآيات للدين الإسلامى - تمر عليهم

هذه الآيات ولا يرتقون من النظر فيها إلى معرفة الصراط الذى يجب أن يستقيموا عليه فى الاعتقاد والعمل . . هؤلاء ﴿أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ : أى من أهل الشمال . وأهل الشمال - فى لسان الدين - هم الأشقياء .

فكأنه قال : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ﴾ الأشقياء . وقد تكون الميمنة والمشأمة من اليمن والشؤم ، فأولئك ميامين على أنفسهم ، وهؤلاء مشائيم .

﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤْصَدَةٌ﴾ : أى مطبقة عليهم ، من آصدت الباب إذا أغلقته فى لغة قريش . وقرأ بعض السبعة موصدة بدون همزة ، من أوصدته . وإغلاق النار عليهم عبارة عن تخليدهم فيها ، وسد سبيل الخلاص منها . . وهؤلاء الذين وجه إليهم هذا الوعيد هم الذين ذكر حالهم فى قوله : ﴿فلا اقتحم العقبة﴾ إلخ ، فإن ما نسبه إليهم فى تلك الآيات السابقة إنما هو عارض يلحق الكفر بآيات الله الباهرة وآية من آياته .

سورة الشمس

مكية وآياتها خمس عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ۝١ وَالْقَمَرِ إِذَا تَلاهَا ۝٢ وَالنَّهَارِ إِذَا جَلاَّهَا ۝٣ وَاللَّيْلِ إِذَا
يَغْشَاهَا ۝٤ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ۝٥ وَالأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا ۝٦ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۝٧ فَأَلْهَمَهَا
فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۝٨ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۝٩ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ۝١٠ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا
۝١١ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ۝١٢ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۝١٣ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا
فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا ۝١٤ وَلا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۝١٥ ﴾.

﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴾ ضحى الشمس: ضوءها. يقسم بالشمس نفسها، سواء ظهرت أو غابت. لأنها خلق عظيم، ويقسم بضوئها لأنه مبعث الحياة، ومجلى الهداية فى عالمها الفخيم. وهل كنت ترى حيّا أو تبصر ناميًا، أو هل كنت تجد نفسك لولا ضياء الشمس جل مبدعه. ﴿ وَالْقَمَرِ إِذَا تَلاهَا ﴾ يقسم بالقمر إذا تلا الشمس، وذلك فى الليالى البيض من الليلة الثالثة عشرة من الشهر إلى السادسة عشرة. وهو قسم بالقمر عند امتلائه، أو قربه من الامتلاء، إذ يضىء الليل كله من غروب الشمس إلى الفجر. وهو قسم فى الحقيقة بالضياء فى طور آخر من أطواره، وهو ظهوره وانتشاره الليل كله.

وقال الحسن والفراء: تلاها تبعها فى كل وقت، لأنه يستضىء منها، فهو يتلوها لذلك. ولكن التقييد بقوله: ﴿ إِذَا تَلاهَا ﴾، يدل على أن القسم متعلق بالقمر وهو فى حالة خاصة، فهو مقسم به على طور خاص، وهو ما ذكرناه. ثم عاد إلى القسم

بالضياء تحت عنوان آخر فقال: ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا﴾، أى والنهار إذا جلى الشمس، أى أظهرها. ولا يخفى أن النهار هو وقت انتشار ضوء الشمس من وقت شروقها أو قربه إلى وقت غروبها. . كل ذلك للإشارة إلى تعظيم أمر الضياء، وإعظام قدر النعمة فيه، وإلفات أذهاننا إلى أنه من آيات اللّه الكبرى ونعمه العظمى. وقوله: ﴿إِذَا جَلَّاهَا﴾ بيان للحالة التى ينطق فيها النهار بتلك الحكمة الباهرة، والآية الظاهرة، وهى حالة الصحو.

أما يوم الغيم الذى لا تظهر فيه الشمس، فحاله معك أشبه بحال الليل الذى يقسم به فى قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾.

بعد أن أقسم بالضياء تحت أسماء مختلفة، أقسم بالليل فى حالة واحدة، وهى حالة ما يغشى الشمس، أى يعرض دون ضوئها فيحجبه عن الأبصار، وذلك فى ليالى الظلمة الحالكة التى لا أثر لضوء الشمس فيها: لا مباشرة كما فى النهار، ولا بالواسطة كضوء القمر المستفاد منها. وهذه الليالى هى قليلة كما لا يخفى، فإن أغلب ليالى الشهر لا تخلو من ضوء القمر فى أول الليل أو فى آخره أو فى جميعه وهو ضوء مستفاد من الشمس، وإنما هى ليلة أو ليلتان وبعض ليالى أخر. ولقلة أوقات الظلمة عبر فى جانبها بالمضارع المفيد للحاق الشىء وعروضه متأخراً عما هو أصل فى نفسه. أما النهار فإنه يجلى الشمس دائمًا من أوله إلى آخره، وذلك شأن له فى ذاته، ولا ينفك عنه إلا لعارض كالغيم أو الكسوف قليل العروض، ولهذا عبر فى جانبه بالماضى المفيد لوقوع المعنى من فاعله بدون إفاده أنه مما ينفك عنه.

وأقسم بالظلمة هنا - كما أقسم بها فى سورة الفجر - لأنه أمر يهولك ويدخل عليك فيه من انقباض النفس عن الحركة، واضطرارها للوقوف عن العمل، وركونها إلى السكون، ما لا تجد عنه مفراً. فهذا سلطان من الخوف مبهم لا تحيط بأسبابه ولا بتفصيل أطواره، فهو أشبه بالجلال الإلهى يأخذك من جميع أطرافك وأنت لا تدرى من أين أخذك! وهو مظهر من مظاهره. ثم فى هذا السكون من

راحة الجسم والعقل وتعويض ما فقداه بالتعب بياض النهار ما لا تحصى فوائده، فلذلك أقسم اللّه به ليوجه نظرنا إلى ما فيه من ذلك كله.

﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾: «السماء» اسم لما علاك وارتفع فوق رأسك. وأنت إنما تتصور - عند سماعك لفظ السماء - هذا الكون الذى فوقك: فيه الشمس والقمر وسائر الكواكب تجرى فى مجاريها وتتحرك فى مداراتها، هذا هو السماء. وقد بناه اللّه: أى رفعه، وجعل كل كوكب من الكواكب منه بمنزلة لبنة من بناء سقف أو قبة أو جدران تحيط بك، وشد هذه الكواكب بعضها إلى بعض برباط الجاذبية العامة، كما تربط أجزاء البناء الواحد بما يوضع بينها مما تتماسك به.

والذى بنى السماء هو اللّه جل شأنه. غير أنه لما كان الخطاب موجها إلى قوم لا يعرفون اللّه بصفاته الجليلة، وكان مرمى الخطاب أن ينظروا فى هذا الكون العظيم نظرة من يطلب للأثر مؤثرًا ما، وللمسبب سببًا ما، لينتقلوا من ذلك إلى معرفة اللّه تعالى، عبر عن نفسه، جل شأنه، بما التى هى الغاية فى الإبهام. على أن من وما بالنسبة إلى اللّه سواء، لأن من للعاقل الذى يعرفه المتخاطبون، وما لغير العاقل كذلك. واللّه جل شأنه لا يطلق عليه العاقل ولا غير العاقل بذلك المعنى، وإنما هو عالم يعلو تصوره على منال العقول، فيعبّر عنه بكل لفظ يفيد الذات الموجودة مع مراعاة التنزيه. و«طحا الأرض»: وطأها وجعلها فراشًا، كما قال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ (البقرة: ٢٢) وليس فى ذلك دليل على أن الأرض غير كروية، كما يزعم بعض الجاهلين. والذى طحاها هو اللّه.

بعد أن أقسم اللّه بالضياء والظلمة، أقسم بالسماء وما فيها من الكواكب جملة، وبالذى بناها وجعلها مصدرًا للضياء لأن الشمس والقمر وسائر الكواكب من أجزاء ذلك البناء، والأرض والذى جعلها لنا فراشًا وجعلها مصدرًا للظلمة، فإنها هى التى يحجب بعض أجزائها ضوء الشمس عن البعض الآخر فيظهر الظلام فى هذا الآخر.

ولما لم يذكر فى جانب السماء سوى البناء ـ وهو ربط بعض أجرامها ببعض ـ ولم يذكر إيجاد كل جرم، لأن هذا البناء الظاهر هو الذى تفهمه عقول المخاطبين، وفيه منافعهم من انتشار الضياء وقيام أعلام الهداية ـ اقتصر فى جانب الأرض بذكر الطحو، وهو التمهيد وفيه منافع الناس من سكنى الأرض والانتفاع بما يوجد على ظهرها من نبات وحيوان.

بعد هذا أقسم بالنفس الإنسانية والذى ﴿ سَوَّاهَا ﴾: أى عدلها بأن ركب فيها قواها الباطنة والظاهرة، وحدد لكل قوة وظيفة تؤديها، وألف لها الجسم الذى تستخدمه من أعضاء قابلة لاستعمال تلك القوى، لهذا فرع على التسوية قوله ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾. فإن تمام التسوية أن وهبها العقل الذى يميز بين الخير والشر. و«الفجور»: إتيان ما ينتهى بالنفس إلى الخسران والهلكة. و«التقوى»: إتيان ما يحفظ النفس من سوء العاقبة.

والأعمال التى بها تشى النفوس معروفة لذوى العقول كالأعمال التى بها تسعد. فهذه الآية فى معناها كآية: ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ (البلد: ١٠). فقد منح اللَّه النفوس قوة التمييز، كما وهبها قوة الاختيار: فمن رجح طريق الخير أفلح، ومن رجح طريق الشر خاب. ولهذا استطرد عقب ذكر الإلهام بقوله: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ﴾: أى قد ربح وفاز من زكى نفسه ونماها وأعلاها حتى بلغ بها ما هى مستعدة له من كمال القوى العقلية والعملية، وأثمرت بذلك ثمراتها الطيبة له ولم حوله من الناس. ﴿ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ﴾: «التدسية»: النقص والإخفاء. ومن سلك سبيل الشر، وطاوع داعى الشهوة البهيمية، فقد فعل ما يفعل سائر البهائم، فلم يظهر عمل القوة العاقلة التى خص بها الإنسان، فاندرج صاحب تلك النفس فى عداد سائر الحيوان دون الإنسان، وبذلك يختفى من بين العقلاء، ويذهب امتيازه الذى كرم اللَّه به نوعه. وهل تكون خيبة أعظم، وخسران أكبر من هذا المسخ الذى يجلبه الشخص على نفسه بسوء عمله؟ فما أجمل هذا التعبير! وما أحواه للمعانى الرفيعة! ثم هل التفت إلى ما فى التزكة مما يناسب النور والسماء؟! وما فى التدسية مما يلائم الظلمة والأرض؟! وجواب القسم محذوف ـ مثله فى سورة البروج ـ

وأقام الدليل عليه بما جاء فى قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾. وهذا من ضروب الإيجاز التى اختص بها القرآن دون سائر الكلام. وسنذكر ذلك الجواب بعد تفسير الدليل عليه.

﴿ثَمُودُ﴾ قوم من العرب البائدة، بعث اللَّه إليهم نبيًّا اسمه صالح عليه السلام، ولما سأله قومه آية على صدقه جعل اللَّه آيته فى ناقته. وقد جاء فى كتابنا العزيز أن هذه الآية هى أن جعل لها شربًا تختص به، ولهم شرب يختصون به فى يوم معلوم، وأن تأكل فى أرض اللَّه ولا يمسها أحد بسوء، فإذا مسوها بسوء، أخذهم العذاب. فالآية - فى الحقيقة - هى أخذهم بالعذاب إذا مسوها بالسوء.

قال فى سورة هود: ﴿وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ (٦٤)﴾ (هود: ٦٤). وقال فى سورة الشعراء: ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (١٥٥) وَلا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥٦)﴾ (الشعراء: ١٥٥، ١٥٦). وكان على القوم جميعًا أن يرعوا أمر اللَّه فى هذه الناقة فلا يدعوا أحدًا يصيبها بالأذى. ولكنهم طغوا وخرجوا عما يرشد إليه العقل الصحيح، فكذبوا صالحًا عليه السلام. فهذا قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾: أى كذبت بنبيها بسبب طغيانها وبغيها، ثم أتبعت واحدًا من هذه القبيلة - سماه المفسرون، ولا حاجة بنا إلى تسميته لأنه يجب علينا أن نقف عندما وقف عنده الكتاب - وكان ذلك المنبعث أشقى القبيلة لأنه تحرش للشر من دونهم، وانطلق ينحر الناقة. فهذا قوله تعالى ﴿إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا﴾. أى أن التكذيب كان عند ذلك، أى كان ذلك علامة التكذيب الظاهرة، فإنه كذب صالحًا فى وعيده بالعذاب، وانبعث يهلك الناقة. . ولما سكت القوم وتركوه يفعل، كانوا مكذبين مثله. ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ صالح: احذروا واتقوا ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ التى جعلها آية نبيه. ﴿وَسُقْيَاهَا﴾: أى شربها الذى اختصها اللَّه به فى يومها، فلا توذوا الناقة، ولا تتعدوا عليها فى شربها ويوم شربها ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ فيما جاء به، ولم يسمع ذلك

الشقى ذلك التحذير، ولم يصغ إلى الإنذار ﴿فَعَقَرُوهَا﴾. العاقر لها ذلك المعتدى الذى لقبه بأشقاها ولكنهم لما سكتوا عنه، ولم يمنعوه، ورضوا بفعله، نسب العقر إليهم جميعًا، فلذلك عمتهم النقمة ﴿فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنبِهِمْ﴾: أى أطبق عليهم العذاب. وقال بعضهم: الدمدمة، إهلاك فى استئصال. وقيل: الدمدمة التدمير. ﴿فَسَوَّاهَا﴾ أى سوى القبيلة - وهى ثمود - فى العقوبة، فلم يفلت منها أحد. أو المعنى سواها بالأرض، أى دمر مساكنها على ساكنيها. ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ أى أن اللَّه فى عزته وجبروته أهلك هؤلاء المكذبين ولا يخاف عاقبة إهلاكهم لأنه لا هو ظالم فيخفيه الحق، ولا هو ضعيف فيتناوله المكروه، تعالى اللَّه عن ذلك علوا كبيراً.

فى هذا الذى سمعته فى خبر ثمود ما يدلك على جواب القسم، كأنه قال ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ إلخ: لينزلن بالمكذبين منكم مثل ما نزل بثمود، إذ كذبت نبيها فأصابها العذاب، فلستم بأشد بأسًا منها، ولا شقيكم أشد بطشًا من شقيها.

ولقد صدق اللَّه وعده فأهلك من أهلك منهم فى واقعة بدر بأيدى المؤمنين، ثم لم يزل العذاب والخزى ينزل بالمكذبين من أهل مكة ومن حولهم، بالقتل تارة، والإبعاد أخرى، حتى لم يبق فى جزيرة العرب مكذب. ولو استمرت الدعوة على ما كانت عليه من نشأتها أيام الصحابة رضى اللَّه عنهم، لم يبق فى الأرض مكذب. واللَّه أعلم.

سورة الليل
مكية وآياتها واحدة وعشرون
بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ (١) وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ (٢) وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنثَىٰ (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ
لَشَتَّىٰ (٤) فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ (٦) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ (٧) وَأَمَّا مَنْ
بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ (٩) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ (١٠) وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا
تَرَدَّىٰ (١١) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ (١٢) وَإِنَّ لَنَا لَلآخِرَةَ وَالأُولَىٰ (١٣) فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ (١٤) لا
يَصْلاهَا إِلاَّ الأَشْقَى (١٥) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (١٦) وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ
يَتَزَكَّىٰ (١٨) وَمَا لأَحَدٍ عِندَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ (١٩) إِلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَىٰ (٢٠) وَلَسَوْفَ
يَرْضَىٰ (٢١) ﴾.

﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴾ يبتدئ في هذه السورة بأن يقسم بالليل، وهو الظلمة، لأنها الأنسب بما ختمت به السورة السابقة من الدمدمة وإطباق العذاب، ولأنها أليق بما عليه سعي أغلب الناس الذي سيذكر في قوله: ﴿ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ﴾ والتعبير في الغشيان بالمضارع لما سبق من عروض الظلمة لأصل النور الذي هو أكمل مظاهر الوجود، حتى عبر به عن الوجود نفسه. أما «تجلي النهار» فهو لازم له، لهذا عبر عنه بالماضي، كما سبق بيانه. ﴿ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنثَىٰ ﴾: الذي ﴿ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالأُنثَىٰ ﴾ هو الله سبحانه، وعبر عنه بـ«ما» إلفاتًا لنظر المخاطبين إليه من حيث هو سبب موجود فقط، حتى لا يبادر منكر الألوهية إلى الانصراف عن الخطاب بمجرد الشعور بأن المتكلم يذكر له من صفات الله العلية ما لا يعتقده ـ كما أشرنا إليه في

تفسير السورة السابقة ـ وإنما أقسم بذاته بهذا العنوان لما فيه من الإشعار بصفة العلم المحيط بدقائق المادة وما فيها، والإشارة إلى الإبداع في الصنع. إذ لا يعقل أن هذا التخالف بين الذكر والأنثى في الحيوان يحصل بمحض الاتفاق من طبيعة لا شعور لها بما تفعل كما يزعم بعض الجاحدين، فإن الأجزاء الأصلية في المادة متساوية النسب إلى كون الذكر أو كون الأنثى. فتكوين الولد من عناصر واحدة ـ تارة ذكراً وتارة أنثى ـ دليل على أن واضع هذا النظام عالم بما يفعل محكم فيما يضع ويصنع!

﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾: هذا هو جواب القسم. يؤكد بالقسم السابق ما تضمنه هذا الخبر من أن سعي الناس مختلف مفترق في صفته ونوعه، فمنه الحسن، ومنه القبيح، ومنه المفيد، ومنه الضار، ومنه ما ينقيه الإخلاص، ومنه ما يعكره الرياء وطلب المكافأة عليه من الناس ولو بحسن الثناء على فاعله، ومنه الإعطاء، ومنه المنع، ومنه التكذيب بالحسنى، ومنه التصديق بها، ومنه التقوى ومنه الفجور. ومفترق في عاقبته: فمنه ما يشقى به الساعي، ومنه ما يسعد به. ثم فصل ذلك التفرق في النوع والعاقبة بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ إلخ.

فإن خطر لك سؤال: كيف يقسم سبحانه على أن سعي الناس شيء مختلف، مع أن هذه القضية بديهية، لأن جميع من يفهم الخطاب يعلم أن مساعي الناس وأعمالهم مختلفة متنوعة إلى هذه الأنواع التي ذكرت، ومثل هذا الخبر البديهي لا يحتاج إلى تأكيد، بل الإخبار به غير مفيد... فإني أجيبك أولاً بأن المقسم عليه هو الإجمال والتفصيل معًا. ولا شك في أن الوعد على الإعطاء والتقوى والتصديق ﴿بِالْحُسْنَى﴾ بالتيسير ﴿لِلْيُسْرَى﴾، والوعيد على البخل والاستغناء والتكذيب ﴿بِالْحُسْنَى﴾ بالتيسير ﴿لِلْعُسْرَى﴾، يحتاج إلى تأكيد، فيكون التأكيد لمجموع الأخبار لا للأول منها فقط. وثانيًا بما أشرنا إليه في بيان معنى «شتى» من أن الافتراق واقع في أنواع الأفعال وصفاتها، وواقع في عاقبتها وما يعود منها على فاعلها.

ولما كان فعلة الشر إنما اختاروا طريقه لاعتقادهم أن إتيانه أفضل عائدة عليهم من تجنبه، وأنه لا يفضى بهم إلى ما يكرهون، كانوا كأنهم اعتقدوا بوحدة العاقبة في سعيهم وسعي مخالفيهم من أهل الخير، فاحتاج الأمر إلى أن يؤكد لهم الخبر بأن السعي مختلف في الغاية والعاقبة، كما هو مختلف في الصفة والنوع. وهذا هو الذي يشعر به وصل التفصيل بالفاء، فإن التفصيل سيق لبيان عاقبة كل قبيل من السعي، فوصله بالفاء يفيد أنه كان شيئًا داخلاً فيما سبقه.

ثم كيف تزعم بداهة الخبر باختلاف الأعمال في الصفة، مع أن البخيل مثلاً إنما يمسك الفضل من ماله ولا ينفقه في أعمال البر، وهو يعتقد أنه لم يمنع حقًا، وأنه وَفَّى حق الحق، لأن فى توفير المال صون النفس عن الحاجة وتمتيعها بالكرامة وعلو المنزلة، وهو أمر مطلوب لأهل العقل، فهو - باعتقاده هذا - قد أدخل عمله فى جنس أعمال المقتصدين وأهل الوقار والكرامة. . وكذلك الحاسد مثلاً يرى ما يصنعه فى طلب الوسائل لإزالة نعمة محسوده من باب السعى فى إزالة المنكر والدفاع عن حق للنفس أو للعامة. وهو بهذه العقيدة يدرج عمله فى أعمال المجاهدين فى إنكار المنكر وحمل الناس على المعروف.

وهكذا يمكنك أن تخلص بنظرك فى باطن كل مقترف لرذيلة فتجده يمثلها بمثال الفضيلة، فقد اختلط عليه وصف مساعيه بوصف مساعى غيره. وأنت ترى أغلب الناس على هذه الحال، فكانوا فى أشد الحاجة إلى تأكيد الخبر بأن الأعمال والمساعى شتى مختلفة كل الاختلاف، أو منزلين منزلة من يحتاج إلى ذلك لتلبيسهم على أنفسهم.

﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ (٥) وصدَّق بالْحُسْنَىٰ (٦) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ : أعطى المال لسد حاجة المسكين أو إغاثة المعدم الكريم، أو للإغاثة على النفع العميم. ﴿ وَاتَّقَى ﴾ أى خاف من الشر وإيصال الأذى إلى الناس، فحمى نفسه من ذلك، أو كره الفواحش ما ظهر منها وما بطن، فوقى نفسه من ارتكاب شىء منها، ﴿ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴾ : أى بالخصلة التى هى أحسن من غيرها. أى صدق بثبوت الفضيلة

والعمل الطيب، وبالفرق بين الفضيلة والرذيلة وبين العمل الطيب والخبيث، واعتقد بأن هناك خيراً وشراً، وأن من مزايا الإنسان أن يفعل الخير ويتجنب الشر. فإن التصديق بذلك هو مصدر الصالحات بلا ريب، وهو مقدم فى الترتيب الوجودى على بذل المال فى سبيل الحق والرحمة وعلى اتقاء المفاسد والخطايا، ولكنه قدم هذين فى الذكر عليه للاهتمام بهما، ولأنهما الدليلان على تحققه حقيقة، ولأنهما ثمرته الدانية.

وكثير من الناس يظن نفسه مصدقًا بفضل الخير على الشر، وأن الخير أولى بالإنسان. ولكن هذا التصديق قد يكون سرابًا فى النفس خيله الوهم وصوره التقليد الأعمى، ثم لا يصدر عنه الأثر الذى يليق به، بل تجد صاحبه ردىء الملكة، قسى القلب، بعيداً عن الحق، قريبًا من الباطل، بخيلاً فى الخير، مسرفًا فى الشر، ولا تجد له مع ذلك كلامًا إلا فى الفضيلة وحسن جزائها، والرذيلة وسوء عاقبتها. فهو - كما يقول بعض الأدباء: «يحسن وصف الفضيلة وحروفها تئن من لوكها بفمه وجزها بسن قلمه!».

فالتصديق بالحسنى لا يعد تصديقًا، ولا ينظر اللَّه إليه، ولا يجود كرمه بالوعد عليه إلا إذا صدر عنه أثره الذى لا ينفك عنه: وهو بذل المال واتقاء مفاسد الأعمال. ومن فعل ذلك يسره اللَّه لليسرى: أى هيأه لأيسر الخطتين وأسهلهما فى أصل الفطرة، وهى خطة تكميل النفس وإنمائها بالكمال إلى أن تبلغ المقام الذى تجد فيه سعادتها. وإنما كانت هذه الخطة هى اليسرى والأسهل لتوافر الدواعى إليها وكثرة البواعث عليها، فإن الإنسان إنما يمتاز عن غيره من سائر الحيوان الأعجم بالتفكير فى الأعمال، وتقدير ثمراتها، ووزن نتائجها.

وحاجة كل إنسان إلى أن يعينه غيره ظاهرة كذلك بسذاجة الفطرة، فإحساسه بحاجة غيره واندفاعه إلى سدها، مما تنبه إليه الفطرة، فأولى أن تنبهه الفطرة إلى ألاّ يلحق الأذى بمن لم يؤذه، وألاّ يأتى من القبائح شيئًا لظهور ضررها بالناس. . فهو مدفوع إلى ذلك كله بأصل فطرته الإنسانية، لكنه يحتاج - فى الاستقامة على هذه الطريقة - إلى صحة عقل ينظر بنفسه فيما يختار، ويميز بنظره فيما يسمح بين ما

ينبغى أن يتبع وما يجب أن يدفع . فإذا حصَّل الشخص ذلك وظهرت آثاره فى أعماله، سهل اللَّه ما هو مسوق إليه بأصل فطرته، وهو تكميل نفسه لتسعد بمزاياها فى الدنيا والآخرة، وذلك لجرى سنة اللَّه فى خلقه بأن كل عمل من أعمال العاقل يفتح له باب بصيرة فى نوع ذلك العمل، ويكون مبدأ عادة للنفس تأنس بملابستها. ففاعل الخير للخير يذوق لذته، ويجد حلاوته، فتزيد فيه رغبته وتشتد إليه عزيمته، وهذا هو التيسير الإلهى!

﴿ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٩﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ﴾ : أى أن من أمسك ماله أو أنفقه فى شهواته ولذاته ولم ينفقه فى الطرق التى بيناها، فإنه يعد باخلاً . . على خلاف ما يعتقد كثير من الناس من أن البخيل هو الذى لا يتمتع بماله فى التلذذ بمأكله ومشربه وملبسه، فهذا بمجرده لا يعد بخلاً : لا شرعًا ولا فى اصطلاح علماء تهذيب الأخلاق . وإنما البخيل هو الذى لا يبذله ماله فى سبيل الخير - خصت أو عمت - وإن أنفق جميع أمواله فى لذاته ولذات أمثاله، أو هو الذى لا يعطى الحق فيما يطالبه به الحق ومنفعة العامة، والمرحمة للخاصة من أعظم أنواع الحق . ﴿ وَاسْتَغْنَىٰ ﴾ أى عد نفسه غنيًا عن الناس بما لديه من المال، فلا يرى له حاجة إليهم، فلذلك لا يجد المرحمة فى قلبه لضعفائهم فيبذل ماله لدفع ضرورتهم، ولا يحس بأنه عضو من جماعتهم فينفق من ماله فيما يعود بالمنفعة عليهم، ولا يبالى بما يصيبهم من فساد أو سلامة فهو لا يتقى شرًا يفعله فيهم، فيكون شريرًا فاحشا . فمعنى ﴿ اسْتَغْنَىٰ ﴾ يقابل معنى ﴿ اتَّقَىٰ ﴾ فى جميع مشتملاته .

وأمثال هؤلاء المستغنين - الذين لا يحسون بوجود الناس إلا عند حاجتهم إليهم - كثيرون فيما بيننا، بل هم الأكثر، بل لا تكاد تجد بين المسلمين سواهم . فإن الكلمة العامة فى أفواه جميعهم : «نحن ما لنا» و«أنا مالى» و«دع الخلق للخالق» . ونحو ذلك مما يطول سرده ﴿ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴾ أى كذب بثبوت الفضيلة، وبأنها أصل من أصول الإنسانية، وركن من أركان وجودها، فلا يعرب إلا ما يلذ له ويمتعه فى حاضره، ولا يبالى بما عدا ذلك . . ضر غيره أو نفعه . وهذا التكذيب هو

الأصل فى البخل والاستغناء بمعناهما السابق، لأن من صدق بالحسنى - ذلك الضرب من التصديق الذى سبق بيانه - لا يمكن أن يبخل ولا أن يستغنى بالمعنى الذى سبق ذكره.

ويدخل فى المكذبين بالحسنى أولئك الذين يتكلمون بها تقليداً لغيرهم ولكن لا يظهر أثرها فى أعمالهم، فهم مكذبون برغم أنوفهم، واللَّه يعدهم مكذبين مهما لبسوا على أنفسهم. وهذا هو السر فى تقديم ذكر البخل والاستغناء على التكذيب بالحسنى، لأنهما أثرها وثمرتها، فإذا ظهر فى عمل الإنسان ثبت تكذيبه بالحسنى. ومن كانت حاله هذه فقد مرنت نفسه على الشر، وتعودت على الخبث، واستشرى فيها الفساد، فيسهل اللَّه له - على حسب ما جرت به سنته سبحانه - تلك الخطة العسرى. وهى الخطة التى يحط فيها الإنسان من نفسه، ويغض من حقها، وينزل بها إلى حضيض البهيمية، ويغمسها فى أوحال الخطيئة. وهى أعسر الخطتين على الإنسان لأنه لا يجد معيناً عليها لا من فطرته ولا من الناس.

ولو اتفق أن جماعة أو قوماً فسدت أخلاقهم جميعاً، ووجد كل منهم فيمن حوله من يعينه على الشر، سلط اللَّه عليهم من غيرهم من ينزل العقاب بهم جميعاً، فيسلبهم ما آتاهم اللَّه من نعمه، ويضعهم تحت نير المذلة، كما نشاهده ويقع تحت نظرنا كل يوم. فلا ريب فى أن هذه الخطة هى أعسر الخطتين، ولكن كاسب الشر معان عليها لتعود نفسه على مقارفة ما هو منها بسبيل.

﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ﴾؟ ما استفهامية: أى وماذا يفيده ماله إذا تردى وهلك، سواء كان بالموت الذى يدركه عند أجله فهو يقبل على عذاب أليم، أو تردى فى مغبات بخله وسيئات أعماله بأن حل الانتقام به فى الحياة الدنيا، فإنه لا يجد من الناس منجداً ولا من رحمة اللَّه مغيثاً.. فماذا يفيده ماله؟

ولما كان هنا موضع أن يقول قائل: كيف يخلق اللَّه الناس ويكلهم إلى أهوائهم، ثم يعاقبهم على ما تجرهم إليه؟ أو أن يقول إذا كان اللَّه هو واهب تلك

القوى والآلات البدنية فكل ما كان من متناولها وانساقت إليه فهى مسيرة إليه بمقتضى غريزتها، فكيف يؤاخذ اللَّه على فعل فاعل أطلق اللَّه له الإرادة فى عمله وأعطاه القدرة عليه؟ . . لما كان ذلك مما يقال فى جميع الأزمان، قال اللَّه: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾. أى إننا خلقنا الإنسان وجعلنا من جوهر إنسانيته العقل والاختيار، وألهمناه التمييز بالعقل بين الحق والباطل وبين الخير والشر، ثم بعثنا له من كملة أفراده الأنبياء، وشرعنا لهم الأحكام، وبينا لهم العقائد تعليمًا له وإرشادًا. فهذا هو ما يقتضيه خلق الإنسان من حيث هو إنسان. ثم بعد ذلك هو مختار: فإما أن يسلك مسلك الخير فيسلم ويسعد، وإما أن يذهب مذهب الشر فيعطب ويشقى.

ومن هذا نفهم معنى ﴿عَلَيْنَا﴾، فليس فيه أن ذلك واجب عليه كما يظنه بعض السفهاء، بل معناه أننا حيث أردنا أن نخلق الإنسان نوعًا ممتازًا عن سائر أنواع الحيوان، كان لا بد فى إرادتنا هذه أن نضع فى جوهره ما يميزه وهو العقل، وأن نضع له شريعة تعليمية حتى يعد بذلك نوعًا ممتازًا عن غيره من الأنواع.

﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ أى نحن المالكون الحياة الدنيا، وهى الأولى، والحياة الآخرة. وإنما قدم الآخرة فى الذكر - مع أنها الآخرة فى الوجود - ليبادر إلى تأكيد وجودها.

وإذا كان ملك الحياتين للَّه كان هديه هو الذى يجب اتباعه فيهما، لأن المالك لأمر عالم بوجوه التصرف فيه. فما مكنك منه بهداه، وأرشدك إليه من ذلك فلا تحد عنه. ولهذا المعنى تراه رتب على القضيتين ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ قوله ﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ﴾: أى لرحمتنا بكم، وعلمنا الكامل بمصالحكم، أسدينا إليكم الهدى، فأنذرناكم نارًا تلتهب. وتلك النار أعدت فى الآخرة لمن سيذكره اللَّه بعد، وهى نار يجب علينا الإيمان بها، ولكن لا ينبغى لنا البحث فى حقيقتها لأنها من أمور الآخرة التى استأثر اللَّه بعلم حقائقها. وإنما هى عذاب أليم لمن يصلاها. ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾.

﴿ يَصْلاهَا ﴾: يعذب فيها. و﴿ الأَشْقَى ﴾: من هو أشد شقاء من غيره. ومن ﴿ كَذَّبَ ﴾: من وقع منه تكذيب ما. ﴿ وَتَوَلَّى ﴾: أعرض عن وجهة الحق وانصرف ولم يعد إليها بالتوبة والندم. ﴿ وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى ﴾: أى إن أشد الناس تقوى هو الذى لا يدخل هذه النار بالمرة، ولا يمسه لهبها.

واعلم أن الناس أقسام: منهم الأبرار الذين منحهم الله من قوة العقل وصفاء اليقين ما بعد بهم عن الفواحش ظاهرها وباطنها، ودفعهم إلى محاسن الأعمال جليلها وصغيرها، فلم يقارفوا خطيئة، ولم يقصروا في خير.

ومنهم الذي يلون هؤلاء، وهم من تغلبهم الشهوة أحيانًا فيقعون في الذنب، أو يقصرون في الواجب، ثم يثوب إليهم رشدهم فيتوبون ويندمون. وهذان القسمان يدخلان في ﴿ الأَتْقَى ﴾، وهم الذين ذكرهم الله في سورة آل عمران في قوله: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ ﴾ (آل عمران: ١٣٣). إلخ.

ومنهم من يخلط بين الخير والشر فيعتقد بالله مثلاً ويقترف بعض السيئات لكنه يصر عليها ولا يتوب عنها، فهذا الإصرار منه يدل على أنه غير مصدق حق التصديق بما جاء فيها من الوعيد كما يرشد إليه العقل. لأن البديهة تأبى أن يصدق الشخص بسوء عاقبة أمر تمام التصديق ثم يصر على إتيانه دون أسف ولا ندم. وكما تدل عليه السنة، فقد ورد في الصحيح: «لا يزني الزاني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق وهو مؤمن». ومعناه أن صورة الوعيد، وصورة الأمر الإلهي تذهب عن ذهن المخالف، ويوجد عنده ضروب أخرى من الصور تقاوم أثر هذه في النفس وتغلب عليها. فهذا الفاسق المصر في ﴿ الأَشْقَى ﴾، وهو صنف من أصنافه، لأنه كذب ضربًا ما من التكذيب وتولى فلم يرجع بالتوبة.

ومنهم الكافرون الجاحدون، وهم صنف آخر من ﴿ الأَشْقَى ﴾.

فالنار التي وصفها الله يدخلها الفاسقون من المؤمنين تحت عنوان مكذبين متولين ضربًا من التكذيب والتولى، تغليظًا عليهم، ولكنهم لا يخلدون فيها. ويدخلها

الكافرون الجاحدون وهم فيها خالدون، وينجو منها ﴿الأَتْقَى﴾ بصنفيه: الأبرار والخالطين التائبين.

وإنما صح دخول المصر في ﴿الأَشْقَى﴾ لأن الخالط التائب له شقاء، وكفى بالندم ومحاسبة النفس شقاء عظيمًا لمن يعرف قدره. وصح دخول الخالطين التائبين في قسم ﴿الأَتْقَى﴾ لأنهم أعظم تقوى من المصرين. وفي المصرين على بعض السيئات شيء من التقوى يصدهم عن بعضها كما هو ظاهر. فالخالط التائب والمؤمن المصر على خطيئة ـ إذا لم تحط به خطيئاته ـ كل منهما يشارك صاحبه ويفارقه، وبذلك أكسب كل صاحبه وصفه: الخالط التائب له شقاء بالندم والأسف فيشارك المصر في ضرب من الشقاء، ويكون المصر أشقى منه. والمصر فيه شيء من التقوى بالإيمان فيشارك التائب في التقوى، ولكن التائب أتقى منه.

وما أجمل ما قاله الإمام الغزالي في مثل هذا! وإنا نأتي بعبارته قال: «كل علم يراد ليكون باعثًا على عمل فلا يقع التفصي عن عهدته ما لم يصر باعثًا عليه. فالعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثًا على تركها. فمن لن يتركها فهو فاقد لهذا الجزء من الإيمان. وهو المراد بقوله عليه السلام: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن».

«وما أراد به نفي الإيمان الذي يرجع إلى علوم المكاشفة: كالعلم بالله ووحدانيته وصفاته وكتبه ورسله، فإن ذلك لا ينافيه الزنا والمعاصي. وإنما أراد به نفي الإيمان بكون الزنا مبعدًا عن الله تعالى موجبًا للمقت. كما إذا قال الطبيب: هذا سم فلا تتناوله. فإذا تناوله، يقال تناوله وهو غير مؤمن، لا بمعنى أنه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبًا وغير مصدق به، بل المراد أنه غير مصدق بقوله إنه سم مهلك. فإن العالم بالسم لا يتناوله أصلاً».

«فالعاصي بالضرورة ناقص الإيمان، وليس الإيمان بابًا واحدًا، بل هو نيف وسبعون بابًا أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق. ومثاله قول القائل: الإنسان ليس موجودًا واحدًا بل هو نيف وسبعون موجودًا:

أعلاها القلب والروح، وأدناها إماطة الأذى عن البشرة بأن يكون مقصوص الشارب، مقلوم الأظافر، نقي البشرة من الخبث، حتى يتميز عن البهائم المرسلة الملوثة بأرواثها، المستكرهة الصور بطول مخالبها وأظلافها».

«وهذا مثال مطابق. فالإيمان كالإنسان، وفقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلية، كفقد الروح. والذي ليس له إلا شهادة التوحيد والرسالة، هو كإنسان مقطوع الأطراف، مفقوء العينين، فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة لا أصل الروح».

«وكما أن من هذا حاله قريب من أن يموت فتزايله الروح الضعيفة المنفردة التي تخلف عنها الأعضاء التي تمدها وتقويها، فكذلك من ليس له إلا أصل الإيمان، وهو مقصر في الأعمال، قريب من أن تقتلع شجرة إيمانه إذا صدمتها الرياح العاصفة المحركة للإيمان في مقدمة قدوم ملك الموت وروده. فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله، ولم تنتشر في الأعمال فروعه لم يثبت على عواصف الأهوال عند ظهور ناصية ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة».

أفلا يجدر بمثل هذا أن يدخل في ﴿الأَشْقَى (١٥) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ هذا النوع من التكذيب والتولي؟

ثم ذكر ﴿الأَتْقَى﴾ بأفضل مزاياه فقال: ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ (١٨) وَمَا لأَحَدٍ عِندَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ (١٩) إِلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَىٰ (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾: ﴿الأَتْقَى﴾ بقسميه - سواء كان محسنًا بارًا، أو كان ظالمًا لنفسه تائبًا - يعطي من ماله في سبيل الله ومرحمة الفقراء لا لغرض آخر سوى أنه يريد أن ﴿يَتَزَكَّى﴾، وأن تنمو نفسه وتتدرج في قوتها الروحية حتى تبلغ أشدها في الحياة الروحانية فتستوي على عرش الإنسانية تستخدم قواها الجسدانية فيما خلقت لأجله. فهو لا ينفق شيئًا من ماله رئاء الناس يطلب به مدحتهم - اللهم إلا أن تكون هفوة من غير الأبرار - وينفق من ماله، وليس لأحد عنده يد سابقة يحب أن يجازيه بها، أي ينفق من ماله على شخص، وليس لذلك الشخص عنده نعمة يريد مكافأته عليها.

أما إعطاء المال على وجه المكافأة، فهو ضرب من المعاملة والتجارة الدنيوية لا يتفاضل به الناس في الخير؛ ، وإنما يريد المحسن والخالط بما ينفق ﴿وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَىٰ﴾: أي يرغب مرضاته.

والعبارة معروفة في تخاطب العرب، يقال: فعلت كذا أبتغي وجه فلان، أي لم يحملني على الفعل إلا إجلاله وقصد مرضاته وخيفة الوقوع فيما يغضبه، ولذلك أتبع الآية بقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾: أي سوف يرضى الله عن ذلك الأتقى الطالب بصنعه رضاه.

يجوز للتقي أن يعطي من ماله لمكافأة نعمة عليه لأحد من الناس، لكن ذلك لا يكون أثرًا من آثار التقوى. بل الذي يعد من آثار التقوى، هو بذل المال في سبيل الخير، كما قدمنا.

وقد يعرض لبعض الأفراد من قسم الأتقى أن يرائي في إنفاق ما ينفق من ماله لكنه يرجع فيندم ويتوب، والتوبة تعود على العمل بالإخلاص، وتبعث على العود إلى الإنفاق مع خلوص النية فيه لله تعالى، فيصدق عليه أنه يؤتي ماله يتزكى إلخ. والاستثناء في قوله ﴿إِلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَى﴾، منقطع كما ترى. والتعبير بسوف لإفادة أن الرضا يحتاج إلى بذل كثير، ولا يكفي القليل من المال لأن يبلغ العبد درجة الرضا الإلهي.

وبتفسير ﴿الأَتْقَى﴾ و ﴿الأَشْقَى﴾ على النحو الذي سمعته تبطل تلك الإشكالات التي أوردها المفسرون في الحصر. وما أشكل عليهم إلا تقيدهم بالعادة في استعمال ألفاظ ﴿كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾، وتحكيمهم عاداتهم وإصلاحاتهم التي وضعوها من عند أنفسهم لأنفسهم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله. ثم إنهم يوردون ههنا أسبابًا للنزول، وأن الآيات نزلت في سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأنه اشترى من أرقاء المسلمين ضعفاء وأعتقهم من ماله لا يبتغي في ذلك إلا وجه الله. ورووا غير ذلك وقالوا إن الأشقى هو أمية بن خلف(١٥١). وقيل غير ذلك، ومتى وجد شيء من ذلك في الصحيح لم يمنعنامن التصديق به مانع، ولكن معنى الآيات لا يزال عامًا ـ كما رأيت ـ والله أعلم.

سورة الضحى

مكية وآياتها إحدى عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالضُّحَىٰ (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ (٣) وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ
مِنَ الأُولَىٰ (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ (٥) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ (٦) وَوَجَدَكَ ضَالاًّ
فَهَدَىٰ (٧) وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَىٰ (٨) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلا تَقْهَرْ (٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ (١٠) وَأَمَّا
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (١١) ﴾ .

﴿ وَالضُّحَى ﴾ : هو ضوء الشمس في شباب النهار، ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴾ : أى سكن، وسكون الليل هو ما تجده من سكون أهله، انقطاع الأحياء عن الحركة فيه. ولما كان السَّجْوُ أو السُّجُوُّ من لوازم الظلمة جاء فيه بالماضى، كالتجلى فى النهار بخلاف الغشيان فى الليل، فإنه مما يعرض له فى الأوقات القليلة يغشى فيها الضياء كما سبق. أما الضياء فيملك أغلب أجزاء الزمن. ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴾ : أى ما تركك ربك وما أبغضك. وقرئ «ودعك» بالتخفيف، وهى كذلك بمعنى تركك. يقال قلاه يقلاه، وقلاه يقليه، كرماه يرميه أى كرهه وأبغضه. ﴿ وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَىٰ ﴾ أى ولنهاية أمرك خير لك من بدايته. ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ﴾، من توارد الوحى عليك بما فيه إرشاد لك ولقومك، ومن ظهور دينك، وعلو كلمتك، وإسعاد قومك بما تشرع لهم، وإعلائك وإعلائهم على الأمم فى الدنيا والآخرة. ﴿ فَتَرْضَى ﴾ بما تراه من تلك النعم التى ليس وراءها مطلب لطالب.

اتفقت الروايات على أن سبب نزول هذه السورة هو حصول فترة فى توالى الوحى على النبى صلى الله عليه وسلم، فظن أو توهم أو قيل إن اللّه قد تركه وقلاه، ثم اختلفت فيمن ظن أو توهم أو قال(١٥٢) . ولا حاجة لنا بذكر ما اختلف فيه . فإن من المحقق - وهو الذى يرشد إليه أسلوب السورة الشريفة - أن اللّه أراد أن يلقى الطمأنينة فى نفسه عليه السلام بتأكيد تلك الأخبار التى ذكرها واحدًا بعد الآخر، وأن يستدل له على أن هذه الأخبار لا ريب فيها بما سبق من فضل اللّه عليه . فالذى يعطف عليه بعنايته فيما سبق لا يزال يؤيده بتلك العناية فيما يلحق . ثم إنه رتب على سبوغ تلك النعم أمره لشخصه الكريم بتلك الأوامر التى جاءت فى قوله ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ ﴾ إلخ .

وليس فى نسق السورة ما يشير إلى أن المشركين أو غيرهم بغرض من الخطاب . . ومن أين كان للمشركين أن يعملوا فترة الوحى فيقولوا أو يطعنوا(١٥٣)، ولكن ذلك كان شوق النبى صلى الله عليه وسلم إلى مثل ما رأى وما فهم عن اللّه، وما ذاق من حلاوة الاتصال بوحيه . وكل شوق يصحبه قلق، وكل قلق يشوبه خوف . وهو صلى الله عليه وسلم بشر يعلو به عن البشر الوحى وحده كما ذكره اللّه تعالى فى مواضع كثيرة من الكتاب نحو قوله : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ ﴾ (فصلت : ٦) إلخ .

وقد جاء فى الصحيح أن النبى صلى الله عليه وسلم حزن لفترة الوحى حزنًا غدا منه مرارًا كى يتردى من رؤوس شواهق الجبال، ولكن كان يمنعه تمثل الملك له وإخباره بأنه رسول اللّه حقها، كما يأتى ذكره فى سورة ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ (العلق : ١) . . فذلك هو القلق والفزع الذى يحتاج إلى ما به تكون الطمأنينة، فآتاه اللّه ما كان فى شوق إليه، وثبته بالوحي، وبشره بأن تلك الفترة لم تكن عن ترك ولا عن قلى، وأقسم له على ذلك، وأشار فى القسم إلى أن ما كان من سطوع الوحى على قلبه أول مرة بمنزلة الضحى، تقوى به الحياة وتنمو به الناميات، وما عرض بعد ذلك فهو بمنزلة الليل إذا سكن لتستريح فيه القوى وتستعد فيه النفوس لما يستقبلها من العمل .

ومن المعلوم أن النبى صلى الله عليه وسلم لاقى من الوحى شدة فى أول أمره حتى جاء إلى خديجة رضى اللّٰه عنها ترجف بوادره كما هو معروف فى حديث الصحيحين وغيره، فكانت فترة الوحى لتثبيته عليه السلام وتقوية نفسه على احتمال ما يتوالى منه حتى تتم به حكمة اللّٰه تعالى فى إرساله إلى الخلق. ولهذا قال له: ﴿وَلَلآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الأُولَى﴾، أى إن كرة الوحى ثانية سيكمل بها الدين، وتتم بها نعمة اللّٰه على أهله. وأين بداية الوحى من نهايته؟ وأين الإجمال الذى جاء فى قوله ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ إلخ، من تفصيل العقائد والأحكام الذى جاء فى مثانى القرآن؟ ثم زاد الأمر تأكيدًا بقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ على ما بيناه كأنه عليه السلام كان يجد فى نفسه أن للأمر تتمة لم تأت بعد. وكأن فى الفترة إبطاء بتلك التتمة، وهو شغف بحصولها، فلم تكن نفسه راضية دون أن يبلغ ما أعده له من إكمال دينه، فأكد له الوعد بأنه سيعطيه مما تتطلع نفسه إليه، ولا يزال يعطيه حتى يرضى. ويعلن عباده المؤمنين بقوله تعالى؛ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣). وقد كان فى أكثر من عشرين سنة، فاستعمال حرف التسويف لذلك.

وللمفسرين هنا كلام فى الشفاعة وفى تكريم آل بيت النبوة حشروه فى التفسير حشرًا، وأكثره بعيد عن روح الدين الذى جاء به القرآن، والأليق به كتب المذاهب التى ساء بها حال المسلمين وتفرقت بسببها كلمتهم.

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ التعبير بلم يجدك ووجدك على متعارف الخطاب فى لسان العرب: أى لم تكن كذلك وكنت كذلك. وأصل المعنى فى وجدت فلانًا كريمًا مثلاً أننى لم أكن أعرف منه الكرم فعرفته. وذلك لا يكون فى جانب اللّٰه تعالى لكنه استعمل فى الإخبار بالكرم ونحوه. أو المعنى: ألم يعلم يتمك وضلالك إلخ. والاستفهام على كل حال للتقرير، أى إنك كنت كذلك، وكان صلى الله عليه وسلم يتيمًا لأن والده توفي فى المدينة وهو حمل فى بطن أمه، فلما وضعته عطف اللّٰه عليه قلب جده عبد المطلب وقلب مرضعته حليمة على يتمه، وكفله جده

خير كفالة، ثم مات جده وهو فى سن ثمانى سنين فكفله عمه أبو طالب بوصية من أبيه عبد المطلب. وكان شديد العناية به فى صغره، عظيم المحبة له فى كبره، وما زال يحميه وينصره بعد أن أكرمه اللَّه بالنبوة حتى قبض. وتجرأت قريش على النبى صلى الله عليه وسلم بعد موت عمه حتى اضطرته إلى الهجرة إلى المدينة، فذلك إيواء اللَّه لنبيه وهو يتيم.

﴿وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَىٰ﴾ نشأ صلى الله عليه وسلم موحدًا لم يسجد لصنم، وطاهر الخلق لم يقترف فاحشة حتى عرف بين قومه بالأمين. فضلال الشرك وضلال الهوى فى العمل كانا بعيدين عن ذاته الكريمة، يرهبان الدنو من نفسه القوية، نزهه اللَّه عنهما من أول أمره، ليعلى منزلته عند من يرسل إليهم.. فيسمعوا قوله، ويهتدوا بهديه. ولكنْ للضلال أنواع أخر: منها اشتباه المآخذ على النفس حتى تأخذها الحيرة فيما ينبغى أن تختار.

وقد عرف صلى الله عليه وسلم فساد دين قومه من مشركى العرب، ولكن كان بين يديه دين النصرانية على ما كان عليه أهله، ودين اليهودية، وكلاهما دين توحيد، وفى كليهما شريعة لنبى. فهل فى اختيار أحد الدينين مصلحة له ولقومه؟ وهل فى الدعوة إلى ما يختار منهما فلاح لنفسه ولشعبه وهو عليه السلام أمى لا يقرأ الكتب، ولا يعرف ما حوته تلك الأديان من الأحكام والشرائع؟ كيف كان يصلح ذلك وأهل كل من الدينين لم يكونوا فى حالهم أرشد من قومه؟ فكان شىء من الشرك يشوب عقائدهم، وكثير من السيئات والجرائم تدنس أعمالهم، وحجتهم على الإقامة عليها ما ينسبونه إلى دينهم من نص أو تأويل.

وأعظم أنواع الضلال كانت الحيرة فى أمر العرب أنفسهم، يراهم صلى الله عليه وسلم فى سخافة عقائدهم وضعف بصائرهم باستيلاء الأوهام عليهم، وفساد أعمالهم، وشؤم تلك الأعمال فى أحوالهم، وتفرق كلمتهم، وتفانيهم بتسافك الدماء، وإشرافهم على الهلاك باستعباد الغرباء لهم، وتحكم الأجانب فيهم:

الحبشة ثم الفرس من جانب، والرومان من جانب آخر، ثم هم فى غفلة عن مصيرهم، ينفرون من الذل ويمدون أيديهم إلى أسبابه، ويفرون من الموت وهم يتدافعون على أبوابه.

فما العمل فى تقويم عقائدهم وتخليصهم من تحكم عاداتهم فيهم؟ وأى طريق ينبغى أن تسلك فى إيقاظهم من سباتهم؟ ومن أى الأبواب يمكن أن يدخل إلى قلوبهم؟ ما أشدها حيرة على الصديقين!! وما أعظمها ظلمة تغشى السالكين من أهل الصدق واليقين، إلى أن يكشفها اللّه بالنور المبين!! وهى حيرة لم يكمل الحظ من شرفها إلا للنبيين والمرسلين صلوات اللّه عليهم أجمعين.

فهذا هو الذى عناه اللّه بالضلال فى هذه الآية الكريمة. وما أعظم الهداية فى ذلك الضلال! وما أجدره بالكُمَّل من الرجال!

وبعد هذا وهذا من اهتدى إلى اللّه وعرف أنه خالق الخلق كلهم، وأنه وحده المستحق للعبادة دون أحد منهم، هل يدرى بنفسه بغير وحى إلهى كيف يعبده؟ وبأى وصف يصفه ويمجده؟ والناس من حوله قد شبهوه بخلقه، وقاسوه على ما يعرفون من صنعه. أفلا يحار الموحد كيف يصف ربه، وبأى الوسائل يطلب قربه؟

كل هذه الضروب من الحيرة كانت من حظه عليه الصلاة والسلام قبل أن تطلع عليه شمس النبوة. وللخلاص منها كان يطلب الخلوة بغار حراء، ويتلمس هداية ربه فى جوانب قلبه إلى أن سطع عليه نور الوحى فانتشله من هذا كله، واختار له دينًا قويمًا، وعلمه كيف يرشد قومه، وسن له الطريق فى تخليصهم وتخليص العالم مما كان فيه من فساد العقل وسوء العمل، وهداه إلى وصف ذاته بما يليق بذاته. وأى نعمة أكبر وأجل من هذه النعمة؟!

هذا هو معنى قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَىٰ﴾، وهو معنى قوله فى سورة الشورى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾

﴿صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾﴾ (الشورى: ٥٢، ٥٣).

وليس فى وصف النبى عليه السلام بالضال على هذا المعنى شين له أو حط من شأنه، بل هذا فخره عليه السلام وإكليل مجده: لم يكن عالمًا فعلمه اللَّه، ولم يكن مطلعًا إلى الغيب فأطلعه اللَّه. وبهذا التفسير تستغنى عن خلط المفسرين فى التأويل(١٥٤).

﴿وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَىٰ﴾: العائل الفقير. وقد كان صلى الله عليه وسلم فقيرًا لم يترك له والده من الميراث إلا ناقة وجارية، فأغناه اللَّه بما ربحه فى التجارة، وبما وهبته خديجة من مالها. فمن آواك فى يتمك، وهداك من ضلالك، وأغناك من فقرك ـ لا يتركك فى مستقبل أمرك.

من ذاق مرارة الضيق فى نفسه فأجدر به أن يستشعرها فى غيره فيمنحه ما كان هو بصدد أن يستمنحه. كان صلى الله عليه وسلم يتيما فباعد اللَّه عنه ذل اليتيم وآواه. فما أجدره عليه السلام بأن يكرم كل يتيم شكرًا للَّه على نعمته!

لهذا قال اللَّه: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلا تَقْهَرْ﴾ أى فلا تذله، بل ارفع نفسه بالأدب، وهذبه بمكارم الأخلاق ليكون عضوًا فى جماعتك ينفعها وتنتفع به، ولا يفسده التذليل والهوان فيكون جرثومة فساد يتعدى أذاها إلى كل من يخالطها من أمتك.

ولو علم الناس ما فى إهمال تربية الأيتام من الفساد فى الأمة لقدروا عناية اللَّه بأمرهم فى كتابه قدرها، ولبذلوا من سعيهم ومن مالهم فى إصلاح حال الأيتام كل ما استطاعوا. ولو أحس كل واحد بأن الموت قريب منه، وأنه هدف لنبله لا يدرى متى يأخذه عن ولده فيتركه: إما غنيًا يأكل ماله الأوصياء، أو فقيرًا يستذله الأدنياء، لتسابقوا إلى تقويم أمر اليتيم تسابقهم إلى اللذة والنعيم.

كان صلى الله عليه وسلم حيران فأنقذه اللَّه من حيرته. فمن حق رعاية هذه

النعمة أن يرأف بالحائرين. لهذا قال اللّه له: ﴿وأمّا السّائلَ فلا تنْهرْ﴾: و﴿السّائلَ﴾ هو المستفهم عما لا يعلم وليس هو طالب الصدقة، فإن هذا اللفظ لم يرد فى كتاب اللّه عنوانًا للفقير والمسكين[١٥٥]، بل جرت سنة الكتاب المبين على ذكرهما بوصفهما. ثم إنه لا معنى لجعله مقابلاً لقوله ﴿ووَجَدَكَ ضَالاً﴾ بل كان من حقه أن يكون مقابلاً لقوله: ﴿ووَجَدَكَ عَائلاً﴾، على أنه لا يصح أن يكون مقابلاً لهذا أيضًا لأن النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن سائلاً قط. ومعنى ﴿فلا تنْهرْ﴾ لا تزجر، أى لا تزجر سائلاً مستفهمًا مسترشدًا، وإن ضعف عقله وعظم جهله، فقد ذقت من ألم الحيرة ما يعطفك على المتحيرين، طلاب الإرشاد فى العلم والدين. وقد اخترعوا أحاديث فى السائل لا أصل لها ويتنزه صلى الله عليه وسلم عن أن تنسب إليه.

من عادة البخلاء أن يكتموا مالهم لتقوم لهم الحجة فى قبض أيديهم عن البذل، فلا تجدهم إلا شاكين من القل. أما الكرماء فلا يزالون يظهرون بالبذل ما آتاهم اللّه من فضله، ويجهرون بالحمد لما أفاض عليهم من رزقه. فلهذا صح أن يجعل التحديث بالنعمة كناية عن البذل وإطعام الفقراء وإعانة المحتاجين.

فهذا قوله: ﴿وأمّا بنعْمَةِ ربّكَ فحَدّثْ﴾، أى إنك لما عرفت بنفسك ما يكون فيه الفقير فأوسع فى البذل على الفقراء. وليس القصد هو مجرد ذكر الثروة، فإن هذا من الفخفخة التى يتنزه عنها النبى صلى الله عليه وسلم. ولم يعرف عنه فى امتثال هذا الأمر أنه كان يذكر ما عنده من نقود وعروض، ولكن الذى عرف عنه أنه كان ينفق ما عنده ويبيت طاويًا.

وقد يقال إن المراد من النعمة النبوة. ولكن سياق الآيات يدل على أن هذه الآية مقابلة لقوله: ﴿ووَجَدَكَ عَائلاً﴾، فتكون النعمة بمعنى الغنى، ولو كانت بمعنى النبوة لكانت مقابلة لقوله: ﴿ووَجَدَكَ ضَالاً﴾، وقد علمت الحق فى مقابله. واللّه أعلم.

توضيح وكشف إبهام(١٥٦)

كنت أمس ضائق الصدر لمرض صديق أفقد بفقده معينًا على العلم، يذكرني إذا نسيت، ويلومني لوم المحب إن أخطأت وأصررت.

جاءني، وأنا على تلك الحال، صادقا في مودتي، وذكر ما يقول قائل في كلام جاء في تفسير سورة الضحى مما وضعته على جزء «عم»، وهو: «السائل هو المستفهم عما لا يعلم، وليس هو طالب الصدقة، فإن هذا اللفظ لم يرد في كتاب الله عنوانًا للفقير والمسكين، بل جرت سنة الكتاب المبين على ذكرهما بوصفهما».

يقول القائل: كيف هذا، وقد جاء «السائل» عنوانًا للفقير أو المسكين في سورتي الذاريات والمعارج.. في الأولى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩)﴾ (الذاريات: ١٩)، وفي الثانية: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥)﴾ (المعارج: ٢٤، ٢٥).

ذكر الصادق ذلك من قول القائل فكأني ذُكِّرْت به ما كنت ناسيًا، وبادرت إلى نسخة الكتاب فأصلحت الخطأ وعولت على أن أعلن ذلك في الجرائد حتى لا يضل ضال، ولا يتطاول جاهل. وماذا علي في ذلك ولست أعلى كعبًا في استحضار الكتاب من الفاروق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، حين همّ بعقاب من يقول: إن نبينا محمدًا، صلى الله عليه وسلم قد مات. حتى ذكَّره الصديق، رضي الله عنه بقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ (٣٠)﴾ (الزمر: ٣٠)، فقال: كأني لم أسمعها من قبل - أو كما قال. وحين شدد في أمر المغالات في المهور وهو على المنبر فقالت له امرأة: كيف ذلك والله يقول: ﴿وَإِنْ أَرَدتُّمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ

قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ (النساء: ٢٠)، فتنبه رضي الله عنه للصواب وقال: رجل أخطأ وامرأة أصابت.

ومن أنا من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في العلم بكتاب الله والإحاطة بما فيه!

لكني رجعت إليَّ بعد ذلك نفسي فراجعت الأصول التي كانت بين يدي يوم كتبت ما كتبت، فذكرت أنني قصدت من العنوان ما يدل على المعنى بنفسه بدون قرينة تبينه منه، وكنت حققت معنى السائل، خصوصًا في آية الذاريات، وهو «المستجدي الذي يطلب من مال غيره»، ولا يلزم أن يكون فقيرًا أو مسكينًا، وغاية أمره أن يظن فيه الفقر إذا أحسن الظن فيه ولم يعلم أنه طلب لحاجة عارضة، ولم يفهم منه معنى الفقر في الآيتين إلا بقرينة المال واقترانه بالمحروم، وقد أفادت القرينة مع ذلك أنه يملك شيئًا، ولولا هذا ما عطف عليه المحروم الذي لا شيء عنده.

وكذلك قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ﴾(البقرة: ١٧٧)..، فإن قرينة إعطاء المال هي التي دلتنا على أن السائلين هنا هم طلابه، والعطف على المساكين دليل على أن السائل لا يلزم أن يكون مسكينًا.

وقد نفى النبي صلى الله عليه وسلم، عنه المسكنة فيما روي من قوله: «ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان واللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان.» .. قالوا: فما هو؟ قال: «الذي لا يجد ولا يتصدق عليه». وقد رووا عنه أنه قال: «للسائل حق وإن جاء على فرس»، وقالوا: إن السائل هو الطالب، وقد يسمى فى عرف الناس الفقير بالسائل، ولكنه فى الكتاب العزيز ليس عنوانًا للفقير والمسكين يفهمان منه بالنص كما تفهم المعانى الحقيقية من دوالها الوضعية أو الغالبة فيها. فإذا أطلق السؤال مفردًا عن القرائن المعينة لمعناه المراد منه لم يفهم منه الفقير على ما جرت سنة الكتاب العزيز فى التعبير، فإن سنته جارية باستعمال السؤال فى معنى الطلب لا فى معنى الفقر الذى هو من اللوازم البعيدة لضرب منه، وهو طلب المال،

كما هى جارية بأنه إذا أراد الحث على معاونة الفقراء والمساكين جاء فى التعبير عنهم بما يحقق أوصافهم ويعين المراد منهم، ولهذا يبعد أن يراد من كلمة السائل فى هذه السورة الفقير، لأنها ليست عنوانًا له، كما ذكرنا، ولا يفهم هذا المعنى منها إلا بقرينة، كما سبق.

وأبعد من هذا أن يراد منها طالب المال مطلقًا، فإن السياق يأباه أشد الإباء، لأن لفظ السائل لا بد أن يكون فى الآية دالاً على معنى يقابل شيئًا مما ذكر فى الآيات التى قبل ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ﴾ إلخ.. لأن هذا التفصيل مفرع على ما قبله، فلو أريد منه طالب الصدقة لم يتوهم أن يكون مقابلاً إلا لمعنى «العائل» وهو الفقير، والسائل ليس عنوانًا له، وقد بينا أن الذى يقابل «العائل» فيها هو التحديث بالنعمة.

وإذا لم يصح مقابلاً لشىء مما سبق إلا بحمله على المستفهم طالب البيان الذى هو عنوان له يتبادر منه إلى الذهن عند الإطلاق تعين حمله عليه، ويكون ذلك مقابلاً لمعنى ﴿وَوَجَدَكَ ضَالاًّ فَهَدَىٰ﴾، ويؤيد هذا المعنى ما ورد فى أحوال الذين كانوا يسألونه عليه الصلاة والسلام بيان ما يشتبه عليهم، فمنهم أهل الكتاب الممارون، ومنهم الأعراب الجفاة، ومنهم من كان يسأل عما لا يُسْأل عنه الأنبياء، فلا غرو أن يأمره اللّه تعالى بالرفق بهم، وينهاه عن نهرهم، كما عاتبه على التولى عن الأعمى السائل فى سورة عبس.

وعبارة التفسير فيها إجمال جر إلى تأليف حاشية كهذه، فأستغفر اللّه مما صنعت فيها، وأرجو ألاّ أعود إلى مثلها.

فى ٢٢ من شوال سنة ١٣٢٢[١٥٧].

محمد عبده

سورة الشرح

مكية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝١ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝٢ الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ ۝٣ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝٤ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝٥ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝٦ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝٨﴾ .

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ - الشرح التوسعة والبسط، وعظم الصدر من الجسم كان عند العرب دليل القوة وعظم المنة، وكثيراً ما يفتخر مفتخرهم بعظم صدره، ولهم الحق، لأنه يعطى الأحشاء فسحة للنمو مع الراحة. والقوى قاهر لما ينتابه، فهو فى مسرة وحضور رأى دائما، لا يضيق ذرعه بأمر. ولذلك كنوا بشرح الصدر عن المسرة وانبساط النفس إلى الفعل والقول.

وقد شرح اللّه صدر نبيه بإخراجه من تلك الحيرة التى كان يضيق لها صدره بما كان يلاقيه فى سبيله من جمود قومه وعنادهم، فكان يلتمس الطريق لهدايتهم، فعلمه اللّه كيف يسلك إلى نفوسهم، وهداه بالوحى إلى الدين الذى ينقذهم به من الهلكة التى كانوا أشرفوا عليها.

وقد كان ما يهمه من أمرهم حملاً ثقيلاً عليه، فوضعه اللّه عنه، وأراحه من ثقله بقيادة اللّه له فى سبيل نجاتهم، وتعهده بالوحى كلما التبس عليه أمر أو ضاق عليه مذهب.

فبهذه الهداية التى تكفل له بها قد وضع عنه ذلك العبء الثقيل كما قال:

﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝ الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ ﴾ و«الوزر» هو الحمل. و«إنقاض الظهر» أن يحدث فيه صوت الانتقاض والانفكاك. ونقض الظهر الصوت الذى يحدث فيه لثقل الحمل وهو معروف. والكلام على التمثيل، فإن ما كان يحمله عليه السلام من ثقل الاهتمام بشأن قومه، وضيق المذاهب بين يديه قبل تواتر الوحى عليه بالإرشاد، لم يكن ثقلاً حسيًّا ينقض منه الظهر، ولكنه كان همًّا نفسيا بالحمل الذى تقصم له الظهور.

هداه اللَّه إلى إنقاذ أمة ـ بل أمم كثيرة ـ من رق الأوهام وفساد الأحلام، ورجع بهم إلى الفطرة السليمة: حرية العقل والإرادة والإصابة فى معرفة الحق ومعرفة من يقصد بالعبادة، فاتحدت كلمتهم فى الاعتقاد بالإله الواحد، فاستخلصوا حياة كانت فى مخالب الموت كما قال: ﴿ وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا ﴾ (آل عمران: ١٠٣)، فمن كان هذا عمله فأى ذكر أرفع من ذكره؟ وأى شأن أعلى من شأنه؟ هذا إلى ما فرض اللَّه من الإقرار والاعتراف برسالته بعد بلوغ دعوته وجعلها شرطًا فى دخول جنته. فهذا هو قوله تعالى: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾. والإتيان بالجار والمجرور: (لك وعنك) وتقديمه على المفعول فى الآيات الثلاث لزيادة التقرير والإسراع بالتبشير.

هذا الذى منحناه من شرح الصدر ووضع الوزر ورفع الذكر ـ بعد ضيق الأمر واستحكام حلقات الكرب فى أول السير ـ كان على ما جرت به سنتنا فى هذا النوع من خليقتنا، وهو ﴿ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾. ولهذا وصل العبارة بالفاء التى لبيان السبب فى قوله: ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾. «أل» فى ﴿ الْعُسْرِ ﴾ للاستغراق، ولكنه استغراق المعهود عند المخاطبين من أفراده أو أنواعه. فهو العسر الذى يعرض من الفقر والضعف وجهل الصديق وقوة العدو، وقلة الوسائل إلى المطلوب ونحو ذلك مما هو معهود ومعروف. فهذه الأنواع من العسر مهما اشتدت، وكانت النفس حريصة على الخروج منها طالبة لكشف شدتها، واستعملت من وسائل الفكر والنظر والعمل ما من شأنه أن يعد ذلك فى معروف العقل، واعتصمت بعد ذلك

بالتوكل على اللّٰه حتى لا تضعفها الخيبة لأول مرة، ولا يفسخ عزيمتها ما تلاقيه عند الصدمة الأولى - فلا ريب فى أن النفس تخرج منها ظافرة. وقد كان هذا حال النبى صلى الله عليه وسلم، فإن ضيق الأمر عليه كان يحمله على الفكر والنظر حتى آتاه اللّٰه ما هو أكبر من ذلك، وهو الوحى والنبوة. ثم لم تكسر مقاومات قومه شيئًا من عزمه، بل ما زال يلتمس الغنى فى الفقر، والقوة فى الضعف، حتى أوتى من ذلك ما زعزع أركان الأكاسرة والقياصرة، وترك منه لأمته ما تمتعت به أعصارًا طوالاً. وما كان أحقها بأن التمتع بهذا الميراث الكريم لوبقيت أمة له حقيقة كما هى أمة له اسمًا! ولكنها قطعت النسب بينها وبين مورثها فسلبها اللّٰه ما ترك لها من ميراث وأعطاه أعداءها: شأن اللّٰه مع من لا يشعر بشرف بيته ومكانه من حسبه، وإنما بقيت لها ألقاب وأسماء كما يبقى للسفهاء من آبائهم الأغنياء!

وكان في هذه الآية عبرة لهذه الأمة، وكان عليها أن تعرف أن مع العسر يسراً، وأن وعد الله في ذلك حق، وأن تقتدي بنبيها في طلب الوسائل للخلاص مما هي فيه وعندها كتاب الله وحده هداية للمهتدي وقدوة للمقتدي.

ولما كانت القضية موضعًا للريب - خصوصًا عند من أخذ الضيق بخناقه - أكدت «بإن». ولما كان الشك يزداد - بل قد ينتهي إلى الإنكار في بعض أنواع العسر - استأنف القضية نفسها، وأعادها بلفظها فقال: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً﴾ ولكن على أن يكون معناها أعم من معنى سابقتها.

قد تقع أمم أو أشخاص في ضرب من ضروب العسر من نوع ما سبق، ثم يجدون الضعف من هممهم عن الخلاص مما أطبق عليهم منه، فيدوم لهم العسر، وقد يموتون وتنشأ فيه أعقابهم فأين اليسر الذي يصحب العسر عند هؤلاء؟

ومن ضروب العسر ما يختلف نوعه عن المعهود، كالمرض الطويل المفضي إلى الموت، وكالزمانة التي تصحب الزَّمن من أول حياته إلى مماته، فأي يسر جاء مع عسرها؟

فجاءت هذه الآية المستأنفة لرفع هذا الاشتباه في عموم السنة الإلهية. وذلك أن

أولئك الذين استعملوا ما وهبهم الله من القوى للخلاص مما ينزل بهم - إذا كان مما يمكن كشفه - لا ريب في كشف العسر عنهم بنوع من أنواع اليسر، كما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه.

أما الآخرون الذين لا بصيرة عندهم في تصريف تلك المواهب الإلهية، بل يطلبون أن ينتهوا إلى الغايات بغير بدايات، وأن يصلوا إلى المقصد بغير وسيلة، فلا يستعملون عقولهم ولا عزائمهم في دفع ما يحل بهم، وليس لهم ثقة بربهم فيعملوا معتمدين عليه - هؤلاء يحسون بالألم حينًا، ثم تخنس نفوسهم وتقبع في جحر من الاستكانة، وتستقر فيها طمأنينة الرضا بما غمرها من الضر فسلب الإحساس به. ثم إذا طال بها الزمن فيه تحول الألم إلى لذة بالمعتاد. ولا عجب من تحول الألم إلى لذة، فإنك تراه في شارب الدخان مثلاً يألم لأول مرة، بل قد يأخذه الدوار وأشد آلام الصداع، ثم لا يلبث أن يكون عادة مرغوبة يألم أشد الألم لتركها.

ومن هذا تجد الأمم التي تعودت على عسر الاستبداد والظلم قد ألفت ذلك حتى صار يصعب عليها أن تحتمل غيره، ولا تزال تحن إليه. وكلما طلب إبعادها عنه اندفعت بالإقبال عليه. فهذا نوع من اليسر وإن كان أشأم من العسر، ولكن أليست النفس راضية به مطمئنة إليه؟

أما المرض الطويل الممتد إلى الموت، والزمانة مما لا يمكن كشفه، فلك أن تقول إنه لا يدخل في أنواع العسر التي شملها استغراق العهد. فإن الاستغراق للعسر والضيق المعهودين وهما ما يمر بالخاطر إذا وقع الحديث على العسر أو الضيق، وذلك هو الأنواع التي ذكرناها في تفسير الآية السابقة ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾.

وبالجملة فالعسر الداخل في الاستغراق، هو كل ما تجد النفس ألم الوقوع فيه، وتنزع إلى طلب الخلاص منه بالوسائل التي سنها الله لذلك الخلاص. ولا ريب في أن كل عسر من هذا القبيل فمعه يسر يسوقه الله إلى العامل الآمل العاقل جزاء عمله لتحقيق أمله واستعماله لموهبة عقله.

أما مثل الزمانة والمرض الطويل فيدخلان في نحو قوله: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٤﴾ ﴾ (الأعراف: ٣٤). وكذلك يقال في عارض يعرض للأمة إذا حم هلاكها كزلزال ونحوه، والله أعلم.

وتنكير اليسر لأن الذي يأتي بعد العسر أي نوع من أنواعه لا يختص بيسر معين. والتعبير بالمعية لتوثيق الأمل بأنه لا بد منه كأنه معه.

إذا علمت أن مع العسر يسراً، فاعلم أن مع التعب في العمل النافع راحة ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ ﴾ من عمل من أعمالك النافعة لك ولأمتك ﴿ فَانصَبْ ﴾: أي خذ في عمل آخر واتعب فيه، فإنك تجد لذة الراحة عقب النصب بما تجنيه من ثمرة العمل. ﴿ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾: أي لا ترغب إلى أحد في استثمار أعمالك إلا إلى الله وحده.

والسورة مكية عند الجمهور، بل زعم بعضهم أنها تتمة لسورة الضحى. وعلى هذا تكون المنة بشرح الصدر مبنية على عود الوحي، والتبشير بما جاء في سورة الضحى.

وقال البقاعي إنها مدنية بناء على ما يفهم من التقرير بشرح الصدر وما بعده.

وهذا إنما كان بعد ظهور القوة، وبعد أن فتح الله على المسلمين ما فتح عليهم، وأكمل لهم النعمة بغلبة حقهم على باطل عدوهم، والله أعلم.

سورة التين

مكية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (١) وَطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَذَا الْبَلَدِ الأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥) إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ (٧) أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ (٨) ﴾.

﴿ وَهَذَا الْبَلَدِ الأَمِينِ ﴾: هو مكة المشرفة، ولقبه بالأمين لأن الله حرم فيه القتل والإعدام، حتى للأشجار والنبات ما عدا بعض أنواع منه استثنيت لحاجة الناس إليها، فهو بلد مأمون الغائلة لا يخافه من يحله. والقسم به للتنويه بقدره خصوصًا وهو مبعث نور الاسلام.

﴿ وَطُورِ سِينِينَ ﴾ هو الجبل الذي كلم الله موسى صلى الله عليه وسلم عليه. ويقال له طور سيناء بفتح السين وكسرها، وقرئ سينين بفتح السين، وهي لغة بكر وتميم. ويقال إن سينين والياسين والغسلين وأمثال هذا الوزن من لغة أهل اليمن وعرب الجنوب.

و﴿ سِينِينَ ﴾ قيل اسم البقعة التي بجوار الجبل، وقال الأخفش(١٥٨): ﴿ سِينِينَ ﴾ جمع بمعنى شجر واحدته سينة، وقيل غير ذلك. والقسم به لرفع ذكره والتذكير بما كان بعد ذلك الجبل من الآيات الباهرات التي ظهرت لموسى ولقومه، وما كان بعد ذلك من سن الشريعة الموسوية وإنزال التوراة.

﴿وَالتِّينِ﴾ قيل جبل في دمشق، ويسمى طور تينا، لأنه منبت التين. وقيل إن التين هو مسجد دمشق. وقيل هو مسجد نوح عليه السلام الذي بناه على الجودي. وقيل هو موضع الكوفة لأنه كان منزلاً لنوح عليه السلام. وقيل جبل ما بين حلوان وهمذان. والقسم به للتذكير بأمر نوح وما أهلك الله به أهل الفجور والفساد وأنجى الله المؤمنين الصالحين. وأما على أنه جبل في دمشق أو مسجدها فلا نفهم للإقسام به حكمة، بل يكون مما لا يعلمه إلا الله.

﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ قيل هو طور زيتا، وهو جبل ببيت المقدس. وقيل هو بيت المقدس نفسه، وسماه بالزيتون لكثرة شجر الزيتون فيما حوله.

وبالجملة فعلى هذه الأقوال يكون التين والزيتون كنايتين عن مواضع، وليس المقصود هو الإقسام بالأشجار نفسها، وإنما كني بها عن مغارسها.

وقال قليل من المفسرين إن الإقسام هو بالنوعين لذاتهما التين والزيتون. قالوا: لكثرة فوائدهما[(١٥٩)]. ولكن تبقى المناسبة بينهما وبين طور سينين والبلد الأمين وحكمة جمعهما معهما في نسق واحد غير مفهومة. ولهذا رجح أنهما موضعان، وقد يرجح أنهما النوعان من الشجر. ولكن لا لفوائدهما كما ذكروا، بل لما يذكران به من الحوادث العظيمة التى لها الآثار الباقية في أحوال البشر.

قال صاحب هذا القول: إن الله تعالى أراد أن يذكرنا بأربعة فصول من كتاب الإنسان الطويل، من أول نشأته إلى يوم بعثة النبي صلي الله عليه وسلم. فالتين إشارة إلى عهد الإنسان الأول، فإنه كان يستظل في تلك الجنة التي كان فيها بورق التين. وعندما بدت له ولزوجته سوآتهما طفقا يخصفان عليهما من ورق التين.

﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ إشارة إلى عهد نوح عليه السلام وذريته، وذلك لأنه بعد أن فسد البشر، وأهلك الله من أهلك منه بالطوفان، ونجى نوحًا في سفينته، واستقرت السفينة، نظر نوح إلى ما حوله فرأى المياه لا تزال تغطي وجه الأرض، فأرسل بعض الطيور لعله يأتي إليه بخبر انكشاف الماء عن بعض الأرض فغاب ولم يأت

بخبر، فأرسل طيراً آخر فرجع إليه يحمل ورقة من شجر الزيتون، فاستبشر وسر وعرف أن غضب الله قد سكن، وقد أذن للأرض أن تعمر. ثم كان منه ومن أولاده تجديد القبائل البشرية العظيمة في الأرض التي محى عمرانها بالطوفان.. فعبر عن ذلك الزمن بزمن الزتون. والإقسام هنا بالزيتون للتذكير بتلك الحادثة، وهي أكبر ما يذكر به من الحوادث.

﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ إشارة إلى عهد الشريعة الموسوية وظهور نور التوحيد في العالم بعدما تدنست جوانب الأرض بالوثنية. وقد استمر الأنبياء بعد موسى يدعون قومهم إلى التمسك بتلك الشريعة إلى أن كان آخرهم عيسى صلى الله عليه وسلم جاء مخلصًا لروحها مما عرض عليه من البدع.

ثم طال الأمد على قومه فأصابهم ما أصاب من قبلهم من الاختلاف في الدين وحجب نوره بالبدع، وإخفاء معناه بالتأويل، وإحداث ما ليس منه بسبيل. فمّن الله على البشر ببداية تاريخ ينسخ جميع تلك التواريخ، ويفصل بين ما سبق من أطوار الإنسانية وبين ما يلحق، وهو عهد ظهور النور المحمدي من مكة المكرمة، وإليه أشار بذكر البلد الأمين.

وعلى هذا القول الذي فصلنا بيانه يتناسب القسم والمقسم عليه كما سترى.

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾: «التقويم»: التعديل، وكثيراً ما يطلق المصدر ويراد منه أثره، أي في أحسن اعتدال وأفضل قوام.

فيقسم جل شأنه أنه قوم الإنسان أفضل تقويم، وركبه أحسن تركيب. وأكد ذلك لأن الناس بغفلتهم عما كرمهم الله به من العقل، كأنهم ظنوا أنفسهم كسائر أنواع العجماوات: يفعلون كما تفعل، لا يمنعهم حياء ولا تردهم حشمة، خصوصًا وقد قال بعضهم: إن الإنسان خلق ميالاً إلى الشر. فيقول سبحانه ـ تبيينًا لفساد هذه المزاعم ـ إنه فطر الإنسان أحسن فطرة نفسًا وبدنًا، وكرمه بالعقل الذي ساد به على العوالم الأرضية، واطلع به على ما شاء الله من العوالم السماوية.

وقد كان الإنسان في سذاجته بعيداً عن الأثرة، حي القلب بالتراحم - كما تراه في حال الأطفال - فعاش سعيدًا، وعاش أفراده في نعيم الطمأنينة. . كان ذلك زمنًا ما - وهو العهد الأول - وما أشبهه بثمرة التين تؤكل كلها، ولا يرمى منها شيء.

والإنسان كان صلاحًا كله، ولم يشذ عن الجماعة منه فرد. تلك كانت أيام القناعة بما تيسر من العيش، وشدة الإحساس بحاجة كل فرد إلى الآخر في تحصيله وفي دفع العوادي عن النفس.

تنبهت الشهوات بعد ذلك، وتخالفت الرغبات، فنبت الحسد والحقد، وتبعه التقاطع والتقاتل، واستشرى الفساد بالأنفس حتى صارت الأمانة عند بعض الحيوان أفضل منها عند الإنسان، فانحطت بذلك نفسه عن مقامها الذي كان لها بمقتضى الفطرة. وقد كان ذلك - ولا يزال - حال أكثر الناس.

فهذا قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾: أي صيرناه أسفل من كثير من الحيوانات التي كانت أسفل منه، لأن الحيوان المفترس مثلاً إنما يصدر في عمله عن فطرته التي فطر عليها: لم ينزل عن مقامه، ولم ينحط عن منزلته في الوجود. أما الإنسان فإنه بإهماله عقله، وجهله بما ينبغي أن يعمل لتوفير سعادته وسعادة إخوانه، ينقلب أرذل من سائر أنواع الحي. وما أكثر ما قلت: «إذا فسد الإنسان فلا تسل عما يصدر عنه من هذيان أو عدوان».

ثم إن الذين ارتدوا إلى ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾، منهم من هلك في زمن نوح أو في أزمان أخر، ومنهم من سيهلك - وهم في تلك المنزلة من الخسة - فتدوم لهم كذلك في الحياة الأخرى. وللسافلين فيها منازل العذاب والخزي والهون.

﴿إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾: استثنى الله المؤمنين الذين يؤمنون بموجد الكائنات، وبأن الله قد وضع شريعة للخير والشر، وميز بينهما، وأنه يجزي القائم على الشريعة بإتيان الخير وتجنب الشر بالسعادة، فلذلك يدلون على إيمانهم بالأعمال الصالحة - وهي معروفة عند عامة البشر - وجماعها العدل والإحسان. . فهؤلاء قد حفظوا منزلتهم من الإنسانية واستبقوا لأنفسهم

ذلك الاعتدال الفطري فلهم أجر الكرامة في الدنيا، فإذا جاءهم الموت امتد بهم النعيم إلى الآخرة، فأجرهم ﴿غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي غير مقطوع.

هؤلاء المؤمنون هم الأنبياء وأتباع الأنبياء، ومن هداهم الله إلى دين الحق من كل أمة، وهم الذين أكرم الله بهم النوع البشري، واستبقى بهم منزلته السامية في عالمه، وما تراه في الأمم من آثار باقية فإنما من آثار هممهم.

فإذا كنت ترى ذلك أيها الإنسان ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ﴾؟ الدين ههنا هو خلوص السريرة للحق، وقيام النفس بصالح العمل. وهو ما كان يدعو إليه صلى الله عليه وسلم وسائر إخوانه الأنبياء، وهو استفهام إنكاري أي لا يوجد سبب يحملك على التكذيب بالدين بعد أن عرفت أن الانسان قد خلق كريمًا، وأن الذي يحفظ كرامته إنما هم المؤمنون الصالحون وهم أهل الدين الصحيح.

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾؟: أي هل تنكر أن الله أحكم من حكم ودبر؟ وهو استفهام إنكاري مآله أن الله أعلى المدبرين حكمة. ولهذا وضع الدين لهذا النوع الإنساني ليحفظ له منزلته من الكرامة التي أعدها الله له بأصل خلقته، ثم هو ينحدر عنها إلى المنازل السفلى بجهله وسوء تصريفه لهواه، لذلك أرسل الأنبياء عليهم السلام من نوح ومن بعده إلى محمد صلى الله عليه وسلم . . وبهذا يكون التفريع بالفاء ظاهراً. وقد فسروا الدين بالجزاء يوم القيامة وبينوا معنى الفاء بأنه إذا كان الله خلق الإنسان، وابتدأ خلقه بلا مثال، أفلا يقدر على إعادته؟ . . وأنت تراه بعيداً من المعنى بعداً سحيقًا. وأسلوب السورة ظاهر في المعنى الذي بيناه - والله أعلم.

سورة العلق

مكية وآياتها تسع عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اقْرأْ باسْمِ رَبِّكَ الَّذي خَلَقَ (١) خَلَقَ الإنسَانَ منْ عَلَقٍ (٢) اقْرأْ ورَبُّكَ الأَكْرَمُ (٣) الَّذي عَلَّمَ بالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الإنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) كَلاَّ إنَّ الإنسَانَ لَيَطْغَىٰ (٦) أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ (٧) إنَّ إلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ (٨) أَرَأَيْتَ الَّذي يَنْهَىٰ (٩) عَبْدًا إذَا صَلَّىٰ (١٠) أَرَأَيْتَ إن كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ (١١) أَوْ أَمَرَ بالتَّقْوَىٰ (١٢) أَرَأَيْتَ إن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (١٣) أَلَمْ يَعْلَم بأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ (١٤) كَلاَّ لَئن لَّمْ يَنتَه لَنَسْفَعًا بالنَّاصيَة (١٥) نَاصيَةٍ كَاذبَةٍ خَاطئَةٍ (١٦) فَلْيَدْعُ نَاديَهُ (١٧) سَنَدْعُ الزَّبَانيَةَ (١٨) كَلاَّ لا تُطعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ (١٩) ﴾.

صح في الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم أول ما تمثل له الملك الذي يتلقى عنه الوحي قال له الملك: اقرأ. قال رسول الله: فقلت: ما أنا بقارئ! قال: فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ. فقلت: ما أنا بقارئ! فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ. فقلت: ما أنا بقارئ! فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد فقال: ﴿اقْرأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذي خَلَقَ﴾ حتى بلغ ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

قال الراوي: فرجع بها ترجف بوادره حتى دخل على خديجة. والحديث طويل، وفيه أن الوحي قد فتر فترة بعدذلك حزن لها النبي صلى الله عليه وسلم حزنًا غدا منه مراراً كي يتردى من رءوس شواهق الجبال. ولكن كان يمنعه تمثل الملك له وإخباره بأنه رسول الله حقّا. وفي هذا دلالة على أن ﴿اقْرأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذي خَلَقَ

﴿١﴾ خَلَقَ الإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ هو أول خطاب إلهي وجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم(١٦٠).

أما بقية السورة فهو متأخر النزول قطعًا، وما فيه من ذكر أحوال المكذبين يدل على أنه إنما نزل بعد شيوع خبر البعثة، وظهور أمر النبوة وتحرش قريش لإيذائه عليه السلام. ثم هذا لا ينافي أن أول سورة نزلت كاملة بعد ذلك هي أم الكتاب كما بيناه في تفسيرها.

ترى من سياق القصة التي قدمناها أن المتبادر من معنى الآية الأولى: كن قارئًا باسم الله، من قبيل الأمر التكويني. فإن النبي صلي الله عليه وسلم لم يكن قارئًا ولا كاتبًا، ولذلك كرر القول مرارًا «ما أنا بقارئ»! وبعد ذلك جاء الأمر الإلهي بأن يكون قارئًا، وإن لم يكن كاتبًا، فإنه سينزل عليه كتاب يقرؤه وإن كان لا يكتبه.

ولذلك وصف الرب بالذي خلق، أي الذي أوجد الكائنات. فالمتصف بالصفات التي يظهر أثر المتصف بها في إبداع الكائنات التي لا يحيط بها الوصف، قادر على أن يوجد فيك القراءة، وإن لم يسبق لك تعلمها، لأنك لم تكن تدري ما الكتاب، فكأن الله يقول: كن قارئًا بقدرتي وبإرادتي. وإنما عبر بالاسم لأنه ـ كما سبق في سورة سبح ـ دال على ما تعرف به الذات.

وخلق القراءة يلفتك إلى الذات وصفاتها جميعًا، لأن القراءة علم في نفس حية، فهي تخطر ببالك من الله وجوده وعلمه وقدرته وإرادته.

أما إذا حملنا الأمر على التكليف، وقلنا إن المعنى أنك مأمور ـ إذا قرأت أن تقرأ باسم الله، وهو خلاف المتبادر ـ فيكون معنى ذلك هو ما بيناه في معنى ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في تفسير الفاتحة (آية: ١)، أي إذا قرأت فاقرأ دائمًا على أن تكون قراءتك عملاً تنفذه لله لا لغيره، فلو فرض أنه قرأ وجعل قراءته لله لا لأحد سواه، ولم يذكر الاسم، فهو قارئ باسم الله، وإنما طلبت التسمية باللسان لتكون منبهة

للضمير في بداية كل عمل إلى أن يرجع إلى الله في ذلك العمل. ويلاحظ أنه يعمل لاسمه لا لاسم غيره سبحانه.

و«العلق»: الدم الجامد، وهي حالة الجنين في الأيام الأولى لخلقه. ومن كان قادراً على أن يخلق من الدم الجامد إنساناً ـ وهو الحي الناطق الذي يسود بعمله على سائر المخلوقات الأرضية، ويسخرها لخدمته ـ يقدر أن يجعل من الإنسان الكامل ـ مثل النبي صلى الله عليه وسلم ـ قارئاً وإن لم يسبق له تعلم القراءة.

جاء بهذه الآية بعد سابقتها ليزيد المعنى تأكيداً. كأنه يقول لمن كرر القول إنه ليس بقارئ: أيقن أنك قد صرت قارئاً بإذن ربك الذي أوجد الكائنات ـ وما القراءة إلا واحدة منها ـ والذي أنشأ الإنسان خلقاً كاملاً من دم جامد لا شكل فيه ولا صورة وإنما القراءة صفة عارضة على ذلك الإنسان الكامل فهي أولى بسهولة الإيجاد.

ولما كانت القراءة من الملكات التي لا تكسبها النفس إلا بالتكرار والتعود على ما جرت به العادة في الناس، ناب تكرار الأمر الإلهي عن تكرار المقروء في تصييرها ملكة للنبي صلى الله عليه وسلم، فلهذا كرر الأمر بقوله: ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ﴾، جملة وربك إلخ، استئنافية لبيان أن الله أكرم من كل من يرتجى منه الإعطاء، فيسير عليه أن يفيض عليك هذه النعمة ـ نعمة القراءة ـ من بحر كرمه.

ثم أراد أن يزيده اطمئناناً بهذه الموهبة الجديدة فوصف مانحها بأنه ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ أي أفهم الناس بواسطة القلم كما أفهمهم بواسطة اللسان. والقلم آلة جامدة لا حياة فيها ولا من شأنها في ذاتها الإفهام. فالذي جعل من الجماد الميت الصامت آلة للفهم والبيان، ألا يجعل منك قارئاً مبيناً، وتالياً معلماً، وأنت إنسان كامل؟

ثم أراد أن يقطع الشبهة من نفسه، ويبعد عنه استغراب أن يقرأ ـ ولم يكن قارئاً ـ فقال: ﴿عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾. أي إن الذي صدر أمره بأن تكون قارئاً

وأوجـد فيك ملكة القراءة والتلاوة، وسيبلغك فيها مبلغًا لـم يبلغه سواك، هو الذي علم الإنسان جميع ما هو متمتع به من العلم، وكان في بدء خلقه لا يعلم شيئًا. فهل يستغرب من هذا المعلم الذي ابتدأ العلم للإنسان - ولم يكن يسبق له عالم بالمرة - أن يعلمك القراءة وعندك كثير من العلوم سواها، ونفسك مستعدة بها لقبول غيرها؟!

ثم إنه لا يوجد بيان أبرع، ولا دليل أقطع على فضل القراءة والكتابة والعلم بجميع أنواعه، من افتتاح الله كتابه وابتدائه الوحي بهذه الآيات الباهرات فإن لم يهتد المسلمون بهذا الهدى، ولم ينبههم النظر فيه إلى النهوض إلى تمزيق تلك الحجب التي حجبت عن أبصارهم نور العلم، وكسر تلك الأبواب التي غلقها عليهم رؤساؤهم وحبسوهم بها في ظلمات من الجهل وإن لم يسترشدوا بفاتحة هذا الكتاب المبين، ولم يستضيئوا بهذا الضياء الساطع. . فلا أرشدهم الله أبدًا!

هذه الآيات دلت على أن الله خلق العالم، وعلى ألاَّ ينسب الخلق إلى غيره - كما ترشد إليه الآية الأولى - وأنه خلق الإنسان الحي الناطق مما لا حياة فيه ولا نطق ولا شكل ولا صورة، وعلمه أفضل علم، وهو الكتابة، ووهبه العلم ولم يكن يعلم شيئًا. فكل شيء للإنسان فهو منه ومن هباته. فما أعجب ما يكون من الإنسان بعد ذلك من غفلته عن ذلك كله لمجرد أن يحس من نفسه الغنى عن غيره!

ولهذا ناسب أن يؤتى بعد تلك الآيات المتقدمات بما نزل بعدها بسنين كثيرة من قوله: ﴿كَلاَّ إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَى﴾. ﴿كَلاَّ﴾ كلمة زجر تفيد في الأغلب أن ما بعدها مخالف لأثر ما قبلها أي ما أسخف عقل الإنسان! فإنه مع ظهور أمره، وشدة فقره في نفسه، وظهور أن الله مالك كل شيء عنده، يطغى ويخرج عن الحد الذي يجب عليه أن يقف عنده، فيستكبر عن الخشوع لربه، ويتطاول بالأذى على خلقه، وذلك ﴿أَن رَّآهُ اسْتَغْنَى﴾ أي متى أحس من نفسه قدرة وثروة يعد نفسه بهما فوق من دونه من الناس، فلا يرى أنه معهم أعضاء جماعة واحدة، يحتاج كل إلى الآخر في استدامة الأمن واستكمال السعادة. والاستغناء بهذا المعنى، هو

الرذيلة. وهو المذكور في قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ⑧﴾ (الليل: ٨). في سورة الليل.

أما الغنى والقوة في أيدي الأتقياء، فهما أعظم وسائل الخير، وأفضل أسباب السعادة الدنيوية والأخروية. ولكن الأتقياء يرشدهم في تصريف ثروتهم وقوتهم العلم والدين الصحيحان، والأغلب من عامة الناس يصرفهم الهوى والشهوة، لهذا أطلق الإنسان باعتبار الأغلب من أفراده وهم الذين يستغنون بالمعنى السابق.

ولما كان المغرور يظن أنه في سوء عمله إنما يصنع ما هو من حقه، ضاعف له التأكيد، فقال: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ﴾. أي إنه باستغنائه يخرج عن حده قطعًا. ثم بيّن أنه واهم في طغيانه، كاذب في زعمه أنه ملك ناصية القوة والقدرة لأن ما في يده عارية، وليست نفسه بباقية، ولا لها من الله واقية ـ فقال ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ أي المرجع. أي إن المرجع إلى الله وحده دون غيره، فهو مالك ما تملكه، وهو الذي ينتزع روحك فتخرج من هذه الحياة الدنيا إلى حياة ينكشف عنك فيها غطاء الغرور، وتظهر ذُلَّك، وتحاسب على ما أتيته أيام عزك.

بعد ذلك جاء الله لنا بمثل من أمثلة الطغيان، وذكره على طريقة الاستغراب والتبشيع، ثم أعقب ذكره بالوعيد والتهديد، فقال: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ ⑨ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ﴾. كلمة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ صارت تستعمل في معنى أخبرني، على أنها لا يقصد بها في مثل هذه الآية الاستخبار الحقيقي ولكن يقصد بها إنكار الحالة المستخبر عنها وتقبيحها، كما في قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ① فَذَٰلِكَ الَّذِي يَدُعُّ الْيَتِيمَ ②﴾ (الماعون: ١، ٢). إلخ. فكأنه يقول ما أسخف عقل هذا الذي يطغى به الكبر فينهى عبدًا من عبيد الله عن صلاته! خصوصًا وهو في حالة أدائها.

أما قوله: ﴿أَرَأَيْتَ إِن كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ ⑪ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ﴾، فمعناه أخبرني عن

حـاله ﴿إِن كَـانَ﴾ ذلك الطاغي ﴿عَلَى الْهُـدَىٰ﴾ وعلى صـراط الحق، ﴿أَوْ أَمَـرَ بِالتَّقْوَىٰ﴾ مكان نهيه عن الصلاة: أفما كان ذلك خيرًا له وأفضل؟!

وقـوله: ﴿أَرَأَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ أي نبئني عن حـاله ﴿إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ أي كذب بما جاء به النبيون، أو كذب بثبوت الفضيلة وأصل الفرق بين الخير والشر والصـالح والطالح. ﴿وَتَوَلَّىٰ﴾ أي أعـرض عن العمـل الطيـب، أفلا يخشى أن تحل به قـارعة، ويصيبه من عذاب الله مـا لا قبل له باحتمـاله؟ فجـواب كل من الشرطين محذوف كما رأيت في تفسير المعنى، وهو من الإيجاز المحمود بعد ما دل على المحذوف بقـوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾؟ أي أجهل أن الله يطلع على أمره؟: فـإن كان تقيًا على الهـدى أحسن جزاءه وإن كـذب وتولى لم يفلت من عقوبته!

ثم إن ما يطيل به المفسرون في المفعول الثاني لفعل أرأيت الأولى ومفعوليها في الثانية والثالثة، فهو مما لا معنى له، لأن القرآن قدوة في التعبير، وقد استعملها بمفعول واحد وبلا مفعول أصلاً بمعنى أخبرني. والجملة المستخبر عن مضمونها تسد مسد المفاعيل.

﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾: كلمة ﴿كَلَّا﴾ صدع بالزجر جديد، أي لا يستمر به غروره وجهله وطغيانه. فإني أقسم ﴿لَئِن لَّمْ يَنتَهِ﴾ عن هذا الطغيان، وإن لم يكف عن نهي المصلي عن صـلاته ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾: أي لنأخـذن بهـا. و«الناصية» شعر الجبهة، أو الجبهة نفسها. قال المبرد: «السفع» الجذب بشدة، وسفع بناصية فرسه: جذبه! قال عمرو بن معدي كرب:

قـومٌ إذا كثـر الصيـاح رأيتـهم ... مـا بين ملجم مهـره أو سـافع

والأخذ بالناصية هنا مثل في القهر والإذلال والتعذيب والنكال. ﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾: أعاد الناصية على طريق البدل مع وصفها بالوصفين التابعين لها لزيادة التشنيع بها وهي كاذبة لغرورها بقوتها مع أنها في قبضة خالقها فهي تزعم ما لا

حقيقة له، وخاطئة لأنها طغت عن حدها، وعتت عن أمر ربها، وأساءت إلى الصالحين من قومها. ونسبة الكذب والخطيئة إلى الناصية، مع أن الكاذب والمخطئ صاحبها، لأن الناصية مظهر الغرور والكبرياء كما هو معروف. ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ «النادى»: المجلس الذي يجتمع فيه القوم، ويطلق على القوم أنفسهم. أي فليجمع أمثاله ممن ينتدي معهم ليمنع المصلين المخلصين، ويؤذي أهل الحق الصادقين، فإن فعل فقد تعرّض لنهرنا وتنكيلنا. ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾: «الزبانية» في أصل اللغة: الشرط وأعوان الولاة. قيل إنه جمع لا واحد له. وقال أبو عبيدة: واحده زِبْنِيَة بكسر فسكون كعفْرِيَة. وقال الكسائي: واحده زِبْنِيّ بالكسر كإنسي. وقال عيسى بن عمر واحده زَابن. وقد تطلق العرب هذا الاسم على من اشتد بطشه، وإن لم يكن من أعوان الولاة. قال:

مطاعيم في القصوى مطاعين في الوغى زبانية غلب عظام حلومها

أي سندعو له من جنودنا القوى المتين الذي لا قبل له بمغالبته فيهلكه في الدنيا أن يرديه في النار في الآخرة وهو صاغر. ﴿كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾: ﴿كَلَّا﴾، زجر عن الإصغاء لقول الطاغي فلا تطع الطاغي إذا نهاك عن عبادة ربك، واسجد له واقترب: أي تقرب إليه بالعبادة، ولا تبعد عنه بتركها.

ذكر الصلاة في السورة لا يدل على أن بقيتها نزل بعد فرض الصلاة. فقد كان للنبي وأصحابه صلاة قبل أن تفرض الصلوات الخمس المعروفة. جاء في الخبر أن أبا جهل قال: لئن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأطأن على عنقه. فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال: لو فعل لأخذته الملائكة. وفيه نزلت الآيات، ولا مانع من أن يكون في الآيات إشارة إليه [١٦١]، ولكنها عامة في كل وقت وزمن كما ترى. والخطاب فيها موجه إلى من يخاطب لا إلى شخص النبي صلى الله عليه وسلم. والله أعلم.

سورة القدر

مكية وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) تَنَزَّلُ الْمَلائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِم مِّن كُلِّ أَمْرٍ (٤) سَلامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴾ .

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ : قال تعالى في مفتتح سورة الدخان، وهي سورة قصد في مفتتحها إلى ذكر الزمن الذي نزل فيه القرآن كهذه السورة: ﴿ حم (١) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٣) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (٤) أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٥) رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ إلخ (الدخان: ١-٦). وقال في سورة البقرة: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ﴾ (البقرة: ١٨٥). هذه هي المواضع من ذكر تنزيل القرآن التي جيء فيها بالإشارة إلى زمن نزوله.

قال الشعبي: المراد من نحو ﴿ أَنزَلْنَاهُ ﴾ و﴿ أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ الابتداء بإنزاله، خصوصا والقرآن كله، والجملة منه وإن قصرت، كل ذلك يسمى قرآنا ويسمى كتابا. فالضمير في ﴿ أَنزَلْنَاهُ ﴾ في هذه السورة عائد إلى القرآن كالضمير في ﴿ أَنزَلْنَاهُ ﴾ العائد إلى الكتاب المبين في آية الدخان المتقدمة. والمراد بإنزاله الابتداء بإنزال شيء منه. وهو المعنى من قوله: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ أي ابتدئ فيه إنزاله، أي إن أول ما نزل منه نزل في شهر رمضان.

وقد جاء في آية الدخان وفي هذه السورة - (سورة القدر) - أن اللّه نزل القرآن ليلاً لا نهارا، وأنه سمّى ههنا الليلة التي نزل فيها ﴿لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ووصفها في آية الدخان بـ «المباركة». وقد بين سبب الإنزال في آية الدخان بقوله ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾. أي إننا إذ خلقنا الإنسان نوعا ممتازا بطبيعته، يفارق سائر الحيوان بفطرته، محتاجا إلى التعليم والإرشاد بغريزة، قد كتبنا على أنفسنا أن نتعهده بالإنذار على ألسنة الرسل، فأنزلنا القرآن لإنذار الناس بما سيلاقون جزاء لأعمالهم، ولما تعقد عليهم قلوبهم - ثوابا أو عقابا - في حياة أخرى بعد هذه الحياة. ثم بين بركة الليلة بقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، أي يفصل فيها كل حكم من أحكام الدين، ولا يقرر فيها من الأحكام إلا ما كان حكيما يقف بك عند الحق، ويبعد بك عن الباطل، وينصرف بك عما فيه شقاؤك وفناؤك إلى ما فيه سعادتك وبقاؤك. ثم حقق له الصفة بقوله: ﴿ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝٥ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

إذ كان الأمر من عند «الحكيم العليم» الذي من شأنه إرسال الرسل رحمة بعباده - وقد سمع توسل نبيه إليه في هدايتهم - فلا ريب في أن تكون الحكمة أوله وآخره باطنه وظاهره. ولاشك في أن ابتداء نزول القرآن كان فرقاً بين الحق والباطل، وكل ما جاء منه كان كذلك. ثم توالى النزول بعد الليلة الأولى بما هو من نوع ما نزل فيها، كما قال: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝٥ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾. فصح أن ينسب إليها أنه ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، لأن كل ما جاء فيها كان أمرا حكيما فرق به بين الحق والباطل، وبداية لما يكون بعده من مثله، كما صدق قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾، مع أنه لا يكون بينة وفارقا بين الحق والباطل إلا ما ظهر للناس منه، وهو ما نزل وبلغ إليهم بالفعل، أو كان بسبيل أن يبلغ. فليس الأمر الحكيم الذي يفرق في الليلة المباركة إلا أمر الدين والأحكام الذي سماه في «البقرة» ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾.

وهذه الليلة المباركة هي بعينها ليلة القدر، فهي ليلة من شهر رمضان بلا شك،

كما يصرح به نص آية «البقرة» مع ما ينضم إليه من هذه الآيات. وكل تأويل يخرج عن ذلك فهو بعيد عن معنى النص، بل لا يقبله إلا من يقول: إن الألفاظ العربية لا تدل على معانيها.. ثم الأخبار الصحيحة متضافرة على أنها في شهر رمضان. ولا نعينها من بين لياليه، فقد اختلف فيها الروايات اختلافا عظيما، وكتاب اللَّه لم يعينها، وما ورد في الأحاديث من ذكرها إنما قصد به حث المؤمنين على إحيائها بالعبادة شكراً للَّه تعالى على ما هداهم بهذا الدين الذي ابتدأ اللَّه إفاضته فيهم في أثنائها، ولهم أن يعبدوا اللَّه فيها أفرادا وجماعات، فمن رجح عنده خبر في ليلة أحياها، ومن أراد أن يوافقها على التحقيق فعليه أن يشكر اللَّه بالفراغ إليه بالعبادة في الشهر كله. وهذا هو السر في عدم تعيينها، وتشير إليه آية البقرة، فإنها تجعل الشهر كله ظرفا لنزول القرآن ليذكر المؤمنين نعمة اللَّه عليهم فيه.

فهي ليلة عبادة وخشوع وتذكر لنعمة الحق والدين، فلا تكون ليلة زهو ولهو تتخذ فيها مساجد اللَّه مضامير(١٦٢) للرياء يتسابق إليها المنافقون، ويحدث أنفسهم بالبعد عنها المخلصون، كما جرى عليه عمل المسلمين في هذه الأيام. فإن كل ما حفظوه من ليلة القدر هو أن تكون لهم فيها ساعة سمر يتحدثون فيها بما لا ينظر اللَّه إليه، ويسمعون شيئا من كتاب اللَّه لا ينظرون فيه ولا يعتبرون بمعانيه، بل إن أصغوا إليه فإنما يصغون لنغمة تاليه، ثم يسمعون من الأقوال ما لم يصح خبره ولم يحمد في الآخرين ولا الأولين أثره، ولهم خيالات في ليلة القدر لا تليق بعقول الأطفال فضلاً عن الراشدين من الرجال.

ثم سميت «ليلة القدر»: إما بمعنى ليلة التقدير لأن اللَّه ابتدأ فيها تقدير دينه وتحديد الخطة لنبيه في دعوة الناس إلى ما ينقذهم مما كانوا فيه، وإما بمعنى العظمة والشرف من قولهم: فلان له قدر، أي له شرف وعظمة، لأن اللَّه قد أعلى فيها منزلة نبيه وشرفه وعظمه بالرسالة. وقد جاء بما فيه الإشارة، بل التصريح، بأنها ليلة جليلة بجلالة ما وقع فيها من إنزال القرآن، فقال: ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾: أي وما الذي يعلمك مبلغ شأنها ونباهة أمرها؟ ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾

فكرر ذكرها ثلاث مرات. ثم أتى بالاستفهام الدال على أن شرفها ليس مما تسهل إحاطة العلم به. ثم قال إنها ﴿ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾، لأنه قد مضى على الأمم آلاف من الشهور وهم يتخبطون في ظلمات الضلال. فليلة يسطع فيها نور الهدى خير من ألف شهر من شهورهم الأولى. ولك أن تقف في التفضيل عند النص، وتفوض الأمر في تحديد ما فضلت عليه الليلة بألف شهر إلى اللّٰه تعالى، فهو الذي يعلم سبب ذلك، ولم يبينه لنا. ولك أن تجري الكلام على عادتهم في التخاطب، وذلك في الكتاب كثير، ومنه الاستفهام الواقع في هذه السورة ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾؟ فإنه جار على عادتهم في الخطاب. وإلا فالعليم الخبير لا يقع منه أن يستفهم عن شيء فيكون التحديد بالألف لا مفهوم له، بل الغرض منه التكثير، وأن أقل عدد تفضله هو ألف شهر.

ثم إن درجات فضلها على هذا العدد غير محصورة، فإذا قلت إخفاء الصدقة خير من إظهارها لم تعين درجة الأفضلية، وهي درجات فوق درجات. وقد جاء في الكتاب في واقعة واحدة - هي واقعة بدر - أن اللّٰه أمد المؤمنين بألف من الملائكة أو بثلاثة آلاف أو بخمسة آلاف كما تراه في الأنفال وآل عمران. فالعدد هناك لا مفهوم له كما هو ظاهر، فهي ليلة خير من الدهر إن شاء اللّٰه.

ثم استأنف لبيان بعض مزاياها فقال: ﴿ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴾. يخبر جل شأنه أن أول عهد النبي صلى اللّٰه عليه وسلم بشهود الملائكة، كان في تلك الليلة: تنزلت من عالمها الروحاني الذي لا يحده حد ولا يحيط به مقدار، حتى تمثلت لبصره صلى اللّٰه عليه وسلم.

والروح هو الذي يتمثل له مبلغا للوحي، وهو الذي سمي في القرآن بجبريل. وإنما تظهر الملائكة والروح ﴿ بِإِذْنِ رَبِّهِم ﴾ أي إنما تتجلى الملائكة على تلك النفس الكاملة بعد أن هيأها اللّٰه لقبول تجليها، وليست الملائكة تتجلى لجميع النفوس كما هو معلوم. فذلك فضل اللّٰه يختص به من يشاء، واختصاصه هو إذنه ومشيئته. ثم إن هذا الإذن مبدؤه الأوامر والأحكام لأن اللّٰه يجلي الملائكة على النفوس

لإيحاء ما يريده منها، ولهذا قال: ﴿مِّن كُلِّ أَمْرٍ﴾ أي أن اللَّه يظهر الملائكة والروح لرسله عند كل أمر يريد إبلاغه إلى عباده فيكون الإذن مبتدئا من الأمر على هذا المعنى. والأمر ههنا هو الأمر في قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ فالكلام في الرسالة والأوامر والأحكام لا في شيء آخر سواها، ولهذا قال بعضهم: إن ﴿مِّن﴾ ههنا بمعنى الباء، أي بكل أمر، ولا حاجة إليه لما قلنا. وإنما عبر بالمضارع في قوله ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ﴾ وقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ مع أن المعنى ماض ـ لأن الحديث عن مبدإ نزول القرآن ـ لوجهين: الأول: لاستحضار الماضي لعظمته على نحو ما في قوله: ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ﴾ (البقرة: ٢١٤) فإن المضارع بعد الماضي يزيد الأمر تصويرا.

قال تأبط شرّا:

ألا من مبلغ فتيان فهم	بما لاقيت عند رحى بطان
وأني قد لقيت الغول تهوي	بسهب كالصحيفة صحصحان
فقلت لها: كلانا نضو أين	أخو سفر فخلي لي مكاني
فشدت شدة نحوي فأهوى	لها كفي بمصقول يماني
فأضربها بلا دهش فخرت	صريعا لليدين وللجران[١٦٣]

والشاهد في قوله: فأهوى وقوله فأضربها في حكاية الماضي. والثاني: لأن مبدأ النزول كان فيها، ولكن بقية الكتاب، وما فيه من تفصيل الأوامر والأحكام، كان فيما بعد. فكأنه يشير إلى أن ما ابتدأ فيها يستمر في مستقبل الزمان حتى يكمل الدين.

﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾: أي إنها كانت ليلة سالمة من كل شر وأذى. والإخبار عنها بالسلام نفسه ـ وهو الأمن والسلامة ـ للمبالغة في أنه لم يشبها كدر، بل فرج اللَّه فيها عن نبيه كل كربة، وفتح له فيها سبل الهداية والإرشاد فأناله بذلك ما كان يتطلع إليه الأيام والشهور الطوال.

أما ما يقول الكثير من الناس من أن الليلة المباركة التي يفرق فيها كل أمر حكيم هي ليلة النصف من شعبان، وأن الأمور التي تفرق فيها هي الأرزاق والأعمار، وكذلك ما يقولونه من مثل ذلك في ليلة القدر ـ فهو من الجرأة على الكلام في الغيب بغير حجة قاطعة. وليس من الجائز لنا أن نعتقد بشيء من ذلك ما لم يرد به خبر متواتر عن المعصوم صلى الله عليه وسلم. ومثل ذلك لم يرد لاضطراب الروايات، وضعف أغلبها وكذب الكثير منها، ومثلها لا يصح الأخذ به في باب العقائد. ومثل ذلك يقال في بيت العزة ونزول القرآن فيه جملة واحدة في تلك الليلة، فإنه لا يجوز أن يدخل في عقائد الدين لعدم توافر خبره عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يجوز لنا الأخذ بالظن في عقيدة مثل هذه وإلا كنا من الذين ﴿إن يَتَّبِعُونَ إلاَّ الظَّنَّ﴾ (الأنعام: ١١٦). نعوذ بالله. وقد وقع المسلمون في هذه المصيبة: مصيبة الخلط بين ما يصح الاعتقاد به من غيب الله ويعد من عقائد الدين، وبين ما يظن به للعمل على فضيلة من الفضائل. فاحذر أن تقع فيها مثلهم. والله أعلم.

سورة البينة

مدنية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ① رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ② فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ ③ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ④ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَٰلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ⑤ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ⑥ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ⑦ جَزَاؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾.

هذه السورة مدنية على أرجح الأقوال.

كان الكثير الأغلب من أهل الكتاب من اليهود والنصارى والمشركين من العرب في ظلام من الجهل بما يجب الاعتقاد به والعمل عليه من شرائع أنبيائهم وسلفهم، وذلك لاعتمادهم ـ فيما يعتقدون وما يعملون ـ على تقليد آبائهم.

وقد كان فيمن تقدم منهم من أدخل على الشرائع كثيرا مما ليس منها: إما بسوء الفهم وإما للعناد لإفحام الخصم، وإما باستحسان عقولهم ضروبا من البدع يتوهمونها مؤيدة للدين مفخمة لأمره، وهي من أشد الأشياء ضررا بالدين، ثم جاء من بعدهم يزيد على ما وضعوه إلى أن خفي الحق في ظلام الباطل، ولم يزالوا كذلك إلى أن جاء النبي صلى الله عليه وسلم، فأخذت

صيحته تشق تلك القبور، ويده الكريمة ترفع تلك الستور، فيسري شعاع من ضوء الحق الذي جاء به من خلال تلك الحجب إلى ما وراءها من أعماق الضمائر، فإذا أحسوا ببصيصه فرح به طلاب الحقائق في تلك الظلم، وأزاحوا عن أبصارهم غطاء الشبهة، ومثلوا بين يدي الداعي صَلى اللّه عليه وسلم ملبين دعوته طالبين هدايته.

أما أهل العناد منهم فيقع الزلزال في اعتقادهم، ويضعف حبل تقليدهم، ولكنهم يثبتون في ضلالهم، ويقولون لأنفسهم ولإخوانهم: هذا الذي يقوله الداعي ليس بالشيء الجديد، ولم يترك الأول شيئا للآخر. وجميع ما يدعونا إليه كان معروفا لنا، مذكورا في كتبنا، واردا في أسلافنا، ولو لم يأت به لعرفناه واهتدينا إليه مما عندنا، ولكن ما نحن فيه خير مما يدعو إليه. وينسجون من أوهامهم ما يبيعونه على الجهال، كما هي عادة أمثالهم في كل زمان.

ففي الرد على مزاعم هؤلاء الكافرين الجاحدين الذين يجدون الحق فيعرفونه، ثم يغمضون عيونهم عن النظر إليه، نزلت هذه السورة، فيقول اللّه: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وجحدوا نبوتك بعنادهم بعدما تبينوا الحق منها ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ اليهود والنصارى والصابئين الذين عرفوك وسمعوا أدلتك وشهدوا آياتك- لم يكونوا هم ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أي وثنيي العرب، ﴿مُنفَكِّينَ﴾ عن غفلتهم وجهلهم بالحق، ووقوفهم عندما قلدوا فيه آباءهم، لا يعرفون من الحق شيئا ﴿حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾: أي الحجة القاطعة المثبتة للمدعي، وهي هنا النبي صَلى اللّه عليه وسلم. فمجيئه هو الذي أحدث هذه الرجة فيما رسخ من عقائدهم، وتمكن من عوائدهم، حتى أخذوا يحتجون لعنادهم ومناكرتهم بأنه كان شيئا معروفا لهم يصلون إليه بما كان لديهم، ولكنه ليس بمستحق أن يتبع، فإن ما هم فيه أجمل وأبدع، ومتابعة الآباء فيه أشهى إلى النفوس وأمتع.

تلك البينة التي تعرفهم وجه الحق هي ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ محمد صَلى اللّه عليه وسلم ﴿يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً﴾ هي صحف القرآن وهي «مَطَهَّرَةٌ» من الخلط وحشو

المدلسين، فلهذا تنبعث منها أشعة الحق حتى يعرفه طالبوه ومنكروه معا. و«تلاوتها»: تلاوة ما فيها. تقول حفظت الصحيفة أو حفظت المصحف، والمعنى حفظت ما فيه. والنبي صَلى اللَّه عليه وسلم - وإن كان أُميّا - فقد كان يتلو الكلام المكتوب في تلك الصحف، هذه الصحف ﴿فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ﴾: «القيمة» المستقيمة التي لا عوج فيها. و «استقامة الكتب»: اشتمالها على الحق الذي لا يميل إلى باطل: ﴿لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (فصلت: ٤٢).

و «الكتب التي في صحف القرآن ومصاحفه إما أن تكون هي ما صح من كتب الأولين: كموسى وعيسى وغيرهما، مما حكاه اللَّه في كتابه عنهم، فإنه لم يأت منها إلا بما هو قويم سليم، وقد ترك حكاية ما لبس فيه الملبسون إلا أن يكون ذكره لبيان بطلانه، ولهذا لم يجد الجاحدون لرسالته عليه السلام من أهل الكتاب سبيلاً إلى إنكار الحق، وإنما فضلوا عليه سواه. أو هي سور القرآن، فإن كل سورة كتاب قويم. فصحف القرآن أو صحائفه وأوراق مصحفه تحتوي على سور من القرآن هي ﴿كُتُبٌ قَيِّمَةٌ﴾.

ولما كان لسائل أن يسأل: إذا كان هؤلاء ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ قد انفكوا عن ذلك الظلام المطبق، وبدا لهم من الحق ما عرفوه كما يعرفون أبناءهم، فما بالهم لم يؤمنوا بهذا الحق الذي جاءهم؟ أجاب الحق بأن أهل الكتاب قد جاءتهم البينة والحجة القاطعة على الذي لا يختلف وجهه بما أوحى اللَّه به إلى أنبيائهم، وكان من حقهم أن يسترشدوا بكتبهم في معرفة سبيله حتى لا ينحرفوا عنه، فإذا عرض لأحدهم شبهة رجع في كشفها إلى العارف بمعاني الكتب، ثم كان عليهم أن يحرصوا على تعلم معانيها وفهم أساليبها ويحافظوا عليها حتى لا يضللهم فيها مضلل. لكن هذه البينة لم تفدهم شيئا، فإنهم اختلفوا في التأويل، وتفرقوا في المذاهب، حتى صار أهل كل مذهب يبطل ما عند أهل المذهب الآخر، وكان ذلك بغيا منهم، واستمرارا في المراء، وإصرارا على ما قاد

إليه الهوى. وهذا هو قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلاَّ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ على ألسنة أنبيائهم.

فهكذا كان شأنهم في النبي صَلى اللَّه عليه وسلم: جحدوا بينته ـ كما جحدو بينة أنبيائهم ـ بتفرقهم فيها، وبعدهم بالتفرق عن حقيقتها. فإن كان هذا شأن أهل الكتاب في بينتهم وبينتنا، فما ظنك بالمشركين، وهم أعرق في الجهالة، وأسلس قياداً للهوى منهم؟!

يقول اللَّه عن أهل الكتاب: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾. والواو في قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ إلخ للحال. ومعنى ﴿أُمِرُوا﴾: أي بلغت إليهم أوامر، ووضعت لهم شرائع وأحكام.

و﴿الدِّينَ﴾ هو إذعان النفس لإلهها مع الخضوع له وامتثال أوامره فيما يطلب منها، و «إخلاص الدين للَّه» تنقيته من أن يشركه فيه شيء بلا واسطة، ولا مال، ولا كرامة، ولا جاه. و «الحنفاء»: جمع حنيف، وهو من يتبع إبراهيم عليه السلام أو من يكون على مثاله. والأصل في معنى الحنيف المائل المنحرف.

ولما كان الناس في زمن إبراهيم على وثنية واحدة، وفارقهم إبراهيم إلى التوحيد وحده قيل فيه: حنيف، أي مائل عن الناس كافة.

ولما كان العرب قبل النبوة يزعمون أنهم على دين إبراهيم لقبوا بالحنفاء، مع ما خلطوا في دينهم، وأدخلوا عليه من عقائد الوثنية وعوائدها، وخفي هذا على كثير من الناس فظنوا أن الحنيف معناه الوثني، وليس الأمر كما يظنون.

و «إقامة الصلاة»: الإتيان بها لإحضار القلب هيبة المعبود وترويضه بالخشوع، لا أن تكون مجرد حركات ظاهرة، فإن ذلك ليس من الصلاة في شيء البتة. و «إيتاء الزكاة»: صرفها في مصارفها التي عينها اللَّه. وهذا هو دين الكتب القيمة أو دين الأمة القيمة المستقيمة.

ومعنى الآية: إن أهل الكتاب قد افترقوا، ولعنت كل فرقة أختها، وكان افتراقهم في العقائد والأحكام وفروع الشريعة، مع أنهم لم يؤمروا ولم توضع لهم تلك الأحكام إلا لأجل أن يعبدوا اللَّه، ويخلصوا له عقائدهم وأعمالهم، فلا يأخذونها إلا عنه مباشرة لا يقلدون فيها أبا ولا رئيسا، وإنما يحصلون من العلم ما يؤهلهم لفهمها، مائلين في ذلك عما عليه أهل الضلال من الأمم الأخرى، وأن يخشعوا للَّه في صلاتهم، وأن يصلوا عباد اللَّه بزكاتهم. فإذا كان هذا هو الأصل الذي يرجع إليه في الأوامر، فما كان عليهم إلا أن يجعلوه نصب أعينهم، فيردوا إليه كل ما يعرض لهم من المسائل، ويحلوا به كل ما يعترض أمامهم من المشكلات. ومتى تحكم الإخلاص في الأنفس تسلط الإنصاف عليها فسادت فيها الوحدة، ولم تطرق طرقها الفرقة.

هذا ما نعاه اللَّه من حال أهل الكتاب. فما نقول في حالنا؟ أفما ينعاه كتابنا الشاهد علينا بسوء أعمالنا في افتراقنا في الدين، وأن صرنا فيه شيعا، وملأناه محدثات وبدعاً؟!

بهذا الذي تقدم عرفت أن الذين كفروا هم الذين أنكروا رسالة النبي صَلى اللَّه عليه وسلم عند دعوتهم إلى قبول ما جاء به، وأن ﴿ مِنْ ﴾ في قوله: ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ للتبعيض، وأن معنى لم يكونوا ﴿ مُنفَكِّينَ ﴾، أي لم يكن وجه الحق لينكشف لهم فيقع الزلزال في عقائدهم: فينفكوا عن الغفلة المحضة التي كانوا فيها ﴿ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴾.

ويجوز أن يكون المراد من ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ - واللَّه أعلم - أولئك الذين جحدوا شيئا من دين اللَّه تعالى عندما جاءهم، ولم ينظروا في دليله، أو أعرضوا عنه - بعدما عرفوا دليله - سواء كانوا من مشركي العرب أو ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾، وإن آمنوا بعد ذلك وصدقوا. فأراد اللَّه أن يذكر منته على من آمن من هؤلاء، فبيّن أن ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ - أي جحدوا ما أوجب اللَّه على عباده أن يعتقدوه عنه من صفاته وشرائعه ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ ومشركي العرب - لم يكونوا براجعين عن كفرهم وجحودهم

هذا حتى يأتيهم الرسول فيبين لهم بطلان ما كانوا عليه من الكفر فيؤمنوا. فما أعظم فضل اللّه عليهم في إرسال رسوله إليهم!

وهذا وجه آخر غير الذي قدمناه في معنى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وانفكاكهم. وبذلك أو هذا ظهر معنى ﴿حَتَّىٰ﴾، وبطل جميع ما يهذي به كثير من المفسرين الذين أضلهم التقليد عن الرأي السديد، فصعبوا من القرآن سهله، وحرموا من فهمه أهله.

﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾: هي دار العذاب في الآخرة، وهي نار يجب علينا الإيمان بها، والتصديق بأن العذاب فيها أشد من العذاب في نار الدنيا، كما يجب علينا ألاّ نبحث في حقيقتها، ولا بم تتقد، ولا أين يكون موضعها، فذلك مما لا يمكن لعقولنا أن تصل إليه، وليس بمحال عقلي حتى نحتاج فيه إلى تأويل. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾: أي لا يخرجون منها أبدا. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ هؤلاء الذين كفروا وجحدوا الحق، بعدما عرضت عليهم حجته، وظهرت لهم حقيقته. ﴿هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾: أي شر الخليقة. أي هم أقبح وأسوأ ما خلق اللّه حالاً لأن منكر الحق بعد معرفته، وقيام الدليل عليه، منكر في الحقيقة لعقل نفسه، مهلك لروحه، جالب الهلاك إلى غيره. ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هم الذين سطع لهم نور الدليل، فاهتدوا به، وأذعنوا لـما دل عليه، فصدقوا من جاء به، وهو النبي صَلى اللّه عليه وسلم ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ لأن إذعانهم الصحيح، ووجدانهم لذة معرفة الحق ملَّكت الحق قيادهم فعملوا الأعمال الصالحة: من بذل النفس في سبيل الجهاد للحق، وبذل المال في أعمال البر مع القيام بفرائض العبادات والإخلاص في سائر ضروب المعاملات. ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾: أي هؤلاء المؤمنون الصالحون المحسنون هم أفضل الخليقة، لأنهم بمتابعة الحق - عند معرفته بالدليل القائم عليه - قد حققوا لأنفسهم معنى الانسانية التي شرفهم اللّه بها، وبالعمل الصالح قد حفظوا نظام الفضيلة الذي جعله اللّه قوام الوجود الإنساني، وهدوا غيرهم حسن الأسوة إلى مثل ما هدوا إليه من الخير والسعادة، فمن يكون أفضل منهم؟!

﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ﴾ : الجنات هي مغارس الأشجار النضرة. و«العدن» : الإقامة ، و ﴿ الأَنْهَارُ﴾ : جمع نهر ، وهو جدول الماء العظيم.

والمراد منها ههنا دار النعيم في الحياة الآخرة ، وهي كذلك مما يجب علينا الاعتقاد به ، وأن النعيم واللذة فيها أكمل وأوفر من جميع لذائذ الدنيا ، وأنها «دار خلد» : أي أن من دخلها من أهلها لا يخرج منها أبدا . وهو معنى ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ . ولا يجوز لنا البحث في حقيقتها ولا أين موضعها ، ولا كيفية التمتع فيها ، فإن ذلك لا يعلمه إلا اللَّه . ﴿ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴾ لأنهم لم يخرجوا عن حدود شريعته ، ولم يهملوا العمل بسنته . و«رضا اللَّه» : تفضله وإحسانه . ﴿ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ لأنهم يحمدون صنيعه فيهم ، وإحسانه إليهم بسعادة الدارين . فإنهم - بحسن يقينهم - يرتاحون إلى امتثال ما يأمر به في الدنيا ، فهم راضون عنه . ثم إذا ذهبوا إلى نعيم الآخرة وجدوا من فضل اللَّه ما لا محل للسخط معه ، فهم راضون عن اللَّه في كل حال . ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ : أي هذا الجزاء الحسن ، وهذا الرضا ، إنما هو لمن كان قلبه بيتاً لخشية ربه والخوف منه .

أراد بهذه الكلمة الرفيعة الاحتياط لدفع سوء الفهم الذي وقع ، ولا يزال يقع فيه العامة من الناس ، بل الخاصة كذلك ، وهو أن مجرد الاعتقاد بالوراثة ، وتقليد الأبوين ، ومعرفة ظواهر بعض الأحكام ، وأداء بعض بعض العبادات : كحركات الصلاة ، وإمساك الصوم . . مجرد هذا يكفي في نيل ما أعد اللَّه من الجزاء للذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وإن كانت قلوبهم حشوها الحسد والحقد والكبرياء والرياء ، وأفواههم ملؤها الكذب والنميمة والافتراء ، وتهز أعطافهم رياح العجب والخيلاء ، وسرائرهم مسكن العبودية والرق للأمراء - بل ولمن دون الأمراء - خالية من أقل مراتب الخشوع والإخلاص لرب الأرض والسماء ! كلا . . لا ينالون حسن الجزاء . فإن خشية ربهم لم تحل قلوبهم ، ولهذا لم تهذب من نفوسهم ، ولا يكون ذلك الجزاء إلا ﴿ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ ، وأشعر خوفه قلبه . . واللَّه أعلم .

سورة الزلزلة

مدنية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۝١ وَأَخْرَجَتِ الأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۝٢ وَقَالَ الإِنسَانُ مَا لَهَا ۝٣ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۝٤ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝٥ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ۝٦ فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.

سورة «الزلزلة» من السور المدنية. وهي سورة إرهاب وترغيب. قيل: إنها نزلت لإزالة ما وقع في نفوس كثير من المؤمنين من أن الخير القليل لا ينظر اللَّه إليه، ولا يجازي عليه. وكذلك الصغائر من الذنوب ليست بشيء يلام عليه: كالكذبة والنظرة ونحو ذلك. فأزال شبهتهم وكشف عنهم وهمهم، وعرفهم أن لا شيء من عمل الإنسان يفوته: فالخير يجازي بالخير مهما صغر، والشر يلقى جزاءه من الشر مهما نزر.

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾: أي أصاب الأرض ذلك الزلزال الشديد والاهتزاز الرائع المدهش. وهو كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (الحج: ١). ﴿وَأَخْرَجَتِ الأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾: أي أنها - لشدة الزلزال والاضطراب - تشققت وثار باطنها، فقذفت بما في جوفها من الأثقال: من كنوز ودفائن وأموات وغير ذلك مما يكون في باطن الأرض.

ومثاله المشهور ما يرى الآن في الأرض التي فيها البراكين - جبال النار - فإن الزلزال يحدث والأرض تنشق وتقذف بما فيها من نيران ومعادن ومياه ونحو

ذلك، وهو كقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الأَرْضُ مُدَّتْ ۝ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ (الانشقاق: ٣، ٤).

﴿ وَقَالَ الإِنسَانُ مَا لَهَا ﴾: من يكون من الإنسان شاهدا لهذا الزلزال يجده مخالفا في الشدة لجميع ما سبقه من أمثاله، ولا يجد من عقله ما يهديه إلى معرفة سببه ويصيبه الدهش. فيقول: ما لهذه الأرض؟! وما الذي وقع لها فوق ما جرت به العادة؟ ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾: ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ بدل من ﴿ إِذَا ﴾ أي في ذلك الوقت - وقت الزلزال - تحدثك الأرض أحاديثها. وتحديث الأرض تمثيل، كما قال الطبري وجماعة غيره، أي أن حالها وما يقع فيها من الانقلاب، وما لم يعهد من الخراب يعلم السائل ويفهمه الخبر، وأن ما يراه لم يكن لسبب من الأسباب التي وضعتها السنة الإلهية، حال استقرار نظام الكون، بل ذلك ﴿ بِـ ﴾ سبب ﴿ أَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴾. يقال ﴿ أَوْحَىٰ ﴾ له وإليه ووحي له وإليه، والمعنى واحد.

أي أن ما يكون للأرض يومئذ إنما هو بأمر إلهي خاص. قال لها: كوني خرابا، كما قال لها - عند إيجادها - كوني أرضا. فهذا أمر من الأوامر التكوينية التي هي كن، فيكون ما صدر به أمر كن.

والأوامر التكوينية عبارة عن تعلق القدرة الإلهية بما هو أثر لها. وكثيرا ما تكون الأوامر الإلهية التكوينية بأسباب: كتكوين الإنسان والحيوان والنبات، فإن كل كائن منها إنما كان بتكوين اللّه. وقوله له: ﴿ كُن فَيَكُونُ ﴾ (يس: ٨٢). ولكنه وضع لذلك أسبابا من التناسل والتوالد، ولا مانع من أن يكون خراب الأرض في آخر عمرها بسبب من الأسباب التي تهدم بناءها وتجعلها هباء منثورا. ومعنى اختصاصه هذه الحالة باسم الوحي، لأنها تأتي على خلاف ما عهد من أول نشأة الأرض.

﴿ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴾: يوم يقع ذلك الخراب العظيم لهذا العالم الأرضي، وتبدل الأرض غير الأرض - كما جاء في الآية الأخرى - يظهر

ذلك الكون الجديد: كون ذلك اليوم الآخر والحياة الأخرى، فـ ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ - بعد بعثهم - ﴿أَشْتَاتًا﴾ متفرقين مختلفين. يقال: «صدر عن المدينة»، أي سافر منها. أي يذهب الناس على اختلافهم: شقيهم و سعيدهم، محسنهم ومسيئهم، ﴿لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾. يروا - بضم الياء - أي ليريهم اللّٰه جزاء أعمالهم. يقال: عاش فلان حتى رأى عمله، أي جنى ثمرة ما قدم. وفي قراءة «ليروا». بفتح الياء - أي ليبصروا بأنفسهم أعمالهم، أي ما أعد لهم جزاء عليها. ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾. «الذرة»: النملة الصغيرة. وهي مثل في الصغر. وقيل: «الذر» هو الهباء الذي يرى في ضوء الشمس إذا دخلت من نافذة. «ومثقال الذرة» وزنها، أي من يعمل من الخير أدنى عمل وأصغره فإنه يراه ويجد جزاءه: لا فرق في ذلك بين المؤمن والكافر. غاية الأمر أن حسنات الكفار الجاحدين لا تصل بهم إلى أن تخلصهم من عذاب الكفر، فهم به خالدون في الشقاء.

والآيات التي تنطق بحبوط أعمال الكفار وأنها لا تنفعهم، معناها هو ما ذكرنا. أي أن عملاً من أعمالهم لا ينجيهم من عذاب الكفر وإن خفف عنهم بعض العذاب الذي كان يرتقبهم على بقية السيئات الأخرى. أما عذاب الكفر نفسه فلا يخفف عنهم منه شيء، كيف لا؟ واللّٰه جل شأنه يقول: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء: ٤٧). فقوله: ﴿فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ أصرح قول في أن الكافر والمؤمن في ذلك سواء، وأن كلاً يوفى يوم القيامة جزاءه.

وقد ورد أن حاتما يخفف عنه لكرمه، وأن أبا لهب يخفف عنه لسروره بولادة النبي صَلى اللّٰه عليه وسلم. وما نقله بعضهم من الإجماع على أن الكافر لا تنفعه في الآخرة حسنة، ولا يخفف عنه عذاب سيئة ما، لا أصل له. فقد قال بما قلناه كثير من أئمة السلف رضي اللّٰه عنهم.

على أن كلمة الإجماع كثيرا ما يتخذها الجهلاء السفهاء آلة لقتل روح الدين، وحجرا يلقمونه أفواه المتكلمين، وهم لا يعرفون للإجماع الذي تقوم به الحجة

معنى. فبئس ما يصنعون! ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾، لا فرق في ذلك بين المؤمن والكافر. فالمؤمنون يرون جزاء ما عملوا من شر إذا لم يكونوا تابوا عنه، وليس الجزاء منحصرا في العقاب في دار العذاب: فمنه ما يكون كذلك، وهو الجزاء على الكبائر وترك الفرائض إذا لم تمحها التوبة الصحيحة، ومنه ما يكون بنقص في درجة الكرامة: كجزاء الصغائر، فإنها - وإن لم تدخلك النار - ولكنها تريك منزلتك أحط من منزلة من تنزه عنها. وهذا شر تراه يقابل الشر الذي صنعته. والله أعلم.

سورة العاديات

مكية وآياتها إحدى عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا (١) فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا (٢) فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا (٣) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا (٤) فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا (٥) إِنَّ الإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (٦) وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ (٧) وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (٨) أَفَلا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ (٩) وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾.

﴿ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴾. ﴿ وَالْعَادِيَاتِ ﴾: جمع عادية، من العدو، وهو الجري. و«الضبح»: صوت الخيل عند جريها.

يقسم جل شأنه بالخيل التي تعدو وتجري، وهي من شدة الجري تضبح ضبحا، ويسمع لها زفير شديد.

﴿ فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ﴾: «الموريات»: جمع مورية من الإيراء، وهو إخراج النار بنحو الزناد. و«القدح»: هو الضرب لإخراج النار، كضرب الزناد بالحجر.

يذكر سبحانه وصفا من أوصاف الخيل العاديات يحصل لها عند العدو، ولذلك رتبه بالفاء وهو ما يكون من إخراجها النار بحوافرها في أثناء الجري. أي يقسم بالعاديات التي يتطاير الشرر من حوافرها عند عدوها وهي تقدح بحوافرها الأرض قدحا.

﴿ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ﴾: «المغيرات»: جمع مغيرة، من أغار على العدو إذا

هجم عليه ليقتله أو يأسره أو يستلب ماله. وهو وصف عرض للخيل من الغاية التي أُجريت لها، أي أنها تعدو ويشتد عدوها حتى يخرج الشرر من حوافرها لنهجم على عدو وقت الصباح - وهو وقت المفاجأة - لأخذ العدو وهو على غير أهبة.

﴿فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا﴾. «الإثارة»: التهييج وتحريك الغبار. و«النقع»: الغبار. والفعل معطوف على وصف المغيرات، لأنه في معنى الفعل: كأنه قال فاللاتي أغرن صبحا فأثرن في وقت الصبح غبارا لشدة عدوهن.

﴿فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾. أي فتوسطن ودخلن في وسط جمع من الأعداء ففرقته وشتته.

أقسم بالخيل متصفة بصفاتها التي ذكرها، آتية بالأعمال التي سردها، لينوه بشأنها ويعلي من قدرها في نفوس المؤمنين أهل العمل والجد ليعنوا بقنيتها وتدريبها على الكر والفر وليحملهم أنفسهم على العناية بالفروسية والتدريب على ركوب الخيل والإغارة بها ليكون كل واحد منهم مستعداً في أي وقت كان لأن يكون جزءا من قوة الأمة إذا اضطرت إلى صد عدو، أو بعثها باعث على كسر شوكته.

وكان في هذه الآيات القارعات، وفي تخصيص الخيل بالذكر في قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (الأنفال: ٦٠).، وفيما ورد من الأحاديث التي لا تكاد تحصر، ما يحمل كل فرد من رجال المسلمين على أن يكون في مقدمة فرسان الأرض مهارة في ركوب الخيل، ويبعث القادرين منهم على قنية الخيل على التنافس في عقائلها، وأن يكون فن السباق عندهم يسبق بقية الفنون إيقانا.

أفليس من أعجب العجب أن ترى أمما هذا كتابها قد أهملت شأن الخيل والفروسية إلى أن صار يشار إلى راكبها بينهم بالهزؤ والسخرية، وأخذت كرام الخيل تهجر بلادهم إلى بلاد أُخرى؟!

أليس من أغرب ما يستغرب أن أناسا يزعمون أن هذا الكتاب كتابهم، يكون طلاب العلوم الدينية منهم أشد الناس رهبة من ركوب الخيل، وأبعدهم عن صفات الرجولة، حتى وقع من أحد أساتذتهم المشار إليهم بالبنان - عندما كنت أكلمه في منافع بعض العلوم وفوائدها في علم الدين - أن قال: «إذا كان كل ما يفيد في الدين نعلمه لطلبة العلم كان علينا إذن أن نعلمهم ركوب الخيل»؟!

يقول ذلك ليفحمني، وتقوم به الحجة علي، كأن تعليم ركوب الخيل مما لا يليق، ولا ينبغي لطلبة العلم. وهم يقولون إن العلماء ورثة الأنبياء. فهل هذه الأعمال وهذه العقائد تتفق مع الإيمان بهذا الكتاب؟ أنصف ثم احكم.

يقسم اللّه بالخيل صاحبة تلك الصفات التي رفع ذكرها ليؤيد الخبر الذي جاء في قوله: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ «الكنود»: هو الكفور. يقال: كند النعمة، كفرها ولم يشكرها. وروي عن النبي صلى اللّه عليه وسلم: «الكنود الذي يأكل وحده ويضرب عبده ويمنع رفده». كأنه بذلك لا يعطي مما أنعم اللّه به عليه، ولا يرأف بعباد اللّه كما رأف اللّه به، فهو كافر بنعمة ربه.

غير أن الآية عامة، والمراد منها ذكر حالة من حالات الإنسان التي تلازمه في أغلب أفراده، إلا الذين يروضون أنفسهم على الفضائل. وهي حقيقة لا ريب فيها لأن في طبع الإنسان أن يستغرق فيما حضره فيصعب عليه أن يجعل نصب عينيه شيئاً من ماضيه، أو مما عساه يستقبله، فتحيط به الغفلة. فهو إذا غمرته من اللّه نعمة غمرته بها غفلة، وأدخلت إلى قلبه ضرباً من قسوة، وأحدثت في طبعه شوباً من جفوة.

وأكد اللّه هذا الخبر لزعم كثير من أهل الكنود أنهم شاكرون، فأكد لهم الخبر ليرجعوا إلى أنفسهم، ويمتحنوا أعمالهم ليتبين لهم أن الغرور هو الذي غشهم في معرفة حالهم، فيفزعوا إلى اللّه بالشكر، ولا يكون الشكر إلا بالبذل في الحق الذي يبقى أثره، ويجمل عند العقلاء ذكره. ثم يزيد الأمر تأكيدا بقوله: ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾! أي وإن الإنسان لشهيد على كنوده وكفره لنعمة ربه، لأنه يفخر بالقسوة

على من دونه وبقوة الحيلة على من فوقه، وبكثرة ما في يده من المال مع الحذق في توفيره، وقلما يفتخر بالرحمة وكثرة البذل والحذق في اختيار المواضع - اللهم إلا أن يريد غشا للسامع - وفي ذلك كله شهادة على نفسه بالكنود، لأن ما يفتخر به ليس من حق شكر النعمة، بل من آيات كفرها.

﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ الخير: هو المال مثله في قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ (البقرة: ١٨٠). وزعم عكرمة أن الخير - حيث وقع في القرآن - هو المال. وليس يصح في بعض المواضع. و«الشديد»: القوي. ويقال: هو شديد لهذا الأمر، وقوي له، إذا كان مطيقا له قادرا على ضبطه. قال ذلك الزمخشري[١٦٤].

وأطلق «الحب»، وأراد به الكسب، لأن كسب شيء والسعي في تحصيله إنما يكون كما ينبغي إذا كان منشؤه حبه. فقوة الإنسان واقتداره على تحصيل المال وتوفيره إنما جاءت له من شدة محبته له، لهذا جعل الشدة وقوة الاحتمال لحب المال، وهي في الحقيقة لكسبه. لكن إذا عرض له سبيل لفعل ما هو خير على الحقيقة، والنهوض بأمر مما طلبه اللّٰه منه، تراه يضعف وتتضاءل قوته حتى لا يستطيع أن يخطو خطوة في ذلك السبيل إلا من رحم ربك. وقد فسر الشديد بالبخيل. والمعنى على ذلك: وإنه لبخيل شحيح بسبب حبه للمال.

﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۝٩ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾. «بعثرة ما في القبور»: إخراج موتاها منها. و«تحصيل ما في الصدر»: إظهاره وإبرازه، بحيث لا يبقى سبيل إلى إخفائه. ومفعول ﴿يَعْلَمُ﴾ محذوف، حذف لتجول الفكرة في استحضاره، ولو ذكر فربما مر على اللسان دون الالتفاف إليه. أما وقد حذف فلا تجد النفس محيصا عن البحث عنه حتى يتم الكلام ويفهم. وقد دل عليه ببعثرة ﴿مَا فِي الْقُبُورِ﴾ وتحصيل ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾. أي أفلا يعلم الكنود الحريص ما يكون حاله في الحياة الأخرى يوم تكشف السرائر؟ أفلا يعلم ظهور ما كان يخفى من قسوة وتحيل؟ أفلا يعلم أنه سيحاسب عليه؟ أفلا يعلم أنه سيوفى جزاء ما كفر نعمة ربه؟!

﴿ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾ . إن اللّٰه خبير بهم يومئذ ـ وفي هذا اليوم كذلك ـ ولكنه كنى عن مجازاتهم على ما كسبوا بالخبرة بهم . كما تقول في تهديد شخص أو وعيده سأعرف لك عملك هذا مع أنك تعرفه الآن قطعا . وإنما عرفانه الآتي هو ظهور أثر المعرفة ، كما قال تعالى : ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ (آل عمران : ١٨١)، مع أن الكتب حاصل منه الآن، واللّٰه أعلم .

سورة القارعة

مكية وآياتها إحدى عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْقَارِعَةُ ۝١ مَا الْقَارِعَةُ ۝٢ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ۝٣ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۝٤ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ ۝٥ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝٦ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۝٧ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝٨ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۝٩ وَمَا أَدْرَاكَ مَاهِيَهْ ۝١٠ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴾.

﴿ الْقَارِعَةُ ﴾ اسم من أسماء القيامة: كالحاقة والصاخة والطامة والغاشية. وهي قارعة لأنها تقرع القلوب بهولها. ﴿ مَا الْقَارِعَةُ ﴾؟ استفهام عن حقيقتها قصد به تهويل أمرها، كأنها ـ لشدة ما يكون فيها، مما تفزع له النفوس، وتدهش له العقول ـ يصعب تصورها. ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴾ أي: أي شيء يعرفك بها؟ زيادة في تعظيم تلك الحادثة العظيمة كأن لا شيء يحيط بها ويفيدك برسمها. ثم أخذ يعرفها بزمانها وما يحدث للناس فيه، فقال: ﴿ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴾ «الفراش»: هو ذلك الطير الذي تراه يترامى على ضوء السراج ليلاً. وهو مثل في الحيرة والجهل بالعاقبة. والناس من هول ذلك اليوم يكونون منتشرين حيارى هائمين لا يدرون ماذا يصنعون، ولا ما يصنع بهم، وقال في آية أُخرى: ﴿ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ﴾ (القمر: ٧).

﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ ﴾ «العهن»: هو الصوف. و «المنفوش»: الذي

نفشته بيدك أو بآلة أُخرى ففرقت شعراته بعضها عن بعض، فهو على حاله يطير مع أضعف ريح. و «الجبال» لتفتتها وتفرق أجزائها، لم تبق لها إلا صورة الصوف المنفوش لا تلبث أن تتطاير وتذهب.

ومن المعلوم أن ذلك هو اليوم الذي تبتدئ فيه الحياة الآخرة، وفيها تعرف مقادير الأعمال وما تستحقه من الجزاء ﴿ فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝٦ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ﴾. ثقل ميزانك: أي كان لك قدر وقيمة، كأنك إذا وضعت في كفة ميزان كان لها بك رجحان.

وإنما يكون المقدار والقيمة لأهل الأعمال الصالحة والفضائل الراجحة، فهؤلاء يجزون بالنعيم الدائم. ولا ريب في أن معيشتهم فيه تكون معيشة تمتع ولذة وهي التي تسمى العيشة الراضية الهنيئة.

﴿ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝٨ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴾. «خفت موازينك»: سقطت قيمتك، فكأنك لست بشيء حتى ولو وضعت في كفة ميزان لم ترجح بك عن أُختها.

ومن كان في هذه الحياة الدنيا كثير الشر قليل الخير، لم يبلغ بنفسه منازل الإخلاص للّه في القول والعمل، ولم يرتفع بها عن دنايا الأمور وسفاسفها، ولم ينزل عقله عن الإشراك، ولم يطهر قلبه عن رذائل الأخلاق، فذلك كان في الناس أخا للعدم والفناء! فماذا يكون في الآخرة؟ لا ريب فى أنه لا يكون شيئا. فلا وزن له، ولا ترجح به كفة ميزان لو وضع فيها. وهذا المعنى قد صرح به في القرآن في قوله تعالى في سورة الكهف: ﴿ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ﴾ (الكهف: ١٠٥). وبهذا صح نسبة الثقل والخفة إلى الموازنين بأجمعها.

أما لو كان المعنى على ما قالوه فهو ما لا تدل عليه العبارة، وكان من حق التعبير: من رجحت كفة أعماله، أو خفت كفة أعماله. فإذا أرادوا إرجاع لفظ الآية إلى ما فهموه احتاجوا إلى تأويل كثير كما هو ظاهر. وتقدير الله الأعمال وما

تستحقه من الجزاء في ذلك اليوم، إنما يكون على حسب ما يعلم لا على طريقة ما نعلم. فعلينا أن نفوض الأمر فيه إليه سبحانه مع الإيمان به.

ومن عجيب ما قاله بعض المفسرين: «إنه ميزان بلسان وكفتين كأطباق السموات والأرض، ولا يعلم ماهيته إلا اللّه»! فماذا بقي من ماهيته بعد لسانه وكفتيه حتى يفوض العلم فيه إلى اللّه؟ والكلام فيه جراءة على غيب اللّه بغير نص صريح متواتر عن المعصوم، ولم يرد في الكتاب إلا كلمة الميزان. وقد عرفت ما يمكننا أن نفهم منها لننتفع بما نعتقد، وماعدا ذلك فعلمه إلى اللّه سبحانه.

وقد قالوا: إن منكر الميزان بالمعنى المعروف لا يكفر، خصوصا إذا كان القائل به يحدد له لسانا وكفتين! مع أن البشر قد اخترعوا من الموازين ما هو أتقن من ذلك وأضبط وأوفى ببيان الموزون. . . أفيأبى الحكيم الخبير إلا استعمال ذلك الميزان الخشن الناقص الذي هدى العلم عقول البشر إلى ما هو أدق منه ؟! أيأبى عالم الغيب والشهادة أن يستعمل في وزن المعاني في وزن المعاني والمعقولات إلا ذلك الميزان الذي اخترعه بعض البشر قبل أن يبلغ بهم العلم ما بلغ بأهل العصر الحاضر وما سيبلغ بأهل العصور المقبلة؟!

على أن جميع ما اخترع البشر وما يخترعون - مهما دق ولطف - إنما هو معيار للأثقال الجسمانية والأوزان المحسوسة. وهل يكون الأليق بالمقام الإلهي أن يكون ميزان المعاني المعقولة لديه أسمى وأعلى من أن يكون على نمط ما يستعمله البشر مهما ارتقت المعارف وسمت بهم العلوم؟

وهل يليق بمن يخاف مقام ربه أن يجرؤ على القول بوجوب الاعتقاد بأن الميزان الذي تستعمله القبائل التي لم تزل في مهد الإنسانية الأولى: ميزان ضعفاء العقول، قصار الأنظار الذين لا يعرفون قيمة للإيمان بالغيب ولا لحياء العقل من اللّه، وإطراقه عن أن ينظر إلى ما تشامخ من غيوب اللّه تعالى علمه وتعاظمت قدرته؟

عليك أيها المؤمن المطمئن إلى ما يخبر اللّه به أن توقن أن اللّه يزن الأعمال ويميز

لكل عمل مقداره. ولا تسل كيف يزن، ولا كيف يقدر، فهو أعلم بغيبه. والله يعلم وأنتم لا تعلمون.

﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾: أي مرجعه الذي يأوي إليه - كما يأوي الولد إلى أمه - ﴿هَاوِيَةٌ﴾: أي مهواة سحيقة يهوى فيها. وسميت هاوية مع أنها يهوى فيها، كما سميت العيشة راضية مع أنها يرضى بها. ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَاهِيَهْ﴾؟ أي: ما الذي يخبرك بما هي تلك الهاوية، وأي شيء تكون؟ ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾: هي نار ملتهبة يهوى فيها ليلقى جزاء ما قدم من عمل. والله أعلم.

سورة التكاثر

مكية وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ (١) حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلاَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلاَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤) كَلاَّ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ .

﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ . ألهاه يلهيه : أي شغله حتى صرف ذهنه عن سوى ما التهى به . وإذا ألهيت بشيء ، فأنت به غافل عما سواه . و ﴿ التَّكَاثُرُ ﴾ : هو التباهي بالكثرة . يقول كل للآخر : أنا أكثر منك ولدا . أنا أكثر منك مالاً ، أنا أكثر منك رجال حرب وضرب ، وما يشبه ذلك من ضروب التفاخر .

يقول قد شغلكم التفاخر والتباهي بكثرة الأنصار أو الأشياع ، وصرفكم ذلك عن الجد في العمل . فكنتم في لهو بالقول عن الفعل ، وفي غفلة بالغرور والإعجاب بالآباء والأعوان عن صرف القوى في القيام بما فرض عليكم من الأعمال لأنفسكم وأهلكم ودينكم ، واستمر بكم ذلك ﴿ حَتَّىٰ زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴾ . أي حتى هلكتم وصرتم من أهل القبور . . انتهيتم إلى هذه الغاية وأنتم تظنون أنكم فائزون .

﴿ كَلاَّ ﴾ ارتدعوا عن مثل هذا الظن الباطل ، فإنه لا فوز بالتكاثر ، وإنما الفوز بحقيقة التناصر والتضافر على الحق ، و ﴿ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ مصيركم إذا استمر بكم

هذا التفاخر بالباطل بدون عمل صحيح ينفعكم فيما يطالبكم به المجد الصادق والأوامر الإلهية.

ولما كانت عواقب اللهو إنما تأتي بعد إمهال من اللَّه وطول مدة في الأغلب، عبر بـ ﴿ سَوْفَ ﴾. . ولما كانت الغفلة شديدة، وتمكن اللهو في النفوس قد وضع على القلوب حجاباً كثيفاً يحول دون البصائر والمصائر، أعاد الخبر للتأكد بقوله: ﴿ ثُمَّ كَلاَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾. وأتى بحرف العطف، ﴿ ثُمَّ ﴾ - مع أن الجمل المؤكدة لا توصل بحروف العطف - ليفيدك أنه خبر جديد بمعناه جيء به بعد الخبر الأول لا مجرد إعادة لفظ.

وقد يكون معنى التكاثر التغالب في الكثرة، أي طلب واحد يكون أكثر من الآخر مالاً أو رجالاً، والسعي إلى ذلك لمجرد المغالبة لا يبغي الساعي في سعيه إلا أن يكون ماله أكثر من مال الآخر، وأن يكون عضده أقوى من عضده لينال بذلك لذة التعلي والظهور بالقوة كما هو شأن الجمهور الأغلب من طلاب الثروة والقوة. ولا ينظر الدائب منهم في عمله إلى تلك الغاية الرفيعة: غاية البذل مما يكسب في سبل الخير أو النهوض بالقوة إلى نصرة الحق وحمل المبطلين على معرفته والتوجه إليه، ثم المحافظة بعد ذلك عليه. وهو معنى مقبول ذهب إليه بعض المفسرين وهو يتفق كل الاتفاق مع ما يفهم من لفظ ﴿ أَلْهَاكُمُ ﴾ فإن الذي يلهي الناس عن الحق في كل حال ويصرف وجوههم عنه إلى الباطل، هو طمع كل واحد منهم في أن يكون أكثر من الآخر مالاً أو عدد رجال ليعلوا عليه ويستخدمه لسلطانه بقدر ما يدخل في إمكانه. أما التفاخر بالأقوال فإنما يلهيهم في بعض الأحوال.

جرت سنة الغافلين إذا نبهوا والذاهلين إذا ذكروا بعواقب ما هم فيه أن يحدثوا أنفسهم بأنهم يعلمون ذلك، وأنهم يفعلون ما يفعلون عن يقظة وإرشاد بصيرة، وأنهم محيطون بما ينشأ عن فعالهم، ويسألون أنفسهم بذلك ليستمروا في لهوهم. فحارب اللَّه هذه الهواجس وقاتل هذه الخواطر بقوله: ﴿ كَلاَّ لَوْ تَعْلَمُونَ

عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ أي ارتدعوا عن تغريركم بأنفسكم بدعوى أنكم تعلمون عاقبة ما أنتم فيه من اللهو بالتكاثر . فإن هذا الذي تسمونه علما ليس على الحقيقة بعلم . وإنما هو وهم وظن لا يلبث أن يتغير مهما استحكم عقده من قلوبكم لأنه لا يطابق واقعا .

والجدير بأن يسمى علما هو علم اليقين، أي العلم الذي هو من أفراد اليقين . واليقين هو الاعتقاد الذي يطابق الواقع عن عيان أو دليل صحيح مقدماته بديهية أو منتهية إلى البديهيات بحيث يستحيل تغيره . والنفس إذا ملكت هذا النوع من العلم ملك هو إرادتها وعاد المصرف لها في شؤونها . فلو تعلمون هذا العلم لرفعكم عن هذا التكاثر، ودفعكم إلى السعي فيما تصلح به ظواهركم، وتخلص به للّه سرائركم، وتتحد به تأييد الحق هممكم لأن التحقق من سوء العاقبة ينأى بالنفس عما يفضي إليها، ويدفعها إلى طلب ما هو أحسن منها، فجواب ﴿ لَوْ﴾ محذوف، حذف ليطلبه العقل من الشرط وما سبقه ليستحكم فيه من فضل استحكام .

ثم استأنف القول لذكر بعض ما ينتهي إليه هذا اللهو - وهو عذاب الآخرة بعد خزي الدنيا - ولو كان اليقين به حاصلاً ما أقدمت النفس الموقنة به على عمل أوعد اللّه بذلك العذاب عليه، فقال ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ . أي أن دار العذاب التي لا يمنعكم الآن تصورها عن اللهو بالباطل - مع أنها جزاء من يلهو به عن الحق - هي ثابتة لا ريب فيها ولترونها بأعينكم فاجعلوا صورة عذابها حاضرة في أذهانكم فتكون منبهة لكم إلى ما هو خير لكم مما تلهون .

ولما كان الكثير من الناس يظن أنه يعتقد بالآخرة وما فيها من عذاب ونكال، ومع ذلك يرتكب السيئات ويقترف المنكرات، وهو في ذلك يمني نفسه بأنه ممن يعفو اللّه عنهم فيزحزحه عن النار بمجرد نسبته إلى دين وتجلببه بلقب من ألقابه . كان يسمي نفسه مسلما وهو يخالف أحكام القرآن، أو من أمة محمد وهو يعمل أعمال أعداء محمد صلى اللّه عليه وسلم . . لما كانت هذه الظنون مما يسرع إلى النفوس،

أبطلها اللّٰه بتأكيد الخبر وتكريره فقال: ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أي لترونها رؤية هي اليقين نفسه. وعلم العيان والمشاهدة من أفراد اليقين، يسمى عين لأنه هو الذي تنتهي إليه جميع العلوم اليقينية لأن العلم البرهاني إن لم ينته إلى علم عيان لا يعد يقينا.

فالعياني هو ذات اليقين، وبقية العلوم تضاف إليه متى استوفيت شرائطها، وكنى برؤية الجحيم عن ذوق العذاب فيها، وهي كناية شائعة في الكتاب العزيز.

فإذا كان اللاهون بالتفاخر لا بد أن يصلوا نار الجحيم - إلى أي دين أو إلى أي شخص كانت نسبتهم - فلم يبق عليهم إلا أن يتقوا اللّٰه في أنفسهم وينتهوا عما يقذف بهم في ذلك العذاب الأليم، وينظروا إلى ما هم فيه من نعم فيرعوا حق اللّٰه فيها، ويستعملوها فيما أمر اللّٰه أن تستعمل فيه، ولا يكتفوا منها بالتمتع باللذات ثم التفاخر بها. ولقد زاد الأمر عليهم تشديدا بقوله: ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾: أي أن هذا النعيم الذي تتفاخرون به وتعدونه مما يباهي به بعضكم بعضا، هو مما لا بد أن تسألوا عنه: ما صنعتم به؟ هل أديتم حق اللّٰه فيه، وراعيتم حدود أحكامه في التمتع به، فإن لم تكن الحقوق أديت ولم تكن الأحكام روعيت كان هذا النعيم غاية الشقاء في دار البقاء. نسأل اللّٰه أن يوفقنا لرعاية أحكامه فيما أنعم به علينا.

بقي أن يقال: إن هذا خطاب موجه إلى الأحياء ليعتبروا، فكيف جيء فيه بصيغة الماضي في قوله: ﴿زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾. مع أن الحي لم يزرها بعد. وهو ما حمل أبا مسلم على أن يقول: «إن هذا خطاب من اللّٰه للناس في الآخرة للتقريع».. مع أن قوله ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ﴾ يدافع هذا المعنى، وحمل غير أبي مسلم على الرجوع إلى أسباب ذكرها المفسرون وقالوا: «إنها نزلت في قبيلتين من الأنصار تفاخروا وتكاثروا بأحيائهم. فلما كثرت إحدى القبيلتين الأخرى لجأت الأخرى إلى الأموات وقالت: هلموا بنا إلى المقابر لنعد من كان رجالنا ونشير إلى قبورهم»(١٦٥).

ولا يخفى أن التكاثر ليس خاصًا بالرجال، بل يشمل المال. واللفظ والخطاب عامان، ولا بد أن يكون المعنى على العموم، وتلك الحيرة التي حاروها لا داعي إليها. فقد جرت سنة الكتاب العزيز أن يخاطب الحاضر بما كان من الغائب متى كان الحاضر يحتذي حذو الغائب وكان للجميع جامعة تضمهم. والله يخاطب جمهور المترفين أو المنعمين من الناس، ويذكر عمل من سلف منهم كما قال لبني إسرائيل يخاطبهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُم مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ (البقرة: ٤٩). إلى آخر الآيات، وفيها ﴿ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ (البقرة: ٥١) إلخ، مع أن الذي وقع له ومنه ما ذكر في الآيات أسلافهم. وذلك كما تقول لأعقاب الظالمين: «مازلتم تظلمون الناس حتى أكلكم الظلم وأهلككم ففنيتم وأراح الله الناس منكم»، مع أن الذي هلك واستراحت الناس منه أسلافهم. وهو ضرب من التعبير يريد الله به أن يحمل تبعة الناس بعضهم على بعض حتى لا يدع أحدهم أخاه يأتي منكرا يفشو فيفسد به جماعتهم. والله أعلم.

سورة العصر

مكية وآياتها ثلاث

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾.

﴿ وَالْعَصْرِ ﴾(١٦٦) هو الزمان الذي تقع فيه حركات الناس وأعمالهم: أي الدهر كما قال ابن عباس. أو هو الوقت المعروف الذي تجب فيه صلاة العصر.

وكان من عادة العرب أن يجتمعوا وقت العصر ويتحادثوا ويتذاكروا في شئونهم، وقد يكون في حديثهم ما لا يليق أو ما يؤذي به بعضهم بعضا فيتوهم الناس أن الوقت مذموم، فأقسم اللّه به لينبهك إلى أن الزمان في نفسه ليس مما يذم ويسب كما اعتاد الناس أن يقولوا: زمان مشئوم. ووقت نحس، ودهر سوء وما يشبه ذلك - بل هو وعاء للحسنات كما هو وعاء للسيئات. وهو ظرف لشئون اللّه الجليلة من خلق ورزق وإعزاز وإذلال وخفض ورفع، فكيف يذم في ذاته؟! وإنما قد يذم ما يقع فيه من الأفاعيل الموقتة. يقسم اللّه بالزمان مطلقا أو بذلك الوقت المخصوص ﴿ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴾ إلى آخر السورة، ليؤكد بالقسم تلك القضية: وهي أن جميع من يطلق عليه اسم الإنسان ممن هو معهود للمخاطبين - وهو الإنسان العاقل البالغ - خاسر في أعماله ضربا من الخسران إلا من يستثنيهم. فأعمال الإنسان هي مصدر شقائه لا الزمان ولا المكان. وتصوير الاستغراق بما قدمت لا ينافي الشمول والعموم كما رأيت.. فإن هذا هو الفرق بين الاستغراق

«بكل» والاستغراق «بأل» فالاستغراق «بأل»، إنما هو لما عهد عند المخاطبين من الأفراد يخطر بالبال عند ذكر الاسم مقرونا بها. ولو قيل كل إنسان في خسر إلا الذين آمنوا لم يصح لأن من الإنسان الصبي الذي لا يميز وهو لا خسران له ولا ربح. و﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هم الذين صدقوا بأصل الخير والشر ـ كما قال: ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ﴾ (الليل: ٦) ـ واعتقدوا اعتقادا صحيحا بالفرق بين الفضيلة والرذيلة، وبأن لأنفسهم وللعالم حاكما يرضى ويغضب، ويثيب ويعاقب، وأن لهم جزاء على أعمالهم: الخير بالخير والشر بالشر. ثم كان تصديقهم هذا بالغا من أنفسهم حد أن يملك إرادتهم فلا يعملون إلا ما يوافق اعتقاداتهم، فهم يعملون الصالحات. وهي الأعمال التي عددت بالتفصيل في القرآن وجماعها أن تكون نافعا لنفسك، ولأهلك، ولقومك، وللناس أجمعين، بعيدا من أن تضر أحدا إلا لكف ضرر أعظم منه. ومن تلك الأعمال الدعوة إلى الحق والوصية بالصبر، لكنه أراد تخصيص هذين الأمرين بالذكر لأنهما حفاظ كل خير، ورأس كل أمر.

و﴿بِالْحَقِّ﴾: «الحق» هو ما تقرر من حقيقة ثابتة أو شريعة صحيحة، وهو ما أرشد إليه دليل قاطع أو عيان ومشاهدة. فشرط النجاة من الخسران أن يعرف الناس الحق ويلزموه أنفسهم ويمكنوه من قلوبهم، ثم يحمل الناس بعضهم بعضا عليه بأن يدعو كل صاحبه إلى الاعتقاد بالحقائق الثابتة التي لا ينازع فيها العقل، ولا يختلف فيها النقل، وأن يبعدوا بأنفسهم وبغيرهم عن الأوهام والخيالات التي لا قرار للنفوس عليها ولا دليل يهدي إليها، ولا يكون ذلك إلا بإعمال الفكر وإجادة النظر في الأكوان حتى تستطيع النفس دفع ما يرد عليها من باطل الأوهام. وهذا إطلاق للعقل من كل قيد، مع اشتراط التدقيق في النظر، لا الذهاب مع الطيش والانخداع للعادة والوهم.

ومن لم يأخذ نفسه بحمل الناس على الحق الصحيح بعد أن يعرفه، فهو من الخاسرين، كما ترى في الآية بالنص الصريح الذي لا يقبل التأويل.

و﴿بِالصَّبْرِ﴾: «الصبر» قوة للنفس على احتمال المشقة في العمل الطيب،

واحتمال المكروه من الحرمان من اللذة، إن كان في نيلها ما يخالف حقًا، أو ما لا تأذن به الشريعة الصحيحة التي لا اختلاف فيها، واحتمال الآلام إذا عرضت المصائب بدون جزع ولا خروج في دفعها عن حدود الحق والشرع.

فشرط النجاة من الخسران أن تصبر، وأن توصي غيرك بالصبر، وتحمله على تكميل قواه بهذه الفضيلة الشريفة التي هى أم الفضائل بأسرها. ولا يمكنك حمله على ذلك حتى تكون بنفسك متحليا بها، وإلا دخلت فيمن يقول ولا يفعل كما يقول، فلم تكن ممن يعمل الصالحات.

ترى السورة قد شملت بحكمها جميع أفراد المكلفين: سواء بلغتهم دعوة نبي، فآمن بها من آمن، وعمل الصالح، ووصى بالحق والصبر، فنجا، وأعرض عنها من أعرض فخسر، أم لم تبلغهم دعوة: فمنهم من صدق بأصل الخير والشر كما قلنا، وآثر الفضيلة على الرذيلة ففاز، ومنهم من أساء العمل فخسر الخسران الذي يناسبه.

ثم تراها لم تدع شيئاً إلا أحرزته في عبارتها الموجزة، حتى قال الشافعي رحمه اللَّه: لو تدبر الناس هذه السورة لوسعتهم. أو قال: لو لم ينزل من القرآن سواها لكفت الناس.

ولجلالة ما جمعت روي أنه كان الرجلان من أصحاب رسول اللَّه صلى اللَّه عليه وسلم إذا التقيا لم يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة ﴿الْعَصْرِ﴾ ثم يسلم أحدهما على الآخر. ذلك ليذكر كل منهما صاحبه بما يجب أن يكون عليه، فإذا رأى منه شيئا ينبغي أن ينبه إليه فعليه أن يذكره له.

بسم الله الرحمن الرحيم[١٦٧]

﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الإِنسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ .

المرجح أن هذه السورة من المكيات، وقد ورد عن الشافعي فيها أنه قال: لو لم ينزل إلا هذه السورة لكفت الناس. وفي رواية عنه: لو تدبر الناس هذه السورة لكفتهم. وصح أن الصحابة رضي اللّه عنهم كانوا إذا اجتمع اثنان منهم لم يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر هذه السورة إلى آخرها ثم يسلم أحدهما على الآخر. وقد ظن الناس أن ذلك كان للتبرك، وهو خطأ، وإنما كان ليذكر كل واحد منهما صاحبه بما ورد فيها خصوصا من التواصي بالحق والتواصي بالصبر حتى يجتلب منه قبل التفرق وصية خير لو كانت عنده.

جرت سنة اللّه في كتابه أن يقسم أحيانا بشيء من خلقه، أو بشأن من شئونه لينبه الناس إلى ما أودع فيه من الحكمة وأنهم إن كانوا قد نسبوا إليه شيئا من الشر، أو ظنوا فيه ضرباً من السوء فهم مخطئون، فإن السوء والشر ليسا في هذه الأشياء وإنما هذا في نفوس المستعملين أو المعتقدين. وقد كانت أديان يظن أهلها أن هذا الكون الزماني وما فيه كون شر وفساد، ومن الواجب على طلاب السعادة أن يحقروه، وأن ينفروا من طيباته، ويجردوا نفوسهم إلى عالم آخر فوق عالم الكون والفساد. فجاء الكتاب المبين يبين لهم سوء فهمهم عن اللّه. ومن طرق تنبيههم إلى خطئهم تلك الأساليب التي جاءت في القسم، ووردت في الكتاب. أراد أن يكشف لهم أن هذه الأشياء من حكمة اللّه بالمنزلة التي تبلغ أن يقسم اللّه بها كأنها مما يعظمه اللّه، وناهيك بذلك الذي يعظمه خالق كل شيء، ووجود كل موجود الذي لا وجود لشيء إلا منه.

﴿الْعَصْرِ﴾ : إما القطعة المعروفة من الدهر، وهو الزمن الذي يعيش فيه المتكلم مع غيره، سواء قدر بعدد من السنين كمائة سنة مثلاً أم لم يقدر، وإما الوقت المعروف من النهار ما بين الظهر والمغرب، وكل منهما تصح إرادته. وقد اعتاد الناس سب الأول، فكل يشتكي من عصره ويقول: هو عصر جهالة ونذالة، ونقص مروءة، وخبث طوية، ورداءة عمل، وينسبون ما شاءوا من الخير إلى ما كان قبل عصرهم من العصور، فأراد اللّٰه أن يزعج نفوسهم عن مثل هذا الاعتقاد بأن أقسم به ليدهش عقولهم بتعظيم ما ألفوا تصغيره، ورفع قدر ما اعتادوا تحقيره. والعصر بالمعنى الثاني كان الوقت الذي يجتمع فيه الأعطال من العرب في قريش وغيرها إما عند الحرم أو في مواضع أخرى من منتديات الأحياء ويخوضون فيما لا خير فيه من غيبة أو هزء وسخرية أو لغو من الحديث مُلْه عن جد العمل، فوقر في نفوسهم أن ذلك الوقت نفسه هو قرارة السوء ومجتمع الشر، فدفع اللّٰه ذلك عن الزمان إليهم وعلمهم أن الوقت نفسه بمنزلة من الشرف يصلح معها لأن يقسم به خالق السموات والأرض، فكان عليهم أن يستعملوه فيما يناسب هذه المنزلة ويشغلوه بطيبات الأعمال فيخلصوا بذلك من الخسران الذي لم يلحق بهم إلا بسيئات أعمالهم.

إنما ورد هذا القسم ـ على أي المعنيين ـ تأكيدا للخبر الذي أراد اللّه أن يسوقه إلينا وهو أن الإنسان في خسر إلخ. وإنما احتاج هذا الخبر إلى التأكيد لأن كثيرا من الناس يظنون أن من الأحوال والأعمال وراء ما ذكر في هذه السورة ما لا خسار فيه بل يعتقدون أن السعادة في التخلص من عقد الإيمان، والعتق من قيود الفضائل، وانطلاق النفس فيما يسمونه متسع الفكر، وحرية العمل، بدون تحرج من رذيلة، ولا إحجام عن فاحشة، متى كانت تلذ للنفس في العاجل، وإن أدت بها إلى الهلكة في الآجل، وإن من الأمم من يسعد وإن اتبع أفرادها أهواءهم، وملكتهم شهواتهم، ما داموا يكسبون المال ويوفرون على أنفسهم وسائل القوة في زعمهم سواء: آمنوا أم لم يؤمنوا، عملوا الصالحات أم لم يعملوا، تواصوا بالحق والصبر أم لم يتواصوا، وأمثال هؤلاء الظانين يفوق عددهم الحصر في كل زمان ومكان.

«أل» في ﴿الإنسَانَ﴾ للاستغراق كما يدل عليه الاستثناء في قوله: ﴿إلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾. والاستغراق «بأل» في لسان العرب ليس كالاستغراق بلفظ «كل» الذي يسور به المناطقة قضاياهم الكلية. وليست «أل» مساوية لكل التي تضاف إلى النكرة، ويريد بها العربي تعميم الحكم في جميع أفراد الجنس، وإنما يراعى في «أل» استغراق المعهود عند المخاطبين، لأنها في لسانهم للعهد وتعريف الجنس إما في فرد أو أفراد، ولن تفارق العهد في حال من الأحوال، وكذلك التي يسميها النحاة للعهد الذهني، ويتحيرون في الفرق بينها وبين النكرة ثم يقول من لا يعرف خصائص اللسان منهم: إن الفرق في اللفظ وإجراء أحكامه، أما المعنى فلا فرق فيه. وهو وهم فاسد فإن قول الرجل لعبده: اشتر اللحم من السوق: لا يفهم منه أي لحم في الكون بأسره ولا أي سوق في العالم بأجمعه ولكن قد عهد السيد نوعاً خاصّا تعود العبد شراءه وأسواقا خاصة هي أسواق المدينة التي يقيم فيها وإن لم يتعين أحدها، فالعهد والتعريف به لم يفارقها والفرق بين المعنى معها والمعنى في النكرة واضح لمن يعرف خصائص اللسان.

والإنسان الذي تجري عليه أحكام الإنسانية ويحدث عنه في مثل هذه الشئون: هو من بلغ سن الرشد عاقلاً يميز بين الخير والشر، وليس يخطر بالبال عند التخاطب في مثل هذا المقام الصبيان غير المكلفين ولا المجانين. ولو أتى بلفظ «كل إنسان» لشمل ذلك. ولا تؤدي «أل» مؤدى «كل» إلا بقرينة. فالاستغراق في الآية على حقيقته وهو شامل لجميع أفراد المكلفين من الناس سواء كانوا ممن بلغتهم رسالات الأنبياء أم ممن لم تبلغهم، كما سيأتي.

«والخسر» في اللغة يطلق على الضلال وعلى الهلاك وعلى النقص، وكل ما جر عليك عملك من شر فهو خسر لك وخسران وخسارة لأنك كنت تبتغي بعملك الفائدة والثمرة الطيبة تجنيها منه، فإذا جر عليك ما كنت تتوقاه، وحرمك ما كنت تتوخاه، فقد خسرت لأنك ضللت في القصد، ودخل النقص عليك في بغية نفسك، وأتاك التعب من حيث تطلب الراحة، وكل ما آلمك وأشقاك وأقلق نفسك، واضطرب له قلبك، فهو نقص في لذتك. وإذا عملت عملاً وأنت

تقـصـد بـه سكون القلب، وهناء العـيش، فـحـدث انزعـاج النفس، ونقـص الطمـأنينة، فـقـد ضللت به في القصـد، وخسـرت في السـعي. والخسـر في الآيـة مطلق لا يتـقـيد بدنيوي أو أخروي فكل مكلف ممـن لـم يتصـف بالأوصـاف الآتـية (في السورة) يصيبه حظ من الخسران في هذه الحياة أو في التي بعدها، لأن السـورة مكيـة كـما قلنا، والخطاب في المكيات، كانت تراعى فيه العمومات، في كـثير من الآيات كـما تراه في سورة ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ (الليل: ١) مـثلاً. والـخسـر بفقـد الراحـة وطمأنينة النفس.

«الإيمان» في هذه السورة مطلق كذلك لم يتقيد بشيء كما ترى، ولكنه محمول على مـا هو مـعـروف عند المخـاطبين، والأمسّ بعـمـوم الخطاب أنه إذعـان النفس لليـقـين بالـفرق بين الخـير والـشر، والفـضـيلة والرذيلة وبأن علـى الوجـود مسـيطرا يرضى الخـير ولا يرضى الشر، ويحب الفضيلة ويكره الرذيلة، وأن من رحـمتـه أن يخص من شاء من خلقه بإطلاعهم على شيء من سره، وأمرهم بأن يبينوا للناس ما التـبس عليـهم من مـذاهب أعـمـالهم، ويعـرفـوهم مـداخل الأهواء الفـاسـدة إلى قلوبهم، ومـسالك الدلائل الصـحيحة إلى عقـولهـم، فيقبلوا على هذه ويتلقوا ما يسـاق إليـهم منهـا، ويسـدوا على أنفسـهم تلك ويقيـمـوا من العـزم حـارسـا علـى نوافذها يمنع ما عسـاه يهوى إليهـا، وهذا الإيمان هو المدلول عليه بقوله تعـالى في سـورة ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْـشَىٰ﴾: ﴿وَصَـدَّقَ بِالْحُـسْنَىٰ﴾ (الليل: ٦): وليس الإيـمـان هاهنـا هو التـصـديق المقرون بالإذعـان لتفصيل الأحكـام الـواردة في شرعـنا خـاصـة فإن الحكم إنما هو على الإنسان في جميع أمكنته وأزمنته لا يختص بأمة محمد صلى اللَّه عليه وسلم بل يعم الأمم جميعها ماضيها وحاضرها ومستقبلها، فالكلام في السورة لتـقـرير حكم عـام من أحكام الإنسان في نفسـه، وإنما تدخـل رسـالة النبي صلى اللَّه عليه وسلم في حكم هذا العام ويكون من بلغته تلك الرسالة ولم يصدق بجـمـيع مـا ورد به القطعي سندا ودلالة من نصـوصـهـا خـاسـرا في الدنيـا والآخرة بحكـم هذا النص من جهة عمومه وبالنصوص التفصيلية الأخرى التي وردت في كثير في سور القرآن.

وليس الإيمان كذلك مجرد ما يسميه الناس اعتقادا وإن كان بمحض التقليد لا عمل لعقل ولا لوجدان فيه، فإن مثل هذا الإيمان قد خسرت معه أمم كثيرة ممن صدقت بمرسلين صادقين، وأنبياء هادين، وإنما المراد منه ذلك التصديق المقرون بطمأنينة النفس، وخضوع القوى لحكم ما آمن به.

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُوْلَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحجرات: ١٥). ذلك الإيمان هو الذي كان اللّٰه ولا يزال ينوط به النجاة من الخسران في الدنيا والآخرة، وسيأتي إيضاح ذلك أيضا.

أما هذا الذي يتلقاه الناس من أفواه آبائهم فينشأ ابن المسلم لا يفهم معنى لما يعتقد أو لما يقول أبوه وإنما ينطق كما ينطق وتأخذه الحمية لما يراه يحمى له لا يفهم لذلك معنى، ولا يجد لنفسه فيه بصيرة، كما ينشأ ابن النصراني أو ابن اليهودي أو ابن المجوسي على مثل ذلك، فهو مما لا يعتد اللّٰه به، وإنما يعتد اللّٰه بتلك السكينة الروحية التي تشعر النفس بمهبطها إليها، وذلك العقد القلبي الذي يعرف القلب مكانه منه.

هذا هو الإيمان الذي يليق به أن يسمى حياة للنفس يعدها للشعور بجميع ما يلزم له، وما يصح أن يحمل عليه. أما ذلك الذي سموه إيمانا وهو ليس به فهو مما يقتل النفوس ويهلك الأرواح، ويسلك بها مسالك الجهل، وينتهي بها إلى مهاوي الهلكة.

أما الصالحات في هذه السورة، فهي تلك الأعمال التي عرفت عند الناس بأنها من أعمال الخير النافعة لخاصتهم وعامتهم، المتفقة مع مصالحهم التي لا تنكرها الأذواق السليمة، ولا تجافيها الطباع المستقيمة، ومنها ما هو من ضروب الشكر لمفيض الخير والإحسان على الخلائق أجمعين كالعبادات الصحيحة التي جاء بها كل دين صحيح في أي أمة من الأمم التي دعيت إلى الأخذ بذلك الدين زمن العمل بشريعتها. ومنها ما هو من ضروب البر كبذل الأموال في طرق الخير والسعي في

إغاثة المنكوبين، وإقالة العثار، والعدل في الحكم، وإنقاذ المظلوم من الظلم، ونحو ذلك مما يطول تفصيله، ومنها فضائل الملكات التي تصدر عنها الصالحات كالأمانة والعفة والإنصاف والمحبة والإخلاص، وأمثال ذلك، كل هذا يسمى صالحات وإن كان منه ما هو بدني يتعلق به العمل الظاهر، ومنه ما هو نفسي يتعلق به العمل الباطن، والعمل يتعلق بالملكات لأنها إنما تحصل عادة بترويض النفس عليها، ومجاهدتها في سبيل تحصيلها، ويدخل في هذه الأعمال عند كل أمة ما وردت به شريعة رسولها ويدخل فيها ما هدى إليه العقل عند الأمم التي لم تبلغها رسالة. وإن من أصول الصالحات ما هو معروف عند البشر عامة لا تختلف فيه أمة كالأصول التي ذكرناها قبل أسطر، ولذلك سميت في الكتاب بالمعروف، وسميت أضدادها بالمنكر أي ما تعرفه النفوس السليمة، وما تنكره العقول الصحيحة.

«التواصي» أن يوصي كل من الشخصين صاحبه بشيء، «والحق» ما يقابل الباطل، وهو يكاد يكون معروف المعنى عند كل الناس، وإنما يخطئ أغلبهم في حمل هذا المعنى على جزئياته فيأتي الواحد منهم إلى أشد الباطل بطلانا ويقول: إنه الحق. فلو حمل الحق هاهنا على ما يراه الموصي حقا لكان المعنى، وأوصى كل منهم صاحبه بما يعتقده حقا، وطالبه بالأخذ به: وربما كان الآخر لا يعتقد أن الحق مع موصيه فيكون التواصي ضربا من التنازع لأن كلا يدعو الآخر إلى ما لا يرضاه وهو النزاع بعينه فلا يصح حمل المعنى عليه. وإنما الذي يصح أن يقصد هو أن يوصي كل واحد صاحبه بتحري الحق فيما يعتقد بأن ينبهه إلى الحرص على البحث في الأدلة، والتلطف في النظر الموقوف على الحق الذي هو الواقع لا يختلف فيه بعد معرفة وجهه، فإذا رأى منه ضلة هداه بإقامة الدليل على ما هو الهدى، وإذا رأى منه تقصيرا في النظر نهض به إليه، وإذا وجد منه رعونة في الأخذ بظواهر الأمور دون النفوذ إلى بواطنها نصح له باستعمال الروية وإمعان الفكرة. وهكذا يكون على الآخر أن يعمل مع صاحبه مثل ما يجب عليه أن يعمل معه.

وفرض التواصي على كل واحد يبيح للصغير أو يوجب عليه ما يبيح للكبير أو يوجب عليه من ذلك إلا أنه لا يمنع من رعاية كل قائم بواجب عليه حق الآخر، فلوصية الصغير وعرضها على الكبير طريقة سوق الوصية من الكبير إلى الصغير. يعرف ذلك القوم على حسب آدابهم، وما ألفوا في تخاطبهم. والتواصي بالحق يدخل في الصالحات وإنما ذكره بلفظه، لينوه بفضله ويشير إلى أنه أصل بنفسه تناط النجاة به استقلالاً.

ولا يصح أن يظن ظان أن النجاة منوطة بالتواصي بالحق وإن لم يكن الموصي آخذا به فلو كان مبطلاً وأوصى بالحق فقد نجا، هذا ما لا يعقل وإنما جاءت الآية الكريمة على طريقة الإيجاز التي فضل بها القرآن جميع الكلام. فإنْ المراد: من كان على الحق وأوصى به. ومن المعروف عند العقلاء أنه لا يوصي بالشيء ولا يدعو إليه إلا من أصاب منه الحظ الأوفر، وكيف يدعو إلى أمر ويحسن الدعوة إليه من لا تكون له من ذلك الأمر حلية يعرف بها؟ وما تراه من قوم يدعون إلى المعروف وهم يقيمون على المنكر فذلك لا يعد دعوة صحيحة لأنهم لا يعرفون كيف يدعون، وهم في دعوتهم إلى ما يدعون إليه ينفرون الناس منه، ولا يميلونهم إلى ناحيته. وخطاب الكتاب إنما جاء على المعروف المألوف عند العقلاء. وإنما قال ﴿وَتَوَاصَوْا﴾ ولم يقل: وأوصوا: ليبين أن النجاة من الخسران إنما تناط بحرص كل من أفراد الأمة على الحق ونزوع كل منهم إلى أن يوصي به قومه، ومن يهمه أمر الحق ليوصي صاحبه بطلبه يهمه أن يرى الحق فيقبله، فكأنه في هذه العبارة الجزلة قد نص على تواصيهم بالحق وقبولهم الوصية به إذا وجهت إليهم.

«والصبر» خلق من أمهات الأخلاق بل مسلاك كل خلق. قالوا في فضل الصبر: إنه ذكر في القرآن نحو سبعين مرة، وليس لنا فائدة كبرى في تحديد العدد، ولكن جاء في الكتاب العزيز ذكر الصبر، ومدح أهله، وتبشيرهم بالفوز والفلاح، والصبر ملكة في النفس يتيسر معها احتمال ما يشق احتماله، والرضا بما يكره في سبيل الحق وهو خلق يتعلق به بل يتوقف عليه كمال كل خلق، وما أُوتيَ

الناس من شيء مثل ما أُوتوا من فقد الصبر أو ضعفه. كل أمة ضعف الصبر في نفوس أفرادها ضعف فيها كل شيء وذهبت منها كل قوة. ولنضرب لذلك مثلاً نقص العلم عند أمة من الأمم كالمسلمين اليوم، إذا دققت النظر وجدت السبب فيه ضعف الصبر، فإن من عرف بابا من أبواب العلم لا يجد من نفسه صبرا على التوسع فيه، والتعب في تحقيق مسائله، وينام على فراش من التقليد هين لين لا يكلفه مشقة، ولا يجشمه تعبا، ويسلي نفسه عن كسله بتعظيم من سبقه، ولو كان عنده احترام حقيقي لسلفه لاتخذهم أسوة له في عمله فحذا حذوهم وسلك مسلكهم وكلف نفسه بعض ما حملوا أنفسهم عليه، واعتقد كما كانوا يعتقدون أنهم ليسوا بمعصومين. ثم هو إذا تعلم لا يجد صبرا على مشقة دعوة الناس إلى علم ما يعلم، وحملهم على عرفان ما يعرف، ولا جلدا على تحصيل الوسائل لنشر ما عنده بل متى لاقى أول معارضة قبع في بيته، وترك الخلق للخالق كما يقولون، يجلس الطالب للدرس، سنة أو سنتين ثم تعترضه مشقة التحصيل فيترك الدرس أو يتساهل في فهمه، أو يكلّ والده من الإنفاق عليه فيصرفه إلى حرفة أُخرى يظنها أربح له فينقطع عن الطلب، ويذهب في الجهل كل مذهب، وكل هذا من ضعف الصبر.

يبخل البخيل بماله ويجهد نفسه في جمعه وكنزه وتعرض له وجوه البر فيعرض عنها، ولا ينفق درهما في شيء منها، فيؤذي بذلك وطنه وملته، ويترك الشر والفقر يأكل قومه وأمته، ولو نظرنا إلى ما قبض يده لوجدناه ضعف الصبر، ولو صبر على محاربة خيال الفقر اللائح في ذهنه يهدده بالنزول به، لما أصيب بذلك المرض القاتل له ولأهله.

يسرف المسرف في الشهوات، ويتهتك المتهتك في المنكرات، حتى ينفد المال، وتسوء الحال ويستبدل الذل بالعز، والفقر بالغنى، ولا سبب لذلك إلا ضياع صبره في مقاومة الهوى، وضبط نفسه عن مواقع الردى. ولو صبر في مجاهدة تلك النزعات لما كان قد خسر ماله، وأفسد حاله.

وهكذا لو أردت أن أعد جميع الرذائل وأبحث عن عللها الأولى لوجدت أنها

تنتهي إلى ضعف الصبر أو فقده. ولو سردت جميع الفضائل وطلبت ينبوعها الذي تستمد منه حياتها ما وجدت لها ينبوعا سوى الصبر. أفلا يكون جديرا بعد هذا بأن يخص بالذكر؟ «فالحق» حياة العلم، ومستنام السكينة، ومطمأن العقل، ومستقر الراحة للنفس. «والصبر» مستمد الفضائل، ومدحرة الرذائل، وملاك الصالحات، ومسلاك الحسنات. فجدير بهذين الأصلين الجليلين أن يخصا من بين أعمال الإنسان بالإشادة بذكرهما. والتنويه بفضلهما. ولفت النفوس إليهما خاصة. لتبدأ بإحرازهما فتصلح بهما أعمالها كافة.

ربما تبين الناظر فيما ذكرنا وجه الحق في هذا الخبر الكريم وهو أن الإنسان في خسر إلا من استكمل لنفسه هذه الصفات التي ذكرت، ولكنا مع ذلك نزيده توضيحا.

«الإيمان» بالمعنى الذي بيناه طور من أطوار النفوس البشرية ارتقت إليه، لتخلص من سوء حال كانت عليه النفوس البشرية في طموحها إلى الشهوات هي على نحو ما عليه العجماوات مع امتياز في قوة استحضار الفائت، وتمثيل الآتي، ففاقت سائر نفوس الحيوان في الحرص على نيل ما يلذ لها مما ألفته، وادخار ما يوفر لها أضعافه فيما يستقبل من الزمن. فكل نفس تستعمل قواها، في تحصيل ما يرمي إليه هواها. فما أعظم الشر تتصوره في أشخاص من البشر لا هم لواحد منهم إلا في تحصيل ما يتخيله لذيذا أو نافعا، وإتلاف ما يتمثله مؤلما أو ضاراً، ثم ينظر إلى ذلك في يد غيره فيثب عليه ليستخلصه منه لنفسه، أو يتلفه لزعمه أنه ضار به، ولا رادع للمعتدي إلا ما يكون من المعتدى عليه، ولا يصدق أحد منهم بأصل للخير أو للشر أو للفضيلة أو للرذيلة وإنما الخير عند كل واحد ما يلذه أو ينفعه سواء آلم غيره، أو أضره أم لم يكن كذلك.

أي شقاء يصيب النفوس البشرية إذا خلت من الشعور بذلك الأصل العظيم، أصل التمييز بين الخير والشر؟ فمن لم يكن مؤمنا بهذا الأصل ولم يصدق بالحسنى كما ورد في سورة «الليل» فقد خسر خسرانا مبينا، الفرد الواحد من ذلك ينال نصيبه من الضلال، وسوء الحال، إذا خلا قلبه من ذلك الشعور فإنه يخبط في

معاملته لمن معه على غير هدى، فيصيبه منهم ما يصيبه من الأذى، ثم هو لا يزال قلق البال، حليف البلبال، كما لا يخفى. ونصيب الأمة من ذلك أعظم من نصيب الفرد بما لا حد له.

من لم يؤمن بالقوة العظمى، والقدرة العليا، والحكمة السامية، والسيطرة القاهرة، التي ينتهي إليها كل عمل في الوجود، وبأن، جميع ما عداها فهو في قبضتها، فقد قصر نظره، وضعف بصره، وعظم وهمه، ووهى معتمده، يرى كل قوة من القوى التي بين يديه كأنها مصدر وجوده، ومصرفة أموره، وإذا أصابه شيء من الشر لا يعرف له سببا تخيل السبب شيئا من تلك القوى كما يخطر بباله، أو أصاب شيئا من الخير بدون كسب منه اخترع له وهمه مصدرا كما يتفق له. فتكثر عليه الأرباب، وتنسد في وجهه طرق الأسباب، ويعتمد في شئونه على ما لا يصح الاعتماد عليه. وهذا هو منشأ ضروب الوثنية، التي كانت سببا في فساد العقول البشرية - والخسران الذي نزل بأهلها أفرادا أو أمما لا يخفى خبره على أحد - ولا يزال ينزل بها من الخسران ما يسوء أثره إلى اليوم.

أما من آمن بأن جميع القوى التي نراها إنما تصدر من قوة واحدة، وهي تحت نظام تدبره إرادة واحدة، وأن من الواجب على العاقل إذا جاءه شيء من الخير أو الشر لا يظهر له سببه أن يبحث بعقله حتى يقف على السبب، أو ينتهي إلى مقدر الأسباب. فلا ريب في أنه ينجو من شر ذلك الخبط، ويخلص من ورطة ذلك الخلط، ويستوي في نظره جميع ما هو في الكون، وتتساوى جميع أفراده عنده في أنها مربوبة لا يمتاز شيء منها على آخر إلا بما ميز به من الخصائص وما يكون له من الآثار، فيسكن قلبه من كل ناحية، ويعظم اعتماده على تلك القوة الواحدة. ولا يأخذ في أعماله إلا بما سنته له. فيعتبر ما وضعته من نظام الأسباب والمسببات، فيجري عليه ثابت الجأش مطمئن القلب، غير خائف من شيء بعدما عرف من القدرة الإلهية ما عرف.

من لم يؤمن بأن الحكمة السامية تقضي بأن يكون في البشر مبشرون ومنذرون يوضحون السبل، ويكشفون الحجب، ويغمض عينيه عن النظر في الأدلة التي تؤيد

دعواهم، يحرم حظا وافرا من المعارف التي يصعب على عقله أو يستحيل عليه أن يصل إليها بدون واسطة هؤلاء المرشدين، ويلتبس عليه كثير من أمره، وتخفى عليه طرق الصواب في كثير من عمله. فيقع في الشر وهو يسعى إلى الخير، ويصيبه الضر من حيث كان يطلب المنفعة: وأي خسران أعظم من هذا؟

من فقد الإيمان باللّه على الوجه الذي بيناه فأقل ما يخسره قوة العزيمة بالاعتماد على من تحيط قوته بالأكوان. وأدنى ما يفقده ركون النفس إلى سندها الأكبر عند نزول الشدائد. وأخف ما يصيبه من الخسران تشتت الأهواء عليه واضطرابه بين دواعيها، وحرمانه من الهادي الذي يرشده إلى الوجهة التي ينبغي أن يولي وجهه نحوها، فيظل في حيرة لا خلاص له منها. وأي شقاء أعظم منها؟ والأمم في هذا الشقاء كالأفراد.

الأعمال الصالحة تتبع الإيمان الصحيح في الأغلب، غير أن من الناس من يظن أن الإيمان قول يعبر عن خيال في النفس لا أثر له في العمل أو أنه اعتقاد يتخذه الشخص مميزا له عن غيره في جامعة من الجوامع كاعتقاد المسلم بأنه من أهل التوحيد وأنه من أمة محمد صلى اللّه عليه وسلم ليتميز بذلك عن غيره من الملل. وكاعتقاد كل ذي دين بما يظنه من دينه، ومع ذلك لا يأخذ نفسه بالعمل على سنن ذلك الدين، وهذا الإيمان لا ينجي صاحبه من الخسران بل لا بد في النجاة من العمل الصالح وقد بينا الأعمال الصالحة فيما سبق إجمالاً ولا خسار أعظم من خسار يحل بمن لم يأت تلك الأعمال سواء كان ذلك في الدنيا أو الآخرة.

وببيان الخسران بذلك المعنى الذي فهمته تعلم أنه عام في كل من فقد الإيمان وترك العمل الصالح سواء كان ممن لم تبلغهم دعوة الأنبياء وحاد عن سننهم أم كان ممن يسمونه «أهل الفترة» أم ممن لم تبلغه إلى اليوم دعوة، سواء قلنا بنجاة هؤلاء في الآخرة أم لم نقل، فإن الخسر في الآية الكريمة ليس محدودا بخسر الآخرة، وخسر الآخرة ليس محدودا بالأبدي منه، فصريح الآيات أن من لم يكن

من المؤمنين أو لم يعمل الصالحات فهو خاسر، أي ضال، أو وقع في شقاء، على ما سبق بيانه. ولا ريب في عموم ذلك لجميع أصناف البشر في أي زمان وفي أي مكان وعلى أي حال.

بعد أن ذكر ركنين من أركان النجاة من الخسران في الأمم والأفراد جاء بركنين آخرين لا يتم كل منهما إلا بتعاون الأفراد ولا يمكن لفرد واحد أن يستقل به، وهما ركنا التواصي بالحق والتواصي بالصبر على النحو الذي بينا، فإن التواصي لا يكون إلا من متعدد، فلا نجاة من الخسران إلا بأن يقوم الأفراد من الأمة مهما عظم عددهم بأن يوصي كل واحد منهم من يعرفه من الباقين بأن يطلب الحق ويلتزمه، وأن يأخذ بالصبر في جميع شئونه، فلو أن شخصا واحدا قام بذلك وأوصى غيره ولكن الباقين لم يقوموا بمثل ما قام به لحل الخسر بالجميع في الدنيا لا محالة. فإن الأمة إذا غفل معظمها عن الحق والدعوة إليه ووهن الصبر في نفوسهم فلا محالة يستولي عليها الباطل وتضعف منها العزائم فيسوء حالها، وترمي بنفسها في الهلكة: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لاَّ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً﴾ (الأنفال: ٢٥). وأما في الآخرة، فالخسار إنما يحيق بمن لم يوص أو من لم يسمع الوصية ولم يقبلها. فإن كان الموصي لم يحصل من وسائل التقريب ما يحتاج إليه، وكان نفور صاحبه من طريقة نصحه ولو سلك غيرها لقبل منه، كان الخسار في الآخرة عليه كذلك، وأي نجاة لأمة يسكت أبناؤها على المنكر يفشو بينهم ولا تتحرك نفوسهم إلى التناهي عنه، والمنكر مفسدة الأفراد ومقراض الأمم!!

التواصي بالحق والتواصي بالصبر يدخل فيهما الأمران - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - لأن من أوصى بالحق ودعا إليه لا يتم له ذلك حتى ينهي عن الباطل ويصد عنه، ومن أوصى بالصبر على مشاق الأعمال الصالحة لا يكمل له ذلك حتى يبين مساوئ الأعمال الخبيثة وعواقب التفريط بترك تلك الصالحات. فقد أودع اللّه في هذين الركنين، ركني الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في جميع الأعمال والأحوال، وقرر لنا أن لا نجاة لقوم من الخسران في الدنيا والآخرة إلا بأن يقوم كل واحد منهم بما يجب عليه من ذلك في القدر الذي يمكنه وعلى

الوجه الذي يمكنه، وقد أكد لنا الخبر بما أورده من القسم فليس في الخبر تجوز، ولا فيما تضمنه من الأمر هوادة. فمن الواجب على كل أمة تريد أن تنجو من الخسران أن تقوم بهذا الفرض، وهو التواصي بالخير، والتناهي عن الشر، أو التواصي بالحق والتواصي بالصبر، فإذا طرأ على عوائد الأمة أو نزل بها من الحوادث ما بغض إليها التناصح أو حبب إليها التساهل في فريضة التواصي كان ذلك إنذارا بحلول الخسار، وتعرضا في الدنيا للعار والدمار، وفي الآخرة لعذاب النار.

ولا يجوز لأحد أن يتعلل بذلك التساهل إذا وقع من الأمة ويقنع نفسه بأنه عاجز عن النجاح في نصيحته ولهذا يكفيه أن ينكر المنكر بقلبه وبذلك ينجو من الخسران الأخروي إن لم ينج من الخسران الدنيوي، كما يتوهمه بعض المسلمين اليوم، خصوصا أولئك الذين عرفوا بينهم بالعلماء، فقد أخطئوا الخطأ العظيم في زعمهم أن إعراض العامة عنهم ينجيهم من العقوبة الإلهية إذا لم يبذلوا النصح لهم ولم يبينوا لهم وجه الحق وإن أنكروه، وأكد خبره، ولا سبيل إلى التأويل في أمره، ولا إلى جحد ما يتلوه من أثره.

يحتج كثير من عامة أولئك العلماء بحديث: «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه». ولكنا نقول إنه لا يصح الاحتجاج به في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن تغيير المنكر عند رؤيته شيء يتعلق بأمر خاص وهو المنكر المعين الواقع من الشخص المعين. وقد يتسامح في معاملة الشخص المعين في حالة مخصوصة لشأن مخصوص، فإن ملكا من الملوك أو أميرا من الأمراء الظالمين لا يحتمل أن يقال له: إن الأولى بك ألاّ تفعل ما تفعل، أو ليتك لم تفعل هذا، أو ليتك فعلت هذا. فضلاً عن أن يقال له: اترك هذا فإنه منكر، أو افعل هذا فإنه من المعروف. وربما كانت كلمة من هذا القبيل سببا في إتلاف نفس القائل، بسطوة ذلك الظالم، ولكن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لم ينحصر في طلب تغيير المنكر في هذه الحالة المحدودة، بل ذلك شامل للوعظ العام في المساجد والطرق والأسواق والمنتديات وفي أوقات

الاجتماع الخاصة وفي الحديث مع الأصحاب والأحبة وفي كل حال من أحوال الاجتماع خاصة وعامة. ومثل هذا يستطيعه كل واحد من الناس على حسبه. فلا يمكن لأحد أن يزعم أنه عاجز عن القيام بفرض الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإطلاق لأنه لا يوجد أحد يزعم العجز من جميع الوجوه عن هذا الذي بينا إلا أن يكون قد بلغ من العجز غاية لا يبلغها الحيوان الأعجم.

غير أنه يجب على العلماء ومن يتشبه بهم أن يتعلموا من وسائل القيام بالواجب، ما تدعو إليه الحال على حسب الزمان واختلاف أحوال الأمم، وأول ما يجب عليهم في ذلك أن يتعلموا التاريخ الصحيح وعلم تكوين الأمم وارتفاعها وانحطاطها وعلم الأخلاق وأحوال النفس وعلم الحس والوجدان ونحو ذلك مما لا بد منه في معرفة مداخل الباطل إلى القلوب ومعرفة طرق التوفيق بين العقل والحق، وسبل التقريب بين اللذة والمنفعة الدنيوية والأخروية، ووسائل استمالة النفوس عن جانب الشر إلى جانب الخير. فإن لم يحصلوا علم ذلك كله فوزر العامة عليهم، ولا تنفعهم دعوى العجز فإنهم ينفقون أزمانهم في القيل والقال، والبحث عن الألفاظ والأقوال، ما كان يكفيهم أن يكونوا بحار علم، وأعلام هدى ورشد، فليطلبوا العلم من سبله التي قام عليها السلف الصالح واللّه كفيل أن يمدهم بمعونته، أما وقد انقطعوا إلى ما يعجزهم عن القيام بأمره فلن يقبل اللّه لهم عذرا، بل فليتربصوا حتى يأتي اللّه بأمره.

لو قضى الزمان بأن يكون من وسائل التمكن من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإشغال الناس بالحق عن الباطل، وبالطيب عن الخبيث أن يضرب الإنسان في الأرض، ويمسحها في الطول والعرض، وأن يتعلم اللغات الأجنبية ليقف على ما فيها مما ينفعه فيستعمله وما يخشى ضرره على قومه فيدفعه، لوجب على أهل العلم أن يأخذوا من ذلك بما يستطيعون. ولهم في سلف الأمة من القرن الأول إلى نهاية القرن الرابع من الهجرة أحسن أسوة، وأفضل قدوة، وكل ما يهونون به على أنفسهم مما يخالف ذلك فإنما هي وساوس الشيطان، يشغلهم بها عن النظر في معاني القرآن، ويحرمهم من التعرض لرحمة الرحمن.

بقيت مسألة كثر السؤال عنها، والإلحاح عَلَيَّ في التعرض لها، كلما ذهبت إلى مكان وجدت لها حاملاً، لا يلبث أن يتوجه إليّ سائلاً، وهي مسألة الاختيار والكسب ونسبة الأفعال الاختيارية إلى المبدإ وإلى خالق العبد. ولا أنكر أن هذه المسألة كانت من أعظم المسائل خطرا على الإسلام والمسلمين، ولكن كان في مرور الزمان وتتابع الحوادث ما يهدي الناس إلى وجه الحق فيها ويرشدهم إلى أن يرجعوا إلى كتاب ربهم، وهدى نبيهم.

نزوع النفوس إلى الخوض في هذه المسألة ضرب من ضعف الصبر أو فقده. الوجدان يشهد والحس يشاهد أن الذي يرفع يده بالسيف ويضرب آخر فيقتله هو الذي ضربه ويقول الرائي والمخبر: إن فلانا قتل فلانا أو ضربه أو اعتدى عليه: فنسبة الأفعال إلى من صدرت عنه من العباد مما لا يحتاج إلى بحث ولا نظر. ثم جاء القرآن يقول: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (المائدة: ١٠٥، الأنعام: ٦٠، الأعراف: ٤٣، التوبة: ٩٤، ١٠٥، يونس: ٢٣، النحل: ٢٨، ٣٢، العنكبوت: ٨، لقمان: ١٥، السجدة: ١٤، الزمر: ٧، الزخرف: ٧٢، الطور: ١٩، الجمعة: ٨، المرسلات: ٤٣)، ﴿وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ (الشورى: ٣٠)، وغير ذلك من الآيات، حتى قال في الآية التي يحتجون بها ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الصافات: ٩٦). فلو سلم أن المراد مما تعملون العمل نفسه فقد نسب العمل إليهم وقامت أحكام الشريعة جميعا على هذا الأصل. ولو كان فعل العبد ليس له لبطل تكليفه به إذ لا يعقل أن يدعى شخص إلى ما لا يقدر عليه، وأن يكلف بما لا أثر لإرادته فيه، ولو كان فعل القاتل ليس له لامتنع القصاص ولم تكن فيه لنا حياة. فالعقل والشرع والحس والوجدان متضافرة على أن فعل العبد فعله.

وكون جميع الأشياء راجعة إلى اللّه تعالى ووجود الممكنات إنما هو نسبتها إليه ولا يتصور اعتبارها موجودة إلا إذا اعتبرت مستندة إليه ـ مما قام عليه الدليل بل كاد يصل إلى البداهة كذلك. ومثل هذا يقال في عظيم قدرة اللّه تعالى وأنه إن شاء سلبنا من القدرة والاختيار ما وهبنا فهو أمر نشاهده كل يوم، ندبر شيئا ثم يأتي من

الموانع من تحقيقه ما لم يكن في الحسبان، ونتناول عملاً ثم تنقطع قدرتنا عن تتميمه، كل ذلك لا نزاع فيه. شمول علم اللّه لما كان ولما يكون قام عليه الدليل ولا شبهة فيه عند المليين فوجب على المسلم أن يعتقد بأن اللّه خالق كل شيء على النحو الذي يعلمه وأن يقر بنسبة عمله إليه كما هو بديهي عنده، ويعمل بما أمره به ويجتنب ما نهاه عنه باستعمال ذلك الاختيار الذي يجده من نفسه، وليس عليه بعد ذلك أن يرفع بصره إلى ما وراءه فقد نعى اللّه على المشركين قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلا آبَاؤُنَا وَلا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ١٤٨) ووردت الأحاديث متواترة المعنى في النهي عن الخوض في القدر وسره.

فلو صبر العبد حق الصبر لوقف عندما حد اللّه له ولم ينزع بنفسه إلى تعدي حدود اللّه التي ضربها لعباده. ولست أحب التكلم في هذه المسألة بأكثر من هذا، وإلا خرجت من الصابرين، وخضت في القدر مع الخائضين.

ومن ثار به الهوس فتوهم أن علينا أن نعتقد أن العبد لا فعل له، فقد خالف كتاب اللّه، وعصى رسول اللّه، وقد أقول - واعتمادي على اللّه فيما أقول -: إن من يقول ذلك يخرج عن دين اللّه، ويعطل شرع اللّه، فليحذر مؤمن باللّه أن يقول ذلك، وأسأل اللّه أن يرشدنا جميعا إلى ما فيه صلاح أنفسنا وأن يوفقنا للتواصي بالحق والتواصي بالصبر بفضله وكرمه(١٦٨).

قد يمر بخاطر سائل أن يسأل: إذا كان هذا الذي ذكر في هذه السورة هو حكم طبيعة الإنسان في كل فرد من أفراد المكلفين منه وإن من لم يكن على هذه الصفات فهو خاسر ضربا من الخسران في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما، وإن من أخذ بالحظ الأوفر منها نجا من ذلك الخسران، فما بالنا نرى من غير المؤمنين من يتمتع بالسعادة في هذه الدنيا، أمما وأفرادا، ونرى من المؤمنين من يغمره الشقاء، أمما وآحادا، وإذا شئت مثلاً لذلك فانظر إلى حال اليابانيين وهم وثنيون أو حال بعض الأمم الأوربية التي لا يعتقد الكثير من أفرادها باللّه ولا برسله وقارن بينهم وبين الأمم المؤمنة كالمسلمين مثلاً.

فندفع عنه هذا الخاطر بأن ما يراه في بعض الأمم من ظاهر السعادة ليس إلا لمعان السراب حتى إذا جاءه وحقق أمره لم يجده شيئا. قال «ماكس نوردو»[١٦٩] في كتابه المسمى: «الأكاذيب العرفية لتمدننا» ما معناه: «إن الناس كانوا ولم يزالوا يطلبون الحق ولم يكونوا في زمان أبعد عنه منهم في هذا الزمان». ثم قال ما ترجمته: «إنك لو طرقت أي باب تسأل: هل مرت السعادة بهذا البيت؟ لأجابك مجيب: إذا شئت فاطرق باباً آخر فإن السعادة لم تمر ببيتنا». وهو يقول ذلك بعد أن ذكر ما عليه حال الأمم الأوربية جميعها ونسبته من السعادة والشقاء، وبعد أن أجمل من وصف أحوالهم والمصائب التي تتوقع لهم والآلام الشاغلة لقلوبهم أجمعين ما يرحمهم لأجله المقصرون عنهم، ويزهد الراغبين في مثل حالهم، ويصدهم عن اقتفاء آثارهم، وبيّن سبب ذلك وأنه بعدهم عن الحق، ونزوع أنفسهم إلى الباطل، وفقدهم الصبر في طلب المال وهرولتهم خلف داعي الشهوة، لا يعصون له أمرا، ولا يخالفون له إشارة، ومنشأ ذلك خلو نفوسهم من الركون إلى الإله الواحد خالق الجميع ورازق الأحياء، ومقدر الأسباب لمكاسبهم على حسب ما وهبهم من القوى والقدر. ولو اطلعت على ما أخذ اليابانيون من ذلك وما تألم له نفوسهم من الأوهام الوثنية التي ما اتصلت بروح إلا أفقدتها السكينة وأوجدتها الاضطراب صعب عليك أن تحكم بأنهم سعداء، فإذا كان لهم شيء من السعادة فهو ببركة التواصي بالصبر أو عمل بعض الصالحات التي جعلها اللّه عمادا للسعادة في هذه الحياة الدنيا كالأمانة والصدق وارتفاع الهمة والأخذ بالحق فيما يرفع الشأن ويكسب العزة.

أما حال المؤمنين - إن كانوا - فهو لا يخالف الحكم الوارد في الآيات الكريمة فإنا لا نعني ولا يعني عاقل بالسعادة وفرة المال ورفه العيش في ظاهر الأمر وإن كانت النفوس قلقة، والضمائر محترقة، ولكن السعادة سكون النفوس وراحة الضمائر، واطمئنان السرائر، والرضا الحقيقي بما وصل إلى اليد، والسعي المقارب إلى الرغيبة من سبلها المعرفة، مع المعرفة بتلك السبل، والاعتماد على الهادي إليها. ولا أشك في أنك تجد هذه الطمأنينة عند المؤمن بالمعنى الذي قدمنا في أي أرض وجد، وفي

أي أمة ولد، وأما المثل الذي ضربته وهو جملة المسلمين فإني أقول لك ولا أخشى لوم لائم: إن من كان مؤمنا منهم وعمل الصالح وقام بفريضة التواصي بالحق والتواصي بالصبر فهو راض عن نفسه، راض عن ربه، سعيد وإن كان بين الأشقياء، حكيم وإن وجد بين السفهاء، لا يعرف الشقاء إلا بما ينعكس إليه من صوره في نفوس غيره. وأما البقية فإن كانوا خاسرين فخسرانهم جاءهم من فقد الأركان الأربعة: أما الإيمان فلأنهم أخذوه اسما، واكتفوا به علما ورسما وورثوا عن الآباء والأمهات صوراً وعبارات ومثل عبادات، لا يحوك بصدرهم شيء من معناها، وأوفرهم حمية على التوحيد أملؤهم من الإشراك تحت أسماء اخترعها، وألقاب اختلقها «كالوسيلة» و«الواسطة» وما يشبه ذلك مما لم ينزل به اللَّه سلطانا. وأما العمل الصالح فكيف يجتمع مع الحسد والعداوة والكبرياء والجهل والكسل ونحو ذلك مما تراه في عامتهم، والأغلب من خاصتهم. وأما التواصي بالحق والتواصي بالصبر فلم يبق لهما أثر بينهم يرون ما يرون من المنكرات، ويحسون بما يحسون من فاسد الاعتقاد، وكل منهم ساكت عما يرى ويحس من الآخر كأنه لا صلة بينهما في الدين، وكأن لم يرد في دينهم ما يدعوهم إلى التناصح، ولو أن واحدا منهم نصح للآخر لقامت عليه قيامته، وظنه محتقرا لمنزلته، غامطاً لحقه، ولو وجد من حذاقهم من يلومه ويقبح عمله، وكيف لا يخسر قوم هذا شأنهم؟ فلو أنهم رجعوا إلى دينهم، وأقاموا في أنفسهم هذه الأصول الأربعة لرأيتهم وقد وفاهم اللَّه وعده في قوله: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ (النور: ٥٥). ولخرجوا من حكم الوعيد الذي أنذرهم اللَّه به من قبل في قوله: ﴿وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (النور: ٥٥). ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ (الرعد: ١١).، واللَّه أعلم.

سورة الهمزة

مكية وآياتها تسع

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝١ الَّذِي جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ ۝٢ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝٣ كَلاَّ لَيُنبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝٤ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝٥ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ۝٦ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الأَفْئِدَةِ ۝٧ إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ ۝٨ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴾ .

«الهمزة اللمزة»: هو الذي يطعن في أعراض الناس، ويغض منهم، ويحقر من أعمالهم وصفاتهم، وينسب إليهم السيئات، تلذذا بالحط منهم، وإظهارا لترفعه عليهم. أصله من الهمز واللمز، بمعنى الطعن والكسر، ثم صار عرفا لغويا فيما ذكرنا.

ويقال إن «الهمز» يكون بالعين والشدق واليد، حركات تشير إلى التحقير والهزء، و«اللمز» يكون باللسان. وبناء الصفة على فعلة يفيد كثرة وقوع الفعل وجريانه مجرى العادة، وذلك هو حال ﴿ الَّذِي جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ ﴾: أي أن الذي يحمله على الحط من أقدار الناس هو جمعه المال وتعديده، أي عده مرة بعد أخرى شغفا به وتلذذا بإحصائه، لأنه لا يرى عزا ولا شرفا ولا مجدا في سواه، فكلما نظر إلى كثرة ما عنده منه انتفخ وظن أنه من رفعة المكانة بحيث يكون كل ذي فضل ومزية دونه. فهو يهزأ به ويهمزه ويلمزه ثم لا يخشى أن تصيبه عقوبة على الهمز واللمز وتمزيق العرض، لأن غروره بالمال أنساه الموت، وصرف عنه ذكرى المآل، فهو ﴿ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴾: أي يظن أن ما عنده من المال قد حفظ له حياته التي

هو فيها، وأرصدها عليه، فهو لا يفارقها إلى حياة أخرى يعاقب فيها على ما كسب من سيئ الأعمال.

يوعد اللّه من هذه صفاته بالويل والهلاك والنكال في قوله: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ إلخ. ثم يصرح بذلك ويفصله في دفع وهمه أن المال يغني عنه من اللّه شيئا وأنه يحفظ عليه ما هو فيه أبدا حيث يقول: ﴿كَلاَّ﴾. فليرتدع عن هذا الظن ﴿لَيُنبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾: أي ليلقين فيها محقرا مصغرا. وكلمة النبذ تفيد التحقير والتصغير.

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ﴾؟ يستفهم عنها لتعظيم أمرها وإكبار هولها، كأنها مما لا يحيط به العرفان. فمن ذا الذي يعلمك بمقدار مآلها إلا الذي أوجدها وأعدها لأهلها؟ . هي ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾: أي النار التي لا تنسب إلا إليه سبحانه، لأنه هو منشئها في عالم لا يعلمه سواه، وهي ملتهبة التهابا لا يدرك كنهه غيره سبحانه، ولا يمكننا الوقوف على حقيقة تلك النار، وإنما الذي نعرفه أن للعذاب بها ألماً أشد من ألم الإحراق بنار الدنيا. ولذلك وصفها بوصف ليس من أوصاف نيران الدنيا، فقال: ﴿الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الأَفْئِدَةِ﴾.

ولا يخفى عليك أن الفؤاد إنما يطلق على القلب إذا لوحظ أنه بمعنى موضع الوجدان والشعور، فكأنه قال التي تعلو مشاعرهم ومداركهم ومواطن الوجدان من نفوسهم أي أن سلطان هذه النار على قوى الوجدان والشعور التي هي مواطن النيات والمقاصد ومساكن الفضائل والرذائل.

وقد قيل: إن معنى الاطلاع ههنا المعرفة والعلم، أي أن هذه النار تعرف ما في الأفئدة فتأخذ من تعرفهم أهلاً لها من أهل الوجدان الخبيث.

والنار التي تعرف من يستحق العذاب بها لا تكون من النيران المعروفة لنا في الدنيا بالضرورة. وعلى كل لا يخلو الكلام - على هذا التأويل الثاني - من التمثيل والتجوز.

ثم قال: ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِم مُّؤْصَدَةٌ﴾: أي مطبقة، لا مخلص لهم منها. ﴿فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ﴾: العمد جمع عمود، وهو معروف. والممددة: المطولة، أي أن إطباقها عليهم وإغلاقها في عمد طويلة تمد على أبوابها بعد أن تؤصد. وهو تصوير لشدة الإطباق وإحكامه، وتأكيد لليأس من الخلاص.

أما كون العمد كعمدنا، فذلك مما لا يمكن معرفته، لأن شأن الآخرة غير شأن الدنيا - كما هو معلوم - فلا وجه للبحث فيه: وذلك يكون عند نزول العذاب... يجد المعذب أنه لا مخلص له مما هو فيه: سواء خلص بعد ذلك إن كان من المؤمنين الخاطئين، أم لم يخلص إن كان من الذين أحاطت بهم خطيئاتهم فكانوا من الهالكين.

نعوذ باللّه من غضبه ونسأله أن يحفظنا من نقمه.

سورة الفيل

مكية وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ (٢) وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾: أي ألم تنظر أو ألم تعلم ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾: أي الحالة التي وقع عليها عمل الله الذي يتولى أمرك. ﴿بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾: وهو الحيوان المعروف. وبين تلك الحالة التي وقع عليها الفعل الإلهي بقوله: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ﴾: «الكيد»: هو تدبير السوء. و«التضليل»: التضييع. والهمزة في ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ و﴿أَلَمْ يَجْعَلْ﴾ للتقرير. أي إنك ترى ما كان عليه فعل الله بأولئك القوم، وذلك أنه ضيع تدبيرهم وخيب سعيهم، ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾. «الأبابيل»: الفرق والجماعات يتبع بعضها بعضا من طير أو خيل مثلا. و «الطير» هو ما يطير في الهواء، سواء كان صغيرا أو كبيرا، وسواء كان مرئيا لك أم غير مرئي. و«السجيل»: الطين المتحجر ـ وأصل الكلمة فارسية دخلت في العربية ـ أي حجارة من طين متحجر. و«العصف»: ورق الزرع. و«المأكول»: الذي أكله الدود أو السوس، أو أكل الدواب بعضه، وتناثر من بين أسنانها بعضه.

السورة الكريمة تعلمنا أن الله سبحانه يريد أن يذكر نبيه، ومن تبلغه رسالته، بعمل عظيم من أعماله الدالة على عظم قدرته، وأن كل قدرة دونها فهي خاضعة لسلطانها، وأنه القاهر فوق عباده لا يمنعهم منه عزة، ولا تتعاصى عليه منهم قوة... ذلك العمل العظيم هو أن قوما أرادوا أن يتعززوا بفيلهم ليغلبوا بعض

عباده على أمرهم، ويصلوا إليهم بشر وأذى، فأهلكهم اللّه، ورد كيدهم، وأبطل تدبيرهم بعد أن كانوا في ثقة بعددهم وعددهم، فلم يفدهم ذلك شيئا.

وكان يمكننا أن نكتفي بذلك المعنى من الآيات، ولا نزيد عليه أدنى تفصيل. وهو كاف في الاعتبار والعظة، كما اكتفينا بذلك في أصحاب الأخدود . . . لكن في هذه السورة يجوز لنا التفصيل، لأن واقعة الفيل في ذاتها - كما ورد في هذه الآيات - معروفة متواترة الرواية، حتى إنهم جعلوها مبدأ تاريخ يحددون به أوقات الحوادث فيقولون: ولد عام الفيل، وحدث كذا لسنتين بعد عام الفيل. ونحو ذلك.

وما تواتر من الواقعة، هو أن قائدا حبشيًا - ممن كانوا قد غلبوا على اليمن - أراد أن يعتدي على الكعبة المشرفة ويهدمها ليمنع العرب من الحج إليها، أو ليقهرهم ويذلهم، فتوجه بجيش جرار إلى مكة لذلك، واستصحب معه فيلاً أو فيلة كثيرة زيادة في الإرهاب وحشر الخوف إلى القلوب. ولم يزل سائرا يغلب من يلاقيه حتى وصل إلى «المُغَمَّس»(١٧٠) بالقرب من مكة، ثم أرسل إلى أهل مكة يخبرهم أنه لم يأت لحربهم، وإنما أتى لهدم البيت. ففزعوا منه، وانطلقوا إلى شعف(١٧١) الجبال ينتظرون ما هو فاعل. وفي اليوم الثاني فشا في جند الحبشي داء الجدري والحصبة . . . قال عكرمة: وهو أول جدري ظهر ببلاد العرب. وقال يعقوب بن عتبة فيما حدث: إن أول ما رؤيت الحصبة والجدري ببلاد العرب ذلك العام. وقد فعل ذلك الوباء بأجسامهم ما يندر وقوع مثله، فكان لحمهم يتناثر ويتساقط. فذعر الجيش وصاحبه وولوا هاربين، وأصيب الحبشي، ولم يزل يسقط لحمه قطعة قطعة وأنملة أنملة حتى انصدع صدره ومات في صنعاء.

هذا ما اتفقت عليه الروايات، ويصح الاعتقاد به. وقد بينت لنا هذه السورة الكريمة أن ذلك الجدري أو تلك الحصبة نشأت من حجارة يابسة سقطت على أفراد الجيش بواسطة فرق عظيمة من الطير مما يرسله اللّه مع الريح.

فيجوز لك أن تعتقد أن هذا الطير من جنس البعوض أو الذباب الذي يحمل

جراثيم بعض الأمراض، وأن تكون هذه الحجارة من الطين المسموم اليابس الذي تحمله الرياح فيعلق بأرجل هذه الحيوانات، فإذا اتصل بجسد دخل في مسامه، فأثار فيه تلك القروح التي تنتهي بإفساد الجسم وتساقط لحمه. وإن كثيرا من هذه الطيور الضعيفة يعد من أعظم جنود اللّه في إهلاك من يريد إهلاكه من البشر وأن هذا الحيوان الصغير - الذي يسمونه الآن بالمكروب - لا يخرج عنها، وهو فرق وجماعات لا يحصي عددها إلا بارئها. . ولا يتوقف ظهور أثر قدرة اللّه تعالى في قهر الطاغين على أن يكون الطير في ضخامة رءوس الجبال، ولا على أن يكون من نوع عنقاء مغرب، ولا على أن يكون له ألوان خاصة به، ولا على معرفة مقادير الحجارة وكيفية تأثيرها. . فللّه جند من كل شيء.

وفى كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

وليس في الكون قوة إلا وهي خاضعة لقوته. فهذا الطاغية الذي أراد أن يهدم البيت، أرسل اللّه عليه من الطير ما يوصل إليه مادة الجدري أو الحصبة، فأهلكته وأهلكت قومه قبل أن يدخل مكة. وهي نعمة من اللّه غمر بها أهل حرمه - على وثنيهم - حفظا لبيته حتى يرسل من يحميه بقوة دينه، صلى اللّه عليه وسلم. . . وإن كانت نقمة من اللّه حلت بأعدائه أصحاب الفيل الذين أرادوا الاعتداء على البيت دون جرم اجترمه ولا ذنب اقترفه.

هذا ما يصح الاعتماد عليه في تفسير السورة، وما عدا ذلك فهو مما لا يصح قبوله إلا بتأويل إن صحت روايته. . . ومما تعظم به القدرة أن يؤخذ من استعز بالفيل - وهو أضخم حيوان من ذوات الأربع جسما - ويهلك بحيوان صغير لا يظهر للنظر، ولا يدرك بالبصر، حيث ساقه القدر. لا ريب عند العاقل أن هذا أكبر واعجب وأبهر!!

سورة قريش

مكية وآياتها أربع

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ (١) إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَآمَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ ﴾.

﴿ قُرَيْشٍ ﴾ اسم للقبائل العربية من ولد النضر بن كنانة، كما قال القرطبي وعليه الفقهاء. أو من ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، على ما قال الزبير بن بكار أنه قول جميع النسابين.

و«الإيلاف»: من معنى الألفة والائتلاف. وفيه معنى أنس شيء إلى آخر وتعلقه به، وسلامته عن النفور منه.

وكانت لقريش رحلتان: إحداهما إلى اليمن زمن الشتاء، والأخرى إلى الشام في فصل الصيف.. يذهب التجار فيهما للكسب، واجتلاب الربح، والاستكثار من الرزق. وكانت قوافل قريش معروفة عند العرب، محترمة في نفوسهم، لأنهم سكان مكة وجيران بيت الله، فكانوا يذهبون آمنين ويعودون سالمين، لا يمسهم السوء، على كثرة ما كان بين العرب من النهب والسلب.

فكان احترام البيت ضربا من القوة المعنوية التي كانت تحتمي بها قريش في أسفار أرباب التجارة منها.. ولهذا ألفت نفوسهم تلك الأسفار، وتعلقت بالرحيل لاستدرار مادة الرزق.

ولو نزلت مكانة البيت من نفوس العرب، ونقصت حرمته عندهم، واستطالت

الأيدي بالتعدي على سفارهم - لنفروا من تلك الرحلات، وكرهتها نفوسهم، فقلت وسائل الكسب بينهم، لأن أرضهم ليست بذات زرع، وما هم بأهل صناعة مشهورة يحتاج الناس إليها فيأتونهم - وهم في عقر ديارهم - ليأخذوا منها. . . فكانت تضيق عليهم مسالك الأرزاق، وتنقطع عنهم ينابيع الخير.

وهذا الإجلال - الذي ملك نفوس العرب من البيت الحرام - إنما هو من تسخير رب البيت سبحانه. وقد حفظ حرمته برد الحبشة الذين أرادوا هدمه وإهلاكهم قبل أن ينقضوا منه حجرا، بل قبل أن يدنوا منه، بل زاد ذلك في إجلاله لتدوم ألفتهم للأسفار والترحل في الصيف والشتاء.

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ الذي حماه، ومكن منزلته من النفوس. وقد ﴿أَطْعَمَهُم﴾ بذلك وأوسع لهم من الرزق. . . ولولا ذلك لكانوا في جوع وضنك عيش. ﴿وَآمَنَهُم﴾ من التعدي وتطاول الأيدي إلى أموالهم وأرواحهم. . ولولا ذلك لأخذهم الخوف من كل مكان. فإذا كانوا يعرفون أن هذا كله إنما هو فضل رب هذا البيت، فلم يتوسلون إليه بتعظيم غيره. وتوسيط سواه عنده، مع أنه لا فضل لأحد ممن يوسطونه في شيء من النعمة التي هم فيها: نعمة الأمن - وهي أكبر نعمة - ونعمة الرزق وكفاية الحاجة؟ من الحق أن يفردوه بالتعظيم، ويخصوه بالإخلاص.

لهذا المعنى الذي بيناه ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه السورة متعلقة بالتي قبلها، وأن اللام في قوله: ﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ﴾، متعلقة بقوله: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾. أي أنه أرسل الجماعات من الطير على أصحاب الفيل ترميهم بالحجارة حتى أُصيبوا بمرض الجدري أو الحصبة وهلكوا به. . فعل ذلك كله لإيلاف قريش رحلة الشتاء.

وهو وجيه ولا ينافيه الفصل بالبسملة، وكونها سورة مستقلة، لأنه لا مانع من أن تكون سورة مستقلة متعلقة بأخرى. والفصل إنما هو لإظهار العناية بما احتوت عليه كل من السورتين، حتى إن كل جملة مما حوتاه يصح أن تقصد لذاتها.

وما تضمنته سورة قريش جدير بالعناية، لأن الخطاب والتذكير كان لهم، وهم قومه صلى الله عليه وسلم، والسامعون لدعوته. . فحق أن يفصل ما يختص بهم عما قبله بفاصل يلفت الذهن إليه، وإن كان مرتبطا به.

وبعضهم يقول: إن اللام متعلقة بمحذوف. أي اعجبوا ﴿لإِيلافِ قُرَيْشٍ﴾ وما فيه من عظم النعمة، وهو من إجلال العرب للبيت، وذلك من فضل ربه. . ومع ذلك يعظون غيره ويتوسلون إليه بسواه، فإن لم تكن هناك نعمة سوى هذه النعمة فليعبدوه ويخلصوا له لأجلها.

وهذا خلاف لا يهم طالب العظة والاعتبار. فوجه التذكير ظاهر: إيلافهم رحلة الشتاء بدل من «إيلاف قريش». وإفراد الرحلة مع إضافتها إلى متعدد مما يعرف مثله في كلام العرب. قال شاعرهم:

* حمامة بطن الواديين ترنمي *

ولم يقل بطني الواديين. وقال آخر:

كلوا في بعض بطنكم تعفوا   فإن زمانكم زمن خميص

ولم يقل في أبعاض بطونكم. وبقية المعنى ظاهر مما سبق بيانه والله أعلم.

سورة الماعون

مكية مدنية وآياتها سبع

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ۝١ فَذَٰلِكَ الَّذِي يَدُعُّ الْيَتِيمَ ۝٢ وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝٣ فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝٥ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۝٦ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ .

﴿ أَرَأَيْتَ ﴾ ههنا بمعنى: هل عرفته وعلمت من هو على التحقيق؟ . و«الدين» هو ما وراء المحسوس من الشؤون الإلهية التي لا تحيط بها النفس إلا من وجه معرفة آثارها في الكون المشهود، ومنها إرسال الرسل المؤيدين بالأدلة القاطعة الدالة على أنهم يبلغون عن مدبر الكون ما تصلح به شؤون عباده، وأن للناس حياة أخرى يجازى فيها كل بعمله. وكثير من الناس - بل الأغلب فيهم - يقولون إنهم يعتقدون بالدين ويصدقون بالله وبما جاء به رسله وبالحياة الآخرة، وينتحلون لأنفسهم المزايا على غيرهم ويظنون أنهم المصطفون وأن من يخالفهم قد حقت عليه كلمة الشقاء ويكتفون في الدلالة على هذه الدعوى ببعض أعمال رسمها الدين - وإن لم يكن لها أثر في قلوبهم - كالصلاة وما يشبهها مما لا ينقص مالاً ولا يجشم مشقة.

والجمهور الأعظم من النصارى واليهود والمشركين - ممن كان في زمنه صلى الله عليه وسلم - كانوا يظنون أنهم يصدقون بالدين ولا يكذبون به، وغرتهم صلاتهم وصيامهم، مع أنهم كانوا في أبعد طريق عن حقيقة دينهم . . . يشهد بذلك ما كان

بينهم من التنافس في الباطل، واستعباد قويهم لضعيفهم، وبخل غنيهم بالمعروف يفيض به على فقيرهم. ومع ذلك كان كل فريق منهم يعد نفسه صاحب الحظوة عند اللَّه، ويحسب كل من خالفه في مسقط النقمة.

فأراد اللَّه - جل شأنه - أن يعلمنا من هو المكذب بالدين، ومن تعريف المكذب به يعرف المصدق به على الحقيقة.. فبدأ الكلام بقوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ﴾؟ على طريقة الاستفهام لينبه السامع إلى أن الأمر خفي على المحجوب عن نفسه، المغرور بأوهامه. والخطاب لكل من يفهم الخطاب، أي هل تبينت من هو المكذب بالدين؟ إن لم تكن تبينته ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدُعُّ الْيَتِيمَ (٢) وَلا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾. هذا هو المكذب بالدين... فالفاء واقعة في جواب الشرط الذي دل عليه الكلام. و﴿يَدُعُّ الْيَتِيمَ﴾: أي يدفعه ويزجره زجرا عنيفا إذا جاء يطلب منه حاجة، احتقارا له، وتكبرا عليه لفقده النصير وخلو ظهره من المجير. و«اليتيم» مظهر الضعف وممثل الحاجة، فالمستهين به مستهين بكل ضعيف، محتقر لكل محتاج.

فالمعنى أن المكذب بالدين هو الذي يغمط حق غيره تعززا بقوته.. فكل ظالم منتهك لحرمات الحقوق مكذب بالدين، متى كان ذلك له ديدنا، وسواء كان ظلمه لقليل من الناس أو كثير.

والحض ﴿عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾: الحث عليه، ودعوة الناس إليه. والذي لا يحض على إطعام المساكين لا يطعمهم في العادة.. فقوله: ﴿وَلا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ كناية عن الذي لا يجود بشيء من ماله على الفقير المحتاج إلى القوت الذي لا يستطيع له كسبا. وليس المسكين هو الذي يطلب منك أن تعطيه وهو قادر على قوت يومه، بل هذا هو الملحف الذي يجوز الإعراض عنه وتأديبه بمنعه ما يطلب.

وإنما جاء بالكناية ليفيدك أنه إذا عرضت حاجة المسكين ولم تجد ما تعطيه،

فعليك أن تطلب من الناس أن يعطوه. وفيه حث للمصدقين بالدين على إغاثة الفقراء ولو بجمع المال من غيرهم. وهي طريقة الجمعيات الخيرية فأصلها ثابت في الكتاب بهذه الآية، وبنحو قوله في سورة الفجر ﴿كَلاَّ بَل لاَّ تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلا تَحَاضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ (الفجر: ١٧، ١٨). ونعمت الطريقة هي لإعانة الفقراء وسد شيء من حاجات المساكين.

فالمكذب بالدين هو المحقر لحقوق الضعفاء كبرا وعتوا، والذي يبخل بماله على الفقراء، ويبخل بسعيه عند الأغنياء لإغاثة أهل الحاجة ممن تحقق عجزهم عن كسب ما ينقذهم من الضرورة، ويقوم لهم بالكفاف من العيش.

وسواء كان المحتقر للحقوق البخيل بالمال والسعي مصليا أو غير مصل، فصلاته لا تنفعه، ولا تخرجه من صف المكذبين بالدين، لأن المصدق بشيء لا تطاوعه نفسه بالخروج عن حد ما صدق به.. فلو صدق بالدين لعرف أن صلاته إنما هي عنوان الخشوع للقاهر الذي لايجوز لأحد أن يشاركه في عظمته، الذي خلق الخلق، وحدد حدود الحق، وفرض على الأقوياء الرحمة والعدل في الضعفاء... فمن لم تذكره صلاته بهذا الذي فرض عليه فهو كاذب في قوله مراء في ظاهر عمله..

ولهذا جاء سبحانه بالتفريع على تعريف المكذب بالدين في قوله ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلاتِهِمْ سَاهُونَ﴾: أي إذا عرفت أن المكذب هو الذي أقفر قلبه من المرحمة وأجدب من العدل والمكرمة، فويل لأولئك الذين يصلون، ويؤدون ما يسمى صلاة في عرفهم من الأقوال والأفعال، وهم مع ذلك ساهون عن صلاتهم، أي غافلة قلوبهم عما يقولون وما يفعلون.. فهو يركع في ذهول عن ركوعه، ويسجد في لهو عن سجوده. وإنما هي حركات تشبه الخطوات التي يخطوها في الطريق: ينقل قدمه من خطوة إلى أخرى، ولا يلاحظ في كل خطوة ذلك المقصد الذي قصده بمشيه.

فهو يدخل في الصلاة بنية أنها مطلوبة منه، ثم يمضي فيها بلا شعور بالقصد مما

يفعل، وإنما تجري الأقوال، وتتابع الحركات على حسب العادة، بلا استحضار للمعاني في القلوب.

ثم هم ساهون عن حقيقة الصلاة والحكمة التي فرضها اللَّه لها وهي إخضاع القُوَى لواهب القُوَى. . وهل يجتمع الخضوع له والخروج عن أوامره فيما فرض أن يراعي من حقوق عباده؟ ولذلك قال في وصفهم: ﴿ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴾: أي يفعلون ما يرى للناس فقط، ولا يستشعرون من روح العبادة ما أوجب اللَّه على النفوس أن تستشعره.

ثم أعاد ذكر الوصف الذي يتحقق به التكذيب بالدين مع الصلاة فقال: ﴿ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴾ والماعون: كل ما يستعان به. . فأولئك الذين يصلون ولا يأتون من الأعمال إلا ما يرى للناس، مما لا يكلفهم بذل شيء من مالهم، ولا يخشون منه ضررا يلحق بأبدانهم أو نقصا يلم بجاههم، ثم يمنون الناس معونتهم، ولا ينهضون بباعث الرحمة إلى سد حاجتهم، وتوفير ما يكفل راحتهم وأمنهم وطمأنينتهم. أولئك لا تنفعهم صلاتهم، ولا تخرجهم من حد المكذبين بالدين، لا فرق في ذلك بين من وسموا أنفسهم بسمة الإسلام أو غيره. . فإن حكم اللَّه واحد لا محاباة فيه للأسماء المنتحلة التي لا قيمة لها إلا بمعانيها الصحيحة المنطبقة على مراده تعالى من تحديد الأعمال وتقرير الشرائع.

فخاصة المصدق بالدين التي تميزه عمن سواه من المكذبين - هي العدل والمرحمة وبذل المعروف للناس، وبخاصة المكذب - التي يمتاز بها عن المصدقين - هي احتقار حقوق الضعفاء وقلة الاهتمام بمن تلذعهم آلام الحاجة، وحب الأثرة بالمال، والتعزز بالقوة، ومنع المعروف عمن يستحقه من الناس.

فهل تجد نصّاً أصرح من هذا في تعريف التصديق بالدين، وبيان الصفات التي يعرف بها، وفي شرح التكذيب بالدين وتفصيل لوازمه وما يتميز به عن التصديق؟ . .

فهل للمسلمين - أي الذين يزعمون أنهم يؤمنون بمحمد صلى اللَّه عليه وسلم

وبما جاء به ـ أن يقيسوا أحوالهم، وما يجدونه من أنفسهم بما يتلونه في هذه السورة الشريفة؟ ليعرفوا هل هم من قسم المكذبين أو المصدقين وليقلعوا عن الغرور برسم هذه الصلاة الذي لا أثر له إلا في ظواهر أعضائهم، وبهذا الجوع الذي يسمونه صياما، ولا أثر له إلا في عبوس وجوههم وبذاءة ألسنتهم وضياع أوقاتهم في اللهو والبطالة. . وليرجعوا إلى الحق من دينهم فيقيموا الصلاة ويحيوا صورتها بالخشوع وتطامن القوى الإنسانية لقوة العلي الأعلى. فلا يخرجون من الصلاة إلا وهم ذاكرون أنهم عبيد له يلتمسون رضاه في رعاية حقوق براياه. . ويجعلوا من الصوم مؤدبا للشهوة، ومهذبا للرغبة، ورادعا للنفس عن الأثرة، فلا يكون في صومهم إلا الخير لأنفسهم ولقومهم، ثم يؤدوا الزكاة المفروضة، ولا يبخلوا بالمعونة فيما ينفع الخاصة والعامة؟

أفلا يتدبرون القرآن لم على قلوب أقفالها؟. . أفلا ينظرون إلى ما نزل بهم من الضعف والذلة، وتسلط الأمم عليهم، وانتقاصها أرضهم من كل جانب. . . فيعلموا أن هذا هو عقاب الله للمكذبين فيطلبوا النجاة من هذا كله بأخذ سبيل المصدقين، وينزعوا عن الانخداع بما سولته لهم أوهام بعض من يدعي العلم منهم؟. . فإن العيان قد كذبهم وأظهر أن سنة الله في الخلق لا تتبدل، وأن صورة الانتساب إلى دين لا تغني عن اتباع هديه الصحيح الذي يدل عليه النص بعد التواتر في النقل وإجادة التدبر من العقل.

سورة الكوثر
مكية وآياتها ثلاث
بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ۝١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ۝٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ .

كان المستهزئون من قريش ـ كالعاص بن وائل، وعقبة بن أبي معيط، وأبي لهب وأمثالهم ـ إذا رأوا أبناء النبي صلى اللّه عليه وسلم يموتون يقولون: بتر محمد. أي لم يبق له ذكر في أولاده من بعده، ويعدون ذلك عيبا يلمزون به، وينفرون به الناس من أتباعه(١٧٢). وكانوا إذا رأوا ضعف المسلمين وفقرهم وقلتهم يستخفون بهم، ويهونون أمرهم، ويعدون ذلك مغمزا في الدين، ويأخذون القلة والضعف دليلاً على أن الدين ليس بحق، ولو كان حقًا لنشأ مع الغنى والقوة... شأن السفهاء مع الحق في كل زمان أو مكان غلب فيه الجهل.

وكان المنافقون إذا رأوا ما فيه المؤمنون من الشدة والبأساء يمنون أنفسهم بغلبة إخوانهم القدماء من الجاحدين، وينتظرون السوء بالمسلمين لقلة عددهم وخلو أيديهم من المال. وكان الضعفاء ـ من حديثي العهد بالإسلام من المؤمنين ـ تمر بنفوسهم خواطر السوء عندما تشتد عليهم حلقات الضيق...

فأراد اللّه سبحانه أن يمحص من نفوس هؤلاء ويكبت الآخرين، فأكد الخبر لنبيه أن ما يخليه النظر القصير قليلاً هو الكثير البالغ الغاية في الكثرة، ليؤكد له الوعد بأنه هو الفائز، وأن متبعه هو الظافر، وأن عدوه هو الخائب ﴿ الْأَبْتَرُ ﴾ الذي يمحى ذكره، ويعفى أثره... فقال: ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾. ﴿ الْكَوْثَرَ ﴾: صيغة مبالغة من الكثرة. ومعناه الشيء البالغ من الكثرة حد الإفراط.

قيل لأعرابية رجع ابنها من السفر: بم رجع ابنك؟ قالت: بكوثر. وقال الكميت:

وأنت كثير يابْن مروان طيب   وكان أبوك ابن العقائل كوثرا

وقد اختلف في معنى ﴿الْكَوْثَرَ﴾ اختلافا كثيرا. ولكن تعريف اللفظ يدل على أن المقصود به كان أمرا معهودا للسامعين تذهب أذهانهم إليه عند سماعه - وإن كانوا لم يعهدوا وصفه بأنه أكثر الكثير - وهو الذي كان يستقله أعداؤه.

والذي أعطيه النبي صلى اللَّه عليه وسلم - وكان معروفا لسامعي الكتاب - هو النبوة، والدين الحق والهدى، وما فيه سعادة الدارين الدنيا والآخرة. ولهذا فإني أذكر لك ما قاله جمع من الأئمة.

فقال أبو بكر بن عياش ويمان بن وثاب: ﴿الْكَوْثَرَ﴾ هم أصحابه وأشياعه صلى اللَّه عليه وسلم إلى يوم القيامة.

وقال الحسين بن الفضل: هو تيسير القرآن وتخفيف الشرائع. وقيل: هو الإسلام. وقال هلال: هو التوحيد. وقال عكرمة: هو النبوة. وقال جعفر الصادق[١٧٣]: هو نور قلبه صلى اللَّه عليه وسلم. وقيل: هو العلم والحكمة. وقال ابن كيسان: هو الإيثار «أي إيثاره عليه السلام غيره بالمنفعة على نفسه». وقيل: هو الفضائل التي وهبه اللَّه إياها.

وذهب جماعة من الأئمة إلى أنه الخير الكثير، والنعم الدنيوية والأخروية من فضائل وفواضل. وهو ما رواه ابن جرير وابن عساكر عن مجاهد، وهو المشهور عن ابن عباس[١٧٤]. وأخرج البخارى وابن جرير والحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي اللَّه عنه أنه قال: ﴿الْكَوْثَرَ﴾ الخير الذي أعطاه اللَّه تعالى إياه. قال أبو بشر: قلت لسعيد فإن ناسا يزعمون أنه نهر في الجنة قال: النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه اللَّه عز وجل إياه عليه الصلاة والسلام. ويروى هذا الجواب عن ابن عباس نفسه أيضا.

فإذا جرينا على أن ﴿الْكَوْثَرَ﴾ هو النبوة أو العلم والحكمة، أو نور القلب ـ وهو الهدى والرشاد ـ كان المعنى: إن الذي أعطيناك من هذه المواهب هو الكثير الذي لا يكثره شيء، وإن استقله الضعفاء، أو استخف به الأعداء. وأي كثير يعد كثيرا بالنسبة إلى الهدى والرشاد ومعرفة طريق السعادة؟

أليس الهدى منبع القوة والعزة، وهو الذي يحفظهما بعد حصولهما؟ إذ القوة والمال ـ إذا لم تكن معهما الهداية التي تقيم صاحبها على الطريق المستقيم ـ لا بقاء لهما، ومصيرهما إلى الزوال، ومصير كثرتهما إلى قلة. وكما قال سيدنا علي رضي اللَّه عنه: «العلم يحفظك وأنت تحفظ المال». ولا سبيل إلى حفظ المال إلا بالعلم. والجهل والضلال مضيعة كل شيء من جاه أو مال.

وعلى أن ﴿الْكَوْثَرَ﴾ هو الخير الدنيوي والأخروي يكون المراد: إن هؤلاء المستعجلين بالسيئة يظنون أنك في قل وضعف، وأن أغنياءهم وأقوياءهم في عز ونعمة، ولا يعلمون أننا قد أعطيناك من الخير الذي يعظم في نفوسهم مما لا يعرفون، ومن الخير المدخر لك في الغيب مما لا يدركون شيئا كثيرا لا تحد كثرته. وأما أن هناك نهراً في الجنة اسمه الكوثر، وأن اللَّه أعطاه نبيه.. فلا يفهم من معنى الآية، بل الذي يدل عليه سياق السورة وموضع نزولها، هو الذي بيناه من أحد القولين. والأول ـ وهو النبوة وما في معناها ـ أرجح.

أما الاعتقاد بوجود هذا النهر في الجنة، فموقوف على تواتر الأخبار التي وردت به. وقد ذهب جماعة إلى أنها متواترة المعنى، فيجب الاعتقاد بوجود النهر على وجه عام دون تفصيل أوصافه لكثرة الخلاف فيها.

ولكن التواتر لا يصح أن يكون برأي جماعة أو برأي آخرين. فحد التواتر هو ما تراه في القرآن: تعرفه طبقة يُؤْمَنُ تواطؤ كل منها على الكذب إلى أن وصل إليك لا تنكره فرقة من فوق المسلمين قاطبة ـ فهذا التواتر هو الذي يوجب اليقين. وليس الأمر كذلك في أحاديث النهر، فإنها ـ وإن كثرت طرقها ـ لم تبلغ هذا المبلغ، فلا يصدق عليها اسم المتواتر.. خصوصا وأنه يظن بالرواة سهولة التصديق في مثل

هذا الخبر لما فيه من غرابة الكرامة وجمال الوصف، فيسهل على كل راو الميل إلى تصديق ما يقال له. وهذا يخل بشرط التواتر، لأن أول شرط فيه ألاّ يكون في الطبقات رائحة التشيع للمروي.

وبالجملة فخبر وجود النهر من الأخبار الغيبية لا يجوز الاعتقاد به إلا بعد التيقن أنه ورد عن المعصوم صلى اللّه عليه وسلم. فإذا وصلت فيه إلى اليقين الذي لا يجوز عندك تبدله وكان علمك بصدوره عنه - عليه السلام - كعلمك بوجود مكة أو المدينة قبل أن تراهما، فاعتقد به، وإلا ففوض الأمر إلى اللّه، وقل لا أعلم. واللّه أعلم.

بعد أن أكد لنبيه الخبر بأن الذي أعطاه هو الكوثر الذي لا يستقل عدده ولا ينتقص قدره، وأن ما يعدونه كثيرا وعظيما فهو بالنسبة إليه قليل وحقير، طالبه بالشكر على ذلك. وأفضل الشكر الإخلاص للّه في العبادة لا يشرك في التوسل إليه ولا في الخشوع القلبي له أحدا سواه، ثم بذل المال للفقراء والمساكين. ولهذا فرع على الخبر قوله: ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾. أي فاجعل صلاتك لربك وحده، وانحر ذبيحتك مما هو نسك لك للّه وحده، فإنه هو مربيك ومسبغ النعم عليك دون سواه، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (الأنعام: ١٦٢، ١٦٣).

نوه اللّه بقدر ما أعطاه ثم أمره بالشكر عليه. وبعد ذلك استأنف الكلمة لذكر حال أعدائه ومبغضيه ووعيدهم بما سيصيبهم في أنفسهم وأموالهم فقال: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الأَبْتَرُ﴾: «الشانئ» معناه المبغض. ﴿الأَبْتَرُ﴾: هو المقطوع الذي لا يبقى أثره، ولا يحسن من بعده ذكره. شبه بقاء الذكر الحسن، واستمرار الأثر الجميل بذنب الحيوان لأنه يتبعه، وهو زينة له. وشبه الحرمان من ذلك ببتر الذنب وقطعه، لأن البتر شاع في هذا المعنى وإن كان أصله القطع مطلقا.

وشانئه صلى اللّه عليه وسلم لم يكن يشنئوه لشخصه، لأن شخصه كان محببا

إلى النفوس - كما يدل عليه تاريخه قبل الرسالة - وإنما كان الشانئون يشنئون ويمقتون ما جاء به من الهدى. فهؤلاء هم الغارقون في الضلال، الخابطون في ظلام الجهل، فلا ريب في فساد أمرهم، وانقطاع أثرهم. وقد حقق اللّه هذا الوعيد في شانئيه في زمنه- صلى اللّه عليه وسلم- من العرب وغيرهم. فقد جرهم الخذلان إلى غاية الخسران، ولم يبق لهم إلا سوء الذكر لبعضهم والنسيان التام لبقيتهم. . بخلاف النبي صلى اللّه عليه وسلم، ومن اهتدى بهديه، فإن ذكرهم لا يزال رفيعا، وأثرهم لا يزال باقيا في نفوس الصالحين.

وممن يشنأ ما جاء به صلى اللّه عليه وسلم، ويدخل فيما يضمه معنى الأبتر، أولئك الذين يتركون كتاب اللّه الذي جاء به، ويتمسكون بالظنون وأقوال غير المعصومين دون نظر إلى ما تجر إليه من الانحراف عن سبيل جملة الدين القويم، ويجعلون الدين شيعا وفرقا بعد أن صرح الكتاب بقوله: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ**﴾ (الأنعام: ١٥٩). ثم يعملون على ترويج ما ألصقوه أو ألصق أسلافهم بالدين من البدع وبيع العبادات، واتخاذ الوسائط والشفعاء، مما رمي بهم إلى ما وراء الصراط المستقيم. فإذا ذكروا بالقرآن أو دعوا إليه، لووا رءوسهم، وذكروا لك من قول القائلين ما يصادمون به كتاب اللّه، ويظنون أنهم به يؤمنون، فلا عجب أن ترى الغضب الإلهي يتبعهم في كل مكان، ويقذفهم من ذلة إلى مسكنة، ومن متلفة إلى مهلكة، وهم لا يشعرون، بل ينظرون إلى ما يحل بهم وهم ضاحكون لاهون ساخرون. نعوذ باللّه من الخذلان، ونستعين به على تقرير الإيمان.

سورة الكافرون

مكية وآياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝١ لا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝٢ وَلا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝٣ وَلا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ ۝٤ وَلا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝٥ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾.

«الكافر»: هو المعاند الجاحد الذي إذا رأى ضياء الحق أغمض عينيه وإذا سمع الحرف من كلمته سد أذنيه.. ذلك الذي لا يبحث في دليل بعد عرضه عليه ولا يذعن لحجة إذا اخترقت فؤاده، بل يدفع جميع ذلك حبًّا فيما وجد نفسه فيه مع الكثير ممن حوله، واستند في التمسك به إلى تقليد من سلفه. فهذا الصنف هو الذي قال اللَّه فيه: ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِندَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ ۝٢٢ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَّهُم مُّعْرِضُونَ ﴾ (الأنفال: ٢٢، ٢٣).

بعض هذا الصنف - بل الغالب من أفراده - يقول للداعي إلى الحق، أو يحدث نفسه ليلهيها عن فهمه: إلام يدعونا؟! إلى اللَّه؟ فنحن نعتقد به. إلى توحيده؟ فنحن نوحده. وغاية ما في الأمر أننا نتخذ شفعاء إليه نسأله بحقهم عنده، أو بمكانتهم لديه.. إلى عبادته؟ فنحن نركع ونسجد له! وغاية ما عندنا - زيادة على ذلك - أننا نعظم أولياءه وأهل الشفاعة عنده، ونتوسل إليهم ليتوسلوا إليه.

هذه وساوسهم وهذه أمانيهم، فأراد اللَّه سبحانه أن يقطع العلاقة بينهم وبين ما عليه الداعي إلى الحق صلى اللَّه عليه وسلم بأصرح ما يمكن أن يصرح به فقال له: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝١ لا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾: أي إن الإله الذي تزعمون أنكم

تعبدونه ليس هو الذي أعبده لأنكم إنما تعبدون ذلك الذي يتخذ الشفعاء أو الولد، أو الذي يظهر في شخص، أو يتجلى في صورة معينة، أو نحو ذلك مما تزعمون. وإنما أعبد إلها منزها عن جميع ما تصفون به إلهكم. ﴿وَلا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أي إنكم لستم بعابدين إلهي الذي أدعو إليه، كما تزعمون. فإنكم زعمتم أن الذي تعبدونه يتقرب إليه بتعظيم الوسائط لديه فتوسلتم بها إليه، وتعتقدون أنه يقبل توسطها عنده. فهذا الذي تعبدونه ليس الذي أعبد، فلهذا لا تعبدون ما أعبد، بل تعصونه وتخالفون أمره.

ثم لما كانوا يظنون أن عبادتهم التي يؤدونها أمام شفعائهم، أو في المعابد التي أقاموها لهم وبأسمائهم، أو يؤدونها للّه في المعابد الخاصة به، أو في خلواتهم - وهم على اعتقادهم بالشفعاء - عبادة لله خالصة، وأن النبي صلى اللّه عليه وسلم لا يفضلهم في شيء. نفى أن تكون عبادته مماثلة لعبادتهم، وأن تكون عبادتهم مماثلة لعبادته فقال: ﴿وَلا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ﴾. فما هذه مصدرية، وليست بالموصولة مثل التي تقدمت، أي ولا أنا بعابد عبادتكم. ﴿وَلا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾: أي ولا أنتم عابدون عبادتي.

فمفاد الجملتين الأوليين الاختلاف التام في المعبود. ومفاد الجملتين الأخريين تمام الاختلاف في العبادة: فلا معبودنا واحد، ولا عبادتنا واحدة، لأن معبودي ذلك الإله الواحد المنزه عن الند والشفيع، المتعالي عن الظهور في شخص معين أو المحاباة لشعب أو واحد بعينه، الباسط فضله لكل من أخلص له، الآخذ قهره بناصية كل من نابذ المبلغين الصادقين عنه. والذي تعبدونه على خلاف ذلك. . وعبادتي مخلصة للّه وحده، وعبادتكم مشوبة بالشرك، مصحوبة بالغفلة عن اللّه تعالى فلا تسمى على الحقيقة عبادة، فأين هي من عبادتي؟ ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ دينكم مختص بكم لا يتعداكم إلي، فلا تظنوا أني عليه أو على شيء منه، ﴿وَلِيَ دِينِ﴾ أي ديني هو دين خاص بي، وهو الذي أدعو إليه، ولا مشاركة بينه وبين ما أنتم عليه.

ولا يخفى أن هذا المعنى الذي بيناه، هو ما يهدي إليه أسلوب السورة الشريفة - خصوصا هذه الآية الأخيرة ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ - فإنها صريحة في أن المراد نفي الخلط المزعوم. وما دلت عليه السورة هو ما دلت عليه آية ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ (الأنعام: ١٥٩). أي لا علاقة بينك وبينهم لا في المعبود ولا في العبادة.

وأما ما قيل من غير ذلك، فإن صح شيء مما ورد فيه، فاحمله على معناه مستقلاً عن معنى السورة، ولا تغتر بكل ما يقال. فأفضل ما تفهم هو أقرب ما يفهم. والله أعلم.

سورة النصر

مدنية وآياتها ثلاث

بسم اللّه الرحمن الرحيم

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾.

الخطاب الذي يرد في كتاب اللّه مفردا، تارة يكون للنبي صلى اللّه عليه وسلم خاصة كقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ ﴾ (التحريم: ١)، وقد يكون لكل من يفهم الخطاب كقوله: ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ (٩) عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ (١٠) أَرَأَيْتَ إِن كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ (١١) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ ﴾ (العلق: ٩ ـ ١٢)، وكقوله: ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ﴾ (الماعون: ١). وقد يكون خطابا له عليه السلام مقصودا به نفسه الشريفة مع من معه من أصحابه والمخلصين من أمته. ومن هذا الأخير ما جاء من الخطاب في سورة النصر.

كان المؤمنون أيام قلتهم وفقرهم وكثرة عدد عدوهم وقوته واشتداده عليهم ومضايقته لهم، يمر الضجر بنفوسهم، ويأخذ الحزن منها مأخذه. وكان صلى اللّه عليه وسلم يحزن ويضيق صدره لما يكذبه قومه ـ والحق يسطع نوره وهم يعمون عنه ـ حتى قال اللّه له: ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ (هود: ١٢). وقال له: ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَٰكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (الأنعام: ٣٣). وقال بعد ذلك: ﴿ وَإِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِن

اسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُم بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (الأنعام: ٣٥).

وجاء في غير ذلك من آيات الكتاب ما يدل على أن النبي صلى اللَّه عليه وسلم وأصحابه كانوا يضجرون ويقلقون لشدة ما كانوا يلقون. ولا يخفى ما في القلق والضجر من استبطاء نصر اللَّه للحق الذي بعث نبيه، بل فيه شيء من السهو عن وعد اللَّه بتأييد دينه. وليس ذلك من النقص الذي يعاب به صلى اللَّه عليه وسلم، فإن كل مخلوق لا يعلم من غيب اللَّه ما يعلم اللَّه، لا بد أن يمسه هذا الضجر، ويصيبه هذا القلق، وتأخذه الشدة بهذا النسيان حتى يكون الكمال للَّه وحده. قال: ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (البقرة: ٢١٤).

ولكن اللَّه جل شأنه قد يعده على أقرب المقربين إليه، كما قالوا «حسنات الأبرار سيئات المقربين». وقد يراه النبي صلى اللَّه عليه وسلم ـ إذا رجع إلى نفسه، وخرج من غمرة الشدة ـ ذنبا إلى اللَّه ويستغفره منه. ولهذا ورد له الأمر الإلهي بالاستغفار مما كان منه من حزن وضجر في أوقات الشدة . . . ورد له ذلك الأمر في صورة البشارة بقرب مجيء الفتح والنصر حيث قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ فعبر بإذا المفيدة لتحقق وقوع ما يضاف إليه، أي عندما ترى نصر اللَّه لدينه الحق على الباطل، ويفتح اللَّه بينك وبين قومك، فيجعل لك الغلبة عليهم، ويضعف أمرهم في التمسك بعقائدهم الباطلة. ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ﴾ عند ذلك ﴿يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾، وهو دينك الذي جئتم به لزوال ذلك الغطاء الذي كان يحول بينهم وبينه، وهو غطاء قوة الباطل فيقبلون عليه ﴿أَفْوَاجًا﴾: أي طوائف وجماعات لا آحادا كما كان ذلك في بدء الأمر أيام الشدة.

إذا حصل ذلك كله ـ وهو لا ريب حاصل ـ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾: أي فنزه ربك عن أن يهمل الحق ويدعه للباطل يأكله، وعن أن يخلف وعده في تأييده، وليكن هذا التنزيه بواسطة حمده والثناء عليه بأنه القادر الذي لا يغلبه غالب، والحكيم

الذي إذا أمهل الكافرين ليمتحن قلوب المؤمنين، فلن يضيع أجر العاملين، ولا يصلح عمل المفسدين والبصير بما في قلوب المخلصين والمنافقين، فلا يذهب عليه رياء المرائين. ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾: أي اسأله أن يغفر لك ولأصحابك ما كان من القلق والضجر والحزن لتأخر زمن النصر والفتح. والاستغفار إنما يكون بالتوبة الخالصة. والتوبة من القلق إنما تكون بتكميل الثقة بوعد اللّه وتغليب هذه الثقة على خواطر النفس التي تحدثها الشدائد. وهو - وإن كان مما يشق على نفوس البشر - ولكن اللّه علم أن نفس نبيه صلى اللّه عليه وسلم قد تبلغ ذلك الكمال، فلذلك أمره به، وكذلك تقاربه قلوب الكُمَّل من أصحابه وأتباعه عليه السلام، واللّه يتقبل ذلك منهم.

﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾: أي إنه سبحانه لا يزال يوصف بأنه كثير القبول للتوبة لأنه رب يربي النفوس بالمحن، فإذا وجدت الضعف أنهضها إلى طلب القوة، وشدد همها بحسن الوعد: ولا يزال بها حتى تبلغ الكمال، وهي في كل منزلة تتوب عن التي قبلها، وهو سبحانه يقبل توبتها فهو التواب الرحيم.

وكأن اللّه يقول إذا حصل الفتح وتحقق النصر، وأقبل الناس على الدين الحق، فقد ارتفع الخوف، وزال موجب الحزن، فلم يبق إلا تسبيح اللّه وشكره، والنزوع إليه عما كان من خواطر النفس، فلن تعود الشدة تأخذ نفوس المخلصين ما داموا على تلك الكثرة في ذلك الإخلاص. ومن هذا أخذ النبي صلى اللّه عليه وسلم أن الأمر قد تم، ولم يبق له إلا أن يسير إلى ربه، فقال - فيما روي عنه - «إنه قد نعيت إليه نفسه» واللّه أعلم.

سورة المسد

مكية وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝٢ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝٣ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝٤ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾.

«أبو لهب»: هو عبد العزى بن عبد المطلب عم رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم. كان من أشد الناس عداوة له. وصح في الخبر أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (الشعراء: ٢١٤).، صعد النبي صلى اللّه عليه وسلم على الصفا ونادى بطون قريش، فاجتمع من جميع القبائل خلق كثير، حتى جعل الرجل إذا لم يذهب يرسل رسولاً لينظر ما الخبر. وكان في المجتمعين أبو لهب - فقال رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم: أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي؟ قالوا: نعم، ما جربنا عليك إلا صدقا. قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد. فقال أبو لهب: «تبًّا لك سائر الأيام! ألهذا جمعتنا؟»(١٧٥).

وكان أبو لهب يتبع النبي صلى اللّه عليه وسلم في بعض غدواته إلى القبائل يدعوها إلى اللّه، فإذا قال رسول اللّه: «إني رسول اللّه إليكم» يكذبه عمه وينهي الناس عن تصديقه. وكانت امرأته - أم جميل بنت حرب أُخت أبي سفيان، وعمة معاوية رضي اللّه عنه - تسعى عند القوم بالنميمة على رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم لتفسد عليه قلوب القوم والعشيرة. والساعي بالنميمة يلقب بحامل الحطب، كما قال الراجز:

إن بني الأردم حمالو الحطب   هم الوشاة في الرضاء والغضب

وفي كلامهم كثير من الشواهد على ذلك.

ولقب عبد العزى بأبي لهب لتلهب وجنتيه وإشراقهما، كما زعموا. وقد أنزل اللَّه فيه وفي زوجته هذه السورة ليكون مثلاً يعتبر به من يعادي ما أنزل اللَّه على نبيه مطاوعة لهواه، وإيثارا لما ألفه من العقائد والعوائد والأعمال، واغترارا بما عنده من الأموال وبما له من الصولة أو من المنزلة في قلوب الرجال. قال تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾: ﴿تَبَّتْ يَدَا﴾ فلان أي خسر أو هلك. والجملة الأولى ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ دعاء عليه بأن يخسر أو يهلك.

ولما كانت اليد هي آلة العمل والبطش، فإذا هلكت وانقطعت أو خسرت، كان الشخص كأنه معدوم هالك - عد العرب خسرانها كناية عن خسران الشخص نفسه، وهلاكها كناية عن هلاكه - فإذا دعي عليه بخسران يديه فقد دعي عليه بخسرانه. ولذلك قال بعد الجملة الدعائية: ﴿وَتَبَّ﴾ أي وهلك أو خسر هو أي أبو لهب، أي إن ما دعي به عليه لم يكن لمجرد نكايته وإظهار مقته وشدة الغضب عليه - كما جرت به سنة العرب في كلامهم - بل هذا دعاء فيه ما تعرفه العرب، وفيه - مع ذلك - أنه بأمر واقع، فإن أبا لهب قد هلك أو خسر بالفعل. والواو في قوله: ﴿وَتَبَّ﴾ للاستئناف أي وهو قد تب.

ثم استأنف الكلام بغير حرف لبيان أن ما كان يتعزز به من المال والجاه لم يكن مما يفديه ويخلصه من الخسران.. فقال: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾: أي لم يفده ماله ولا عمله الذي كان يأتيه في معاداة النبي صلى اللّه عليه وسلم طلبا للعلو والظهور. ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾: لهب النار: هو ما يسطع منها عند اشتعالها وتوقدها. أراد بوصفها هذا أنها نار شديدة الحرارة. والمراد من هذه النار نار الآخرة التي لا يعلم حقيقتها إلا اللَّه، وسيعذب فيها أبو لهب جزاء ما كان يأتيه من العناد والمجاحدة، وسيصلاها معه امرأته أم جميل، كما قال اللَّه: ﴿وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ

الْحَطَبِ﴾. فامرأته معطوفة على ضمير أبي لهب. و﴿حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾: نصب على فعل محذوف قصد به التخصيص بالذم: أي وامرأته ـ تلك النمامة الواشية التي تؤجج النار بين الناس بنميمتها ـ كأنها تحمل الحطب لتحرق ما بينهم من الصلات.

ولزيادة التبشيع في التصوير قال: ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾: أي في عنقها حبل من الليف، أي إنها ـ في تكليف نفسها المشقة الفادحة للإفساد بين الناس، وتأريث نيران العداوة بينهم ـ بمنزلة حامل الحطب الذي في عنقه حبل خشن يشد به ما حمله إلى عنقه حتى يستقل به. وهذه أشنع صورة تظهر بها امرأة تحمل الحطب، وفي عنقها حبل من الليف تشد به الحطب إلى كاهلها حتى تكاد تختنق به.

وقد علمت مما أشرنا إليه سابقا أن اللّه لم يعن بسب أبي لهب بلقبه المعروف به عند قومه لمجرد عداوته للنبي صلى اللّه عليه وسلم. ولو كان كذلك لذكر الكتاب مثل عقبة بن أبي معيط، والعاص بن وائل وغيرهم من أكابر أعدائه ـ ممن كنى عنهم أحيانا بأوصافهم، ولم يذكرهم ـ وإنما خص أبا لهب بالذكر لأنه قد اشتهر بالتكذيب وتأثر النبي في حركاته ليحبط مساعيه، ويصد الناس عن الإقبال عليه. فكأنه بذلك صار ممثلاً للصاد عن الحق، المنفر للناس من فهم ما أنزل اللّه على نبيه، المحول لهم عن الإصغاء إلى الكلم الطيب وتناول ما ضمنته من الهدى والدلالة على نهج النجاة.

فما تضمنه الدعاء من النكاية، وما جاء به الوعيد من سوء العاقبة، يلاقي كل محول للناس عن كتاب اللّه وفهم ما جاء فيه من عبر وأحكام. فجميع أولئك الذين يقولون لك: إنك مهما بلغت من العلم لا يمكنك أن تعرف عن اللّه من كتابه ولا من كلام نبيه شيئا من الأحكام والعقائد، ولا يجوز لك أن تستند في تقرير حكم إلى آيات الكتاب ولا إلى الصحيح من السنة والعقائد، وإنما الواجب عليك أن ترجع إلى قول فلان ورأي فلان، وإن وصلت من معرفة لغة الكتاب والسنة إلى أعلى

غاية . . أولئك هم أبناء لهب لا تغني عنهم أموالهم ولا أعمالهم شيئا ، وسيصلون ما يصلى ، وكل امرأة تنم بين الناس لتفرق كلمتهم ، وتذهب بهم مذاهب السوء فهي ممثلة في هذا المثال نازل بها ذلك النكال . نسأل اللّه العافية ، ونحمده على هدايته الواقية .

سورة الإخلاص

مكية وآياتها أربع

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝١ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ .

«سورة الإخلاص» وهي سورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تشتمل على أهم الأركان التي قامت عليها رسالة النبي صلى الله عليه وسلم، وهي ثلاثة: الأول: توحيد اللّه وتنزيهه. والثاني: تقرير الحدود العامة للأعمال ببيان الصالحات وما يقابلها وذلك هو الشريعة. والثالث: أحوال النفس بعد الموت من البعث وملاقاة الجزاء من ثواب وعقاب.

وأول هذه الأركان هو التوحيد والتنزيه لإخراج العرب وغيرهم من الشرك والتشبيه، وهو ركن الأركان، وأول مأمور به من أصول الإيمان. . فيصح أن يكون الأمر بتبليغ ما في هذه السورة صادرا من الحق جل شأنه تحقيقا لأمر رسالته صلى الله عليه وسلم، ولإرشاد الناس إلى ما يجب أن يعتقدوه في جانب اللّه.

ولا حاجة إلى أن يسأل بعض العرب النبي صلى الله عليه وسلم: ما هو نسب اللّه؟ حتى تنزل السورة جوابا لهذا السؤال[١٧٦]. وإنما حاجة القوم - بل العالم الإنساني - كانت ماسة إلى بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لدعوة المشركين في العرب وأهل الكتاب في سورة واحدة وتعريفهم باللّه في أوجز عبارة وأجزلها .

ولما بينا لا يستغرب ما ورد في الخبر من أنها تعدل ثلث القرآن، لأن من عرف

معناها حق المعرفة، وأدرك ما أشارت إليه إدراك صاحب البصيرة المستنيرة ـ لم يكن بقية ما جاء في التوحيد والتنزيه عنده إلا تفصيلاً لما علم، وشرحا لما حصل.

﴿قُلْ هُوَ﴾: أي الخبر الحق المؤيد بالبرهان الذي لا يرتاب فيه. وهو ما يعبر عنه النحويون بالقصة أو الحديث ﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾. «الأحد»: هو الواحد الذي لا كثرة في ذاته، فهو ليس بمركب من جواهر مختلفة، فليس بمادي، ولا هو من أصول متعددة غير مادية، كما يزعم بعض أرباب الأديان ـ من أنه أصلان فاعلان أو أنه أصول تُعَدّ واحدا وهي متعددة ـ سواء عقل ذلك أم لم يعقل.. فإن اللَّه بريء منه، لأن العقلاء أجمعت على أن موجد العالم ـ وهو اللَّه ـ واجب الوجود. ووجوب الوجود يستلزم ببداهة العقل وحدة الذات، لأن التعدد في الذات مستلزم لافتقار المجموع إلى الأجزاء، فلا يكون المجموع ـ المسمى باللَّه أو موجد العالم ـ واجب الوجود.

وكذلك الأفراد نفسها لا يكون كل واحد واجب الوجود لأنه يختلف عن الآخر بمميزه، وذلك المميز غير ما يشتركان فيه من الوجود، فيكون كل منهما مركبا، والمركب غير واجب كما ذكرنا. فلم يبق إلا أن يكون واجب الوجود واحدا ـ فاللَّه أحد.

ثم إن جميع ما يصل إليه عقلنا وحواسنا من هذا العالم يدخل في نظام واحد يرتبط بعضه ببعض تمام الارتباط، وهو يدل على أن موجده واحد، وتعدد الأصول فيه من مخترعات الأوهام، فيجب أن يخلص العقل منها.

ونكر الخبر لأن المقصود أن يخبر عن اللَّه بأنه واحد لا بأنه لا واحد سواه. فإن الوحدة تكون لكل واحد، تقول: لا أحد في الدار بمعنى لا واحد من الناس فيها. والذي كان يزعمه المخاطبون، هو التعدد في ذاته، فأراد نفي ذلك بأنه أحد. وهو تقرير لخلاف ما يعتقد به أهل الأصلين من المجوس، وما يعتقده القائلون بالثلاثة منهم ومن غيرهم. ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾. ﴿الصَّمَدُ﴾: هو السيد الذي يصمد إليه ويقصد في الحوائج.. قال الشاعر:

لقد بكر الناعي بخير بني أسد   بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وهذه القضية ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ من الكلمات الجامعة التي تملأ النفس مما قصد بها دون جهد ولا تعب . . لأن تعريف ﴿الصَّمَدُ﴾ - مع العلم بأن لفظ الجلالة معرفة - صير الجملة معرفة الطرفين . وهي تفيد الحصر ، كما تقول : زيد العالم - إذا كان مخاطبك يعتقد أن غيره يشاركه في العلم - فتدفع ظنه بذلك ، تريد أنه لا عالم سواه .

فهذه الآية تقول لك : إن حاجة ما في الوجود لا تتوجه إلى غيره ، وإن محتاجا لا يجوز له أن يتوجه في طلب حاجته إلى سواه . فقد أفادتنا أن جميع المسببات تنتهي إليه ، وجميع ما يسري فيها من الوجود فهو من إيجاده ، وأن صاحب الاختيار ، كالإنسان ، إذا أراد أن يحصل مسببا من سبب فعليه أن يبحث عن طريقة ارتباطه به - على حسب ما أمره اللَّه بالبحث والنظر والتدبر في مخلوقاته - ليعلم كيف يسري الوجود الموهوب من واجب الوجود من الأسباب إلى المسببات ، ثم يذهب بها حتى يسندها إلى مبدئها ، وهو الأمر الإلهي .

هذا فيما يظهر فيه السبب والمسبب ، ويظهر فيه أثر الكسب وعمل الإرادة والقوى الممنوحة البشرية . أما ما هو وراء ذلك مما لا دخل للإرادة فيه ، فعلى صاحب الحاجة ألاّ يتوجه في المعونة عليها - بعد الأخذ بالأسباب - إلا إلى اللّه وحده ، فهو المستأثر بالعمل فيما وراء ما جعل لك فيه عملاً .

وقوله : ﴿الصَّمَدُ﴾ يشعر بأنه الذي ينتهي إليه الطلب مباشرة بدون واسطة ولا شفيع ، وهو في ذلك يدعو إلى ما يخالف عقيدة مشركي العرب الذين يعتقدون بالوسائط والشفعاء . وكثير من الأديان الأخر يعتقدون بأن لرؤسائهم منزلة عند اللّه ينالون بها التوسط لغيرهم في أهل نيل مبتغياتهم فيلجئون إليهم أحياء أو أمواتا ، ويقومون بين أيديهم أو عند قبورهم خاشعين خاضعين ، كما يخشعون للّه بل أشد خشية .

ثم هو الصمد في تحديد الحدود العامة للأعمال ، ووضع أصول الشرائع . فلا بد

أن يرد إلى ما أنزل جميع ما يقع الاختلاف فيه، وليس من المباح أن يرجع إلى قول غيره متى نطق صريح كتابه بخلافه.

وعلى الناس كافة أن يرجعوا إلى الكتاب، فإذا لم يكونوا عارفين به رجعوا إلى العارف وطالبوه بالدليل منه. وعليهم أن يهتموا بأن يعرفوا منه أصول ما يعتقدون وما يعلمون، فإن لم يفعلوا اختلفت الآراء، وحجبت المذاهب كتاب اللّه، فدرس معناه، وذهبت الحكمة من إنزاله عبثا لتعلق الناس بقول غير المعصوم، وعماهم عن هدى المعصوم، فكانوا بمنزلة من لم تأتهم رسالة، وإنما يعملون بما يقول لهم زعماؤهم الذين لا يجدون دليلاً على امتيازهم بالزعامة، فيكونون مستمسكين بما لم ينزل به اللّه سلطانا فيسقطون في مهاوي الشقاء الدنيوي والأخروي.

﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾: ينزه اللّه عن أن يلد أحدا، ويشير إلى أن فساد رأي القائلين بأن له ابنا أو بنات ـ وهم مشركو العرب والهند والنصارى وغيرهم ـ ويبين لهم أن الابنية تستلزم الولادة ـ والتعبير بالانبثاق ونحوه لا يغير المعنى ـ والولادة إنما تكون من الحي الذي له مزاج، وما له مزاج فهو مركب ونهايته إلى انحلال وفناء، وهو ـ جل شانه ـ منزه عن ذلك.

وقوله: ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ يصرح ببطلان ما يزعمه بعض أرباب الأديان من أن ابنا للّه يكون إلها ويعبد عبادة الإله، ويقصد فيما يقصد فيه الإله. . بل لا يستحي الغالون منهم، أن يعبروا عن والدته «بأم اللّه القادرة». فإن المولود حادث، ولا يكون إلا بمزاج، وهو لا يسلم من عاقبة الفناء. ودعوى أنه أزلي مع أبيه مما لا يمكن تعقله ولا تغير من حقيقة الأمر شيئا.

فإذا أراد أحد من هؤلاء أن يدعي التنزيه، فما عليه إلا أن يقلع عن هذه الألفاظ والنسب ويقول كما نقول: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ ۝١ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ «الكفؤ»: معناه المكافئ والمماثل في العمل والقدرة. وهو نفي لما يعتقده بعض المبطلين من أن للّه ندّا في أفعاله يعاكسه في أعماله، على نحو ما يعتقد

بعض الوثنيين في الشيطان مثلاً . . فقد نفى بهذه السورة جميع أنواع الإشراك، وقرر جميع أصول التوحيد و التنزيه.

وأصل تركيب الآية ولم يكن أحد كفؤا له. ولكن قدم المجرور لأن الحديث عن اللَّه، وأشد الاهتمام إنما هو بتنزيهه، فقدم ضميره مع الجار في حيز الكون المنفي، ثم قدم المنفي نفسه ـ وهو الكفؤ ـ لأن العناية موجهة إلى نفيه، وأخر من سلبت عنه المكافأة لأنه لم يؤت به في الكلام إلا لقصد تعميم النفي فقط . . وإلا فقد كان يكفي أن يقال : وليس له كفؤ. ولكن العبارة على ما في الآية أبين وأجمل . . واللَّه أعلم.

وقد قال اللَّه في تفصيل ما أجملته هذه السورة : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا (٨٩) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ الأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا (٩٠) أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (٩١) وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا (٩٢) إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا (٩٣) لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ (مريم : ٨٨ ـ ٩٥). وقال : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ (الأنبياء : ٢٦ ، ٢٧) وقال : ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٥٨) سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (الصافات : ١٥٨ ، ١٥٩).

سورة الفلق

مكية وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ① مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ② وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ③ وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ④ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ .

﴿ الْفَلَقِ ﴾ . قيل هو الصبح . وربه : هو اللّه الذي وضع نظام الكواكب على أن يكون في الأرض ليل يغمر الأرض بظلمته ، ثم يكون صبح فيفلق هذا الظلام ويفرج كربه عن الأنام .

وقال جمع من المفسرين : إن الفلق هو الموجود الممكن كله[١٧٧] . وربه هو خالقه الذي شق ظلمة العدم عنه . ومن كان رب الوجود كله ، أو رب الصبح ولا يمكن أن يأتي بالصبح سواه . فهو جدير بأن يتعوذ به ويلجأ إليه وحده دون سواه .
﴿ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ : أي من كل شر وأذى يصيبك من أي شيء خلقه .

إن اللّه خلق الخلْق لما لا نعلمه من الحكمة وقد يقفنا على حكمته في بعض خلقه . وقد خلق كل مخلوق ليصيب من الوجود الحظ الذي قدره له ، ووهبه كل ما يتم به ذلك الحظ المقدر ، فكل مخلوق فهو خير في نفسه لأنه أخذ مكانه من الوجود ، وهو الحق الذي لا يمكن أن يزحزح عنه . وإنما الشرور التي تعرض أمور نسبية ، فما هو شر بالنسبة إليك خير لكائن آخر .

يأكلك السبع فتألم وتموت ، ويحزن لك الأقارب والأصدقاء ، ويحرم سعيك الأولاد والفقراء ، فكل ذلك أذى وشر بالنسبة إليك وإليهم ، ولكنه خير بالنسبة إلى

السبع، وتكميل لحظه. ولهذا أضاف الشر إلى ما خلق لأن الشر إنما يأتي بمراعاة تلك الإضافة.

أما أفعال اللّه في نفسها فكل منها خير في نفسه، كما بينا. وهذا هو الذي يصح الاستعاذة باللّه منه، والاستعانة به على أن يخلصك من أذاه. فأنت تلجأ إلى اللّه أن يقيك الوقوع في نسبة مع مخلوق آخر يصيبك أذى في تلك النسبة، كأن لا يخلى بينك وبين الأسد، أو لا يدعه يتنبه إليك، أو يقدرك على دفعه.. وهكذا.

ثم خصص بعض ما خلق لكثرة ما يقع الشر فيه مع غلبة الضعف عن دفعه، فقال: ﴿وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾: أصل المعنى في مادة «غسق» السيلان والانصاب. وأصل «الوقب» النقرة في الجبل ونحوه. و ﴿وَقَبَ﴾ بمعنى دخل دخولاً لم يترك شيئا إلا مر به.

والمراد من «الغاسق» هنا الليل، و﴿وَقَبَ﴾ أي دخل وغمر كل شيء، كأنما انصب عليه، واشتدت ظلمته. فإنه في هذه الحالة مخوف موضع لأن يدهمك وأنت لا تدري كيف تخلص منه: فإن كنت بصدد سفر ضللت الطريق ولا تدري كيف تهتدي، وإن كنت في خصام مع عدو فقد يكون الظلام أشد أعوانه عليك. ولا حاجة لتعديد ما في الظلام من أطوار الشر، فذلك مما لا يكاد يخفى على أحد من البشر. فكان جديرا بأن يخص بالاستعاذة من شره بربه سبحانه، فهو القادر على الكفاية منه.

ثم خص مخلوقات أخر لظهور ضررها وعسر الاحتياط منه، فلا بد من الفزع إلى اللّه والاستنجاد بقدرته الشاملة على دفع شرها، فقال: ﴿وَمِن شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾.

﴿الْعُقَدِ﴾: ما تعرفه في الخيط والحبل جمع عقدة، ثم تستعمل العقدة في كل ما ربط وأحكم ربطه. ولذلك سمى اللّه الارتباط الشرعي بين الزوجين عقدة النكاح. وسمي الإيجاب والقبول في البيع ونحوه عقدا، ونسميه عقدة أيضا.

«والنفث» : النفخ الخفيف أو النفخ مع شيء من الريق . و«النفّاثة» من صيغ المبالغة ، كالعلامة والفهامة . ويستعمل كذلك للذكر والأنثى . ﴿النَّفَّاثَاتِ﴾ جمعه . والمراد بهم هنا النمامون ، المقطعون لروابط الألفة ، المحرقون لها بما يلقون عليها من ضرام دمائمهم . وإنما جاءت العبارة كما في الآية لأن اللّه جل شأنه أراد أن يشبههم بأولئك السحرة المشعوذين الذين إذا أرادوا أن يحلوا عقدة المحبة بين المرء وزوجه ـ مثلاً فيما يوهمون به العامة ـ عقدوا عقدة ، ثم نفثوا فيها وحلوها ليكون ذلك حلاً للعقدة التي بين الزوجين .

والنميمة تشبه أن تكون ضربا من السحر ، لأنها تحول مابين الصديقين من محبة إلى عداوة بوسيلة خفية كاذبة . والنميمة تضلل وجدان الصديقين كما يضلل الليل من يسير فيه بظلمته ، ولهذا ذكرها عقب ذكر الغاسق ﴿إِذَا وَقَبَ﴾ . ولا يسهل على أحد أن يحتاط للتحفظ من النمام ، فإنه يذكر عنك ما يذكر لصاحبك ، وأنت لا تعلم ماذا يقول ولا ما يمكن أن يقول . وإذا جاءك فربما دخل عليك بما يشبه الصدق حتى لا يكاد يمكنك تكذيبه ، فلا بد لك من قوة أعظم من قوتك تستعين بها عليه ، وهي قوة اللّه .

وقد رووا ههنا أحاديث في أن النبي صلى الله عليه وسلم سحره لبيد بن الأعصم وأثر سحره فيه حتى كان يخيل له أنه يفعل الشيء وهو لا يفعله أو يأتي شيئا وهو لا يأتيه ، وأن اللّه أنبأه بذلك ، وأُخرجت مواد السحر من بئر وعوفي صلى الله عليه وسلم مما كان نزل به من ذلك ونزلت هذه السورة(١٧٨) .

ولا يخفى أن تأثير السحر في نفسه عليه السلام ، حتى يصل به الأمر إلى أن يظن أنه يفعل شيئا وهو لا يفعله ، ليس من قبيل تأثير الأمراض في الأبدان ولا من قبيل عروض السهو والنسيان في بعض الأمور العادية ، بل هو ماس بالعقل ، آخذ بالروح ، وهو مما يصدق قول المشركين فيه : ﴿إِن تَتَّبِعُونَ إِلاَّ رَجُلاً مَّسْحُوراً﴾ (الفرقان : ٨) . وليس المسحور عندهم إلا من خولط في عقله ، وخيل له أن شيئا يقع وهو لا يقع ، فيخيل إليه أنه يوحي إليه ولا يوحى إليه .

وقد قال كثير من المقلدين الذين لا يعقلون ما هي النبوة ولا ما يجب لها: إن الخبر بتأثير السحر في النفس الشريفة قد صح فيلزم الاعتقاد به، وعدم التصديق به من بدع المبتدعين لأنه ضرب من إنكار السحر، وقد جاء القرآن بصحة السحر.

فانظر كيف ينقلب الدين الصحيح والحق الصريح في نظر المقلد بدعة! نعوذ باللّه! يحتج بالقرآن على ثبوت السحر، ويعرض عن القرآن في نفيه السحر عنه صلى الله عليه وسلم وعده من افتراء المشركين عليه، ويؤول في هذه ولا يؤول في تلك! مع أن الذي قصده المشركون ظاهر، لأنهم كانوا يقولون: إن الشيطان يلابسه عليه السلام، وملابسة الشيطان تعرف بالسحر عندهم، وضرب من ضروبه. وهو بعينه أثر السحر الذي نسب إلى لبيد، فإنه قد خالط عقله وإدراكه في زعمهم.

والذي يجب اعتقاده أن القرآن مقطوع به، وأنه كتاب اللّه بالتواتر عن المعصوم صلى الله عليه وسلم، فهو الذي يجب الاعتقاد بما يثبته وعدم الاعتقاد بما ينفيه. وقد جاء ينفى السحر عنه عليه السلام حيث نسب القول بإثبات حصول السحر له إلى المشركين أعدائه ووبخهم على زعمهم هذا. فإذن هو ليس بمسحور قطعا.

وأما الحديث ـ على فرض صحته ـ فهو آحاد، والآحاد لا يؤخذ بها في باب العقائد، وعصمة النبي من تأثير السحر في عقله عقيدة من العقائد لا يؤخذ في نفيها عنه إلا باليقين، ولا يجوز أن يؤخذ فيها بالظن والمظنون.

على أن الحديث الذي يصل إلينا من طريق الآحاد إنما يُحَصِّل الظن عند من صح عنده. أما من قامت له الأدلة على أنه غير صحيح، فلا تقوم به عليه حجة. وعلى أي حال فلنا بل علينا أن نفوض الأمر في الحديث ولا نحكمه في عقيدتنا ونأخذ بنص الكتاب وبدليل العقل، فإنه إذا خولط النبي في عقله ـ كما زعموا ـ جاز عليه أن يظن أنه بلّغ شيئا وهو لم يبلّغه أو أن شيئا نزل عليه وهو لم ينزل عليه. والأمر ظاهر لا يحتاج إلى بيان. . ثم إن نفي السحر عنه لا يستلزم نفي السحر

مطلقا. فربما جاز أن يصيب السحر غيره بالجنون نفسه، ولكن من المحال أن يصيبه لأن اللّٰه عصمه منه.

ما أضر المحب الجاهل! وما أشد خطره على من يظن أنه يحبه! نعوذ باللّٰه من الخذلان. على أن نافي السحر بالمرة لا يجوز أن يعد مبتدعا لأن اللّٰه تعالى ذكر ما يعتقد به المؤمنون في قوله: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ (البقرة: ٢٨٥). الآية، وفي غيرها من الآيات. ووردت الأوامر بما يجب على المسلم أن يؤمن به حتى يكون مسلما، ولم يأت في شيء من ذلك ذكر السحر على أنه مما يجب الإيمان بثبوته أو وقوعه على الوجه الذي يعتقد به الوثنيون في كل ملة. بل الذي ورد في الصحيح هو أن تعلم السحر كفر. فقد طلب منا ألاّ ننظر بالمرة فيما يعرف عند الناس بالسحر ويسمى باسمه.

وجاء ذكر السحر في القرآن في مواضع مختلفة، وليس من الواجب أن نفهم منه ما يفهم هؤلاء العميان. فإن السحر في اللغة معناه صرف الشيء عن حقيقته. قال الفراء في قوله تعالى ﴿فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ﴾ (المؤمنون: ٨٩). أي أنى تؤفكون وتصرفون. سحره وأفكه بمعنى واحد.

وماذا لو فهمنا من السحر الذي يفرق بين المرء وزوجه، تلك الطرق الخبيثة الدقيقة التي تصرف الزوج عن زوجته والزوجة عن زوجها؟ وهل يبعد أن يكون مثل هذه الطرق مما يتعلم وتطلب له الأساتذة، ونحن نرى أن كتبا ألفت ودروسا تلقى لتعليم أساليب التفريق بين الناس لمن يريد أن يكون من عمال السياسة في بعض الحكومات؟

وقد يكون ذكر المرء وزوجه من قبيل التمثيل، وإظهار الأمر في أقبح صورة: أي بلغ من أمر ما يتعلمونه من ضروب الحيل وطرق الإفساد، أن يتمكنوا به من التفريق بين المرء وزوجه. وسياق الآية لا يأباه، وذكر الشياطين لا يمنعنا من ذلك بعد أن سمى اللّٰه خبثاء الإنس المنافقين بالشياطين. قال: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾

(البقرة: ١٤). وقال: ﴿ شَيَاطِينَ الإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾ (الأنعام: ١١٢)، وسحر فرعون كان ضربا من الحيلة، ولذلك قال: ﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ ﴾ (طه: ٦٦).، وما قال إنها تسعى بسحرهم. قال يونس: تقول العرب ما سحرك عن وجه كذا، أي ما صرفك عنه؟

ولو كان هؤلاء يقدرون الكتاب قدره، ويعرفون من اللغة ما يكفي لعاقل أن يتكلم، ما هذروا هذا الهذر، ولا وصموا الإسلام بهذه الوصمة.. وكيف يصح أن تكون هذه السورة نزلت في سحر النبي صلى الله عليه وسلم مع أنها مكية - في قول عطاء والحسن وجابر وفي رواية ابن كريب عن ابن عباس - وما يزعمونه من السحر إنما وقع في المدينة؟! لكن من تعود القول بالمحال لا يمكن الكلام معه بحال.. نعوذ باللَّه من الخبال.

﴿ وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾: الحاسد الذي يتمنى زوال نعمة محسوده، ولا يرضى أن تتجدد له نعمة. وهو - إذا حسد، أي أنفذ حسده وحققه بالسعي والجد في إزالة نعمة من يحسده - من أشد خلق اللَّه أذى، ومن أخفاهم حيلة، وأدقهم وسيلة. وليس في طاقة محسوده إرضاؤه بوجه، ولا في استطاعته الوقوف على ما يدبره من المكايد، فلا ملجأ منه إلا إلى اللَّه وحده، فهو القادر على كف أذاه، وإحباط سعيه، وقانا اللَّه شر الحاسدين وكف عنا كيد الكائدين. واللَّه أعلم.

سورة الناس

مكية وآياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ① مَلِكِ النَّاسِ ② إِلَهِ النَّاسِ ③ مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ④ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ⑤ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ .

هذه السورة مكية ـ كالسورة التي قبلها في قول من ذكرنا ـ ولا علاقة لها بسحر ولا بما هو من ناحيته . وإنما هي أمر إلهي بالاستعاذة بالله والالتجاء إليه والاستعانة به على دفع شر عظيم يشبه الشرور التي ذكرت في الآيات المتقدمة ، ولكنه شر قد يسهو عنه الناس فلا يبالون به لأنه يأتيهم من ناحية شهواتهم وتلتبس به قواهم من حيث لا يشعرون فيقعون به في سيئات الأعمال ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

ولما كان من الخفاء بحيث تضعف قوة الإنسان عن دفعه بسهولة احتاج إلى الاستعانة عليه بالله واللياذ بجواره منه ، وذلك الشر هو شر ﴿ الْوَسْوَاسِ ﴾ قال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ : أي ألجأ إليه وأستعين به . و«رب الناس» الذي يربيهم بالنعم ويؤدبهم بالنقم . ﴿ مَلِكِ النَّاسِ ﴾ : الذي يحكمهم ويضبط أعمالهم ، ويدبر قواهم ، ويضع لهم الشرائع ، ويحدد لهم الحدود العامة التي لا يباح لهم الخروج عنها ، ﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ : المستولي على قلوبهم بعظمته فلا يحيطون بكنه سلطته ، وإنما يخشعون لها : يحيط بنواحي قلوبهم ولا يدرون من أي جانب يأتيهم . فهو معبودهم الحق ، وملاذهم إذا ضاق بهم الأمر .

وإنما خص هذه الصفات، صفات الألوهية، بالإضافة إلى الناس - مع أن اللَّه رب كل شيء وملك كل شيء وإله كل شيء - لأن الناس هم الذين وهموا في صفاته وضلوا فيها عن حقيقة معانيها، فجعلوا لهم أربابا ينسبون إليهم بعض النعم أو كلها، ويلجئون إليهم في استدرارها، ولقبوهم بالشفعاء.. وهم الذين تخيلوا لهم ملوكا روحانيين يظنون أنهم هم الذين يدبرون حركاتهم، وهم الذين يرسمون لهم حدود أعمالهم بما يؤثرون عنهم من أقوالهم فيعرضون عن كتاب اللَّه إلى كتبهم، وربما ضيعوا الكتب الإلهية فمحي أثرها اكتفاء بما يبقى في أيديهم من مبتدعات أولئك الرؤساء.

ثم إنهم لذلك يجدون في أنفسهم خشية لرؤسائهم هؤلاء، ويخيلون لهم منها سلطة روحية فيخنعون لهم خنوعهم للسلطان الإلهي، ولذلك عدوا آلهة لهم، سواء لقبوهم بهذا اللقب أم لم يلقبوهم به. فالناس هم الذين اخترعوا بأوهامهم هؤلاء الأرباب والملوك والآلهة، فلذلك خصهم بالذكر.

أما ما يقال عن الجن من أنهم فعلوا مثل الناس فذلك مما لا يظهر للناس، ولهذا لم يعتبرهم. وإنما كرر ذكر الناس باللفظ الظاهر دون الضمير لتقرير الأمر فضل تقرير لشدة تعلق الجمهور الأعظم من الناس بخيالاتهم، وتمسكهم بأوهامهم، وظنهم أنهم - لكونهم ناسا أي بشرا، عقلاء متفكرين - قد وصلوا فيما تعلقوا به إلى ما هو الصحيح المنطبق على الواقع. فأراد أن ينبه - بذكر اللفظ الدال عليهم بجانب كل صفة - إلى أن اللَّه هو ربهم، وهم أناس متفكرون، وملكهم وهم كذلك، وإلههم وهم كذلك. وباطل ما اخترعوا لأنفسهم بعقولهم من حيث هم بشر.

فإذا لم يكن للإنسان رب، ولا ملك ولا إله إلا اللَّه فاستعذ به وحده ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾. أصل «الوسوسة» الصوت الخفي. وقد قيل لأصوات الحلي عند الحركة وسوس. و﴿الْوَسْوَاسِ﴾ ههنا صفة كالثرثار، أو اسم مصدر استعمل استعمال الصفة. والمراد منه الذي يلقي الحديث في النفس، حديث السوء. ﴿الْخَنَّاسِ﴾: من خنس إذا رجع.

وهذه الأحاديث النفسية إذا سلط عليها نظر العقل في العواقب خفيت واضمحلت وسكن الموسوس عن إلقائها. وحديث النفس بالفواحش، وضروب الأذى بالناس - إذا ذكر دين اللّٰه وأحضرت النفس مثال شرعه - ذهب ذلك الحديث هباء وخشي الموسوس وكذلك إذا وسوس لك أحد من الناس، وبعثك على فعل سوء، وذكرت ذلك وذكرته به، رأيته يخنس ويمسك عن القول إلى أن يجد فرصة أُخرى.

فالموسوس بالشر كثير الخنوس لأنه من ناحية الباطل لا مكنة له على مقاومة الحق إذا صدمه، ولكنه يذهب بالنفس إلى أسوإ المصائر إذا انجرت مع الوسوسة، وانساقت بها إلى تحقيق الخاطر بالفعل. وإنما ذكر اللّٰه لنا هذا الوصف ﴿الْخَنَّاسِ﴾ لينبهنا إلى مكان الموسوس من الضعف لنلتمس السبيل إلى دفعه مع الاستعانة باللّٰه عليه، وليدلنا على أن ما أصاب الناس من قبله إنما كان من ضعف عزائمهم وعشا بصائرهم، ولو استعملوا قواهم فيما جعلها اللّٰه له ما نجع الوسواس في نفوسهم، ولا جرهم إلى سوء مصيرهم. وقد وصف اللّٰه الوسواس الخناس بقوله: ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۞ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ بيان للذي يوسوس أو بيان للوسواس الخناس.

فالموسوسون قسمان: قسم الجنة وهم الخلق المستترون الذين لا نعرفهم، وإنما نجد في أنفسنا أثرا ينسب إليهم. ولكل واحد من الناس شيطان، وهي قوة نازعة إلى الشر يحدث منها في نفسه خواطر السوء. وإنما جعل الوسوسة في الصدور على ما عهد في كلام العرب من أن الخواطر في القلب، والقلب مما حواه الصدر عندهم. وكثيرا ما يقال: إن الشك يحوك في صدره، وما الشك إلا في نفسه وعقله.

وأفاعيل العقل في المخ وإن كان يظهر لها أثر في حركات الدم، وضربات القلب، وضيق الصدر أو انبساطه. وكل ما أوردوه في خرطوم الشيطان، وخطمه ومنقاره وجثومه على الصدر أو القلب ونحو ذلك - فهو من التمثيل والتصوير. وإلا

فليجعلوا مثل ذلك للقسم الثاني من الوسواس أو الموسوسين ـ وهم الناس ـ فإن اللَّه نسب الوسوسة إليهم على السواء، فقال: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ فليكن للناس الذين يوسوسون في صدور الناس خرطوم وخطم ومنقار يدخل في الصدور ويوضع على أذن القلب. فإذا ذُكر اللَّه خنس الخرطوم، كما ذكروه في الجنة، ولكنهم يكثرون الوصف ويخترعونَ ما يشاءون بأوهامهم فيما لا يراه الناس ـ وإن كانوا لا يعقلونه ـ ويجترئون على الغيب فيذكرون من شؤونه ما استأثر اللَّه بعلمه، ثم لا يكفيهم ذلك حتى يخترعوا من الأحاديث ما يسند أوهامهم، وينسبون إلى السلف ما يظنون أنه يقوي مزاعمهم.

واللَّه يشهد أن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح براء مما ينسب إليهم من ذلك كله. وإنما هو اختراع من لم يرض لنفسه أن يقترف جريمة واحدة: جريمة الجرأة على الغيب بوهمه، حتى يضم إلى ذلك جريمة الكذب على رسول اللَّه صلى الله عليه وسلم وسلف الأمة.. أولئك الذين إذا انجر القول بهم إلى ما يعرفه الناس ويمكنهم أن يكذبوهم فيه سكتوا سكوت البكم، ولجئوا إلى سلاحهم الذي يشرعونه في وجوه الجبناء، وقالوا: هكذا مذهب أهل السنة، كأن السنة عندهم مذهب جسماني محض لا شائبة من الروحانية فيه، وافتروا على أهل السنة ـ وهم السلف ـ ما لا يعرفونه.

وماذا عليهم لو أخذوا السنة والكتاب، ونظروا إلى الدين جملة، وفسروا بعض نصوصه ببعض كما هو الواجب على المسلم الذي يؤمن بالكتاب كله، وليس من الذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض؟. نعوذ باللَّه من ﴿الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾. واللَّه أعلم[١٧٩].

الهوامش

(١) يقول الشيخ رشيد رضا إن الأستاذ الإمام قد ذكر ما قالوا سببًا لنزول هذه الآية وهو غير جازم به. وانظر فى ذلك تفسير النسفى، جـ١، ص١١٣، ١١٤. وانظر تفسير الطبرى، ج٦، ص١٦٠.

(٢) تفسير الجلالين، ص ٥٣.

(٣) تفسير الجلالين: ص ٥٤ وكذلك تفسير النسفى، جـ١، ص ١١٥.

(٤) تفسير البيضاوى: ص ٩٢.

(٥) تفسير الجلالين: ص ٥٤.

(٦) من معانيها شدة البكاء.

(٧) تفسير الجلالين ص ٥٦.

(٨) تفسير الجلالين ص ٥٦.

(٩) يقول الشيخ رشيد رضا إن الأستاذ الإمام قد ذكر التفصيل الذى عند اليهود فى ذلك. ولكنه لم يثبته فيما دون عن الأمام.

(١٠) تفسير الجلالين ص ٥٨.

(١١) تفسير الجلالين ص ٥٨.

(١٢) يقول الشيخ رشيد رضا إن هذا القول قد ألقاه بالفعل أحد حضور درس الأستاذ الإمام.

(١٣) تفسير الجلالين ص ٥٩.

(١٤) يقول الشيخ رشيد رضا إن هذا السؤال قد وقع فعلاً من أحد حضور درس الأستاذ الإمام.

(١٥) نشر تفسير هذه الآيات فى مجلة «المنار» فى عدد ١١ يوليو سنة ١٩٠٧م (جمادى الأولى سنة ١٣٢٥هـ)، أى بعد عامين من وفاة الأستاذ الإمام. وكان الشيخ رشيد رضا قد أخذ يقلل، فى التفسير، مما هو للأستاذ الإمام، وأخذ طابعه هو ومنهجه فى البروز، حتى إنه بعد أن كان يكتب عليه بالمجلة أنه مقتبس من دروس الأستاذ الإمام كتب عليه ابتداء من هذا الموضع «مقتبس فيه الدروس التى كان يلقيها فى الأزهر الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده، رضى الله عنه».. ولقد التزمنا فى التحقيق ألا ننسب للإمام مما نشر بعد وفاته، إلا ما نسبه له الشيخ رشيد، أو ما دل التحقيق العلمى للنص على أنه له، خصوصًا والشيخ رشيد يقول: «إننى لما استقللت بالعمل بعد وفاته خالفت منهجه..» تفسير المنار. جـ١، ص ١٦ من الطبعة الأولى.

(١٦) يقول الشيخ رشيد رضا إن هذا السؤال وقع فعلاً من أحد حضور درس الأستاذ الإمام.

(١٧) تفسير الجلالين ص ٦٤ .
(١٨) تفسير الجلالين ص ٦٤ .
(١٩) انظر «أسباب النزول» للواحدى . ص ٧٦ ، ٧٧ .
(٢٠) رواه مسلم وأحمد .
(٢١) رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى .
(٢٢) تفسير الجلالين ص ٦٥ .
(٢٣) تفسير الجلالين ص٦٥ .
(٢٤) أى الجلالين . انظر المصدر السابق ، الصفحة نفسها .
(٢٥) رواه الطبرانى والبخارى ، ورواه أبو داود بزيادة «والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورائه» .
(٢٦) المائدة : ١٠٥ . ويقول الشيخ رشيد رضا إن هذا السؤال قد وقع فعلاً من أحد حضور درس الأستاذ الإمام .
(٢٧) يقول الشيخ رشيد رضا إن هذا القول حدث فعلاً من أحد حضور درس الأستاذ الإمام .
(٢٨) مرضع .
(٢٩) أطره على الحق أى عطفه وثناه إليه ، والمراد يدفعونهم إليه دفعًا . وينقل الشيخ رشيد رضا عن بعض حضور الدرس الأستاذ الإمام أنه فسر الحديث بأن معناه «يفنوهم ويبيدوهم» .
(٣٠) يقول الشيخ رشد رضا إن الأستاذ الإمام أطلق هذا السؤال ، ولم يجب . . وإنما جعل ذلك مجالاً لتفكر طلاب العلم؟! . مجلة «المنار» مجلد ١٠ جـ ١٠ ص ٧٢٥ .
(٣١) تفسير الجلالين ص ٦٦ .
(٣٢) يقول الشيخ رشيد رضا إن الأستاذ الإمام قد فصل اختلاف المفسرين هنا ، وأنه أطال فى وصف الذين لا خير فى وجودهم . ولكن الشيخ رشيد لم يسجل لنا قول الإمام فى هاتين المسألتين تفصيلاً كما ذكره .
(٣٣) تفسير الجلالين ص ٦٦ .
(٣٤) تفسير الجلالين ص ٦٦ .
(٣٥) انظر تفسير الطبرى ، جـ٧ ، ص ١٥٩ .
(٣٦) تفسير الطبرى ، جـ٧ ، ص ١٥٦ .
(٣٧) انظر فى كل ذلك تفسير الطبرى . جـ ٧ ص ١٧٣ ـ ١٨١ .
(٣٨) رواه مسلم وأحمد ، وغيرهما .
(٣٩) تفسير البيضاوى ، ص ١١٣ .
(٤٠) تفسير الجلالين ص ٦٨ .
(٤١) تفسير البيضاوى : ص ١١٤ .
(٤٢) تفسير الجلالين ص ٦٩ .

(٤٣) مكان بينه وبين المدينة ثمانية أو عشرة أميال - على خلاف فى ذلك -. انظر حديث هذه الواقعة فى «الدرر فى اختصار المغازى والسير» ص ١٦٧ .

(٤٤) تفسير الجلالين ص ٧٠ .

(٤٥) تفسير الطبرى، جـ٧: ص ١٨١ ، ٢٨٢ .

(٤٦) تفسير الكشاف، جـ١، ص ٤٧١ .

(٤٧) البَراز، بفتح الباء، الأرض الفضاء الخالية من الشجر .

(٤٨) ولى عهد ألمانيا القيصرية وشقيقه .

(٤٩) تفسير النسفى جـ١ ، ص ١٤٩ .

(٥٠) تفسير البيضاوى، ص ١١٩ .

(٥١) أى الجلال . انظر تفسير الجلالين . ص ٧٥ .

(٥٢) تفسير الطبرى، جـ٧، ص ٤٤٨ ، ٤٤٩ .

(٥٣) قيده المفسر الجلال بالتوراة، انظر تفسير الجلالين . ص ٧٥ .

(٥٤) تفسير الكشاف . جـ١، ص ٨٦ .

(٥٥) مثل الجلال، انظر تفسير الجلالين، ص ٧٦ .

(٥٦) تفسير البيضاوى، ص ١٢٥ . وتفسير النسفى، جـ١، ص ١٥٧ .

(٥٧) تفسير الجلالين، ص ٧٨ .

(٥٨) يقول الشيخ رشيد رضا إنه سمع من الأستاذ الإمام «أنه يرى عدم الزيادة فى الإماء على أربع» . ولإيضاح رأيه فى هذه القضية بتفاصيلها ارجع إلى نصوصه حول تعدد الزوجات فى الجزء الثانى من هذه الأعمال .

(٥٩) تفسير الجلالين، ص ٧٩ .

(٦٠) تفسير البيضاوى، ص ١٢٨ .

(٦١) تفسير الجلالين، ص ٧٩ .

(٦٢) انظر هذه الآراء فى تفسير البيضاوى . ص ١٢٩ ، وتفسير النسفى ج١ ص ١٦٢ .

(٦٣) تفسير الجلالين، ص ٨١ .

(٦٤) تفسير الطبرى، جـ٨، ص ٩٦ ، ٩٧ .

(٦٥) ذكر الشيخ رشيد رضا أن الأستاذ الإمام قد ذكر فى هذا الموضع من التفسير «شيئًا من كلام الغزالى فى حقيقة التوبة وأركانها»، ولكن الشيخ رشيد لم يسجل لنا هذا الاقتباس . ولقد جاء حديث الغزالى المشار إليه فى كتابه «إحياء علوم الدين» ص ٢٠٧٠ - ٢١٦٦ من طبعة الشعب بالقاهرة فليرجع إليه من يريد .

(٦٦) تفسير الجلالين، ص ٨٢ .

(٦٧) انظر تفسير النسفى . جـ١ ص ١٦٦ ، وتفسير البيضاوى . ص ١٣٢ ، وتفسير الجلالين ص ٨٢ .

(٦٨) رواه البخارى ومسلم وأصحاب السنن . ولفظه فى البخارى : «تزوج ولو بخاتم من حديد» .

(٦٩) رواه البخارى ومسلم وأصحاب السنن.
(٧٠) رواه الترمذى. وقال إن النبى أجاز هذا الزواج.
(٧١) لا يقطع الشيخ رشيد رضا هل نسب الأستاذ الإمام هذا التفسير إلى أبى حنيفة أم إلى «بعض الحنفية».
(٧٢) لا يقطع الشيخ رشيد رضا هل قال الأستاذ الإمام «أئمة المالكية» أو قال «أصحاب مالك».
(٧٣) لا يقطع الشيخ رشيد رضا هل كان قول الأستاذ الإمام «بذله» أو «البذل منه».
(٧٤) تفسير الجلالين، ص ٨٤.
(٧٥) تفسير الطبرى، جـ٨، ص ٢٣٠، ٢٣١.
(٧٦) روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة قول الرسول عليه الصلاة والسلام: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا وما هى يا رسول الله؟ قال: «الشرك بالله، وقتل النفس التى حرم اللّٰه إلا بالحق، والسحر، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات».
(٧٧) ذكر هذه الروايات الثلاث الواحدى والسيوطى فى «الدر المنثور».
(٧٨) انظر تفصيل ذلك فى تفسير الطبرى، جـ٨، ص ٢٩٨-٣١٨.
(٧٩) انظر الرأيين فى تفسير البيضاوى، ص ١٣٧.
(٨٠) الفئام: الجماعة من الناس.
(٨١) تفسير الطبرى، جـ٨، ص ٣٢٥، ٣٢٦.
(٨٢) تفسير الجلالين، ص ٨٥.
(٨٣) ذكر الشيخ رشيد رضا أن الأستاذ الإمام تحدث قليلاً عن آيتى الإسراء الخاصتين بالإحسان إلى الوالدين. ولكن الشيخ رشيد لم يسجل لنا حديث الأستاذ الإمام هذا. والآيتان المشار إليهما هما الآية ٢٣، ٢٤ من الإسراء.
(٨٤) الخامل.
(٨٥) أى الجلال، انظر تفسير الجلالين، ٨٥.
(٨٦) تفسير الطبرى، جـ٨، ص ٣٥٤، ٣٥٥.
(٨٧) مكان الحزن.
(٨٨) أى عقلاً وافتراضًا لا واقعًا وفعلاً.
(٨٩) تفسير الجلالين، ص ٨٦.
(٩٠) الإشارة إلى حديث ابن مسعود، قال؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اقرأ على» قلت: يارسول الله أقرأ وعليك أنزل؟! قال: «نعم أحب أن أسمعه من غيرى». فقرأت سورة النساء، حتى أتيت إلى هذه الآية ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾، فقال: «حسبك الآن» فإذا عيناه تذرقان. رواه البخارى والترمذى وأحمد والنسائى.
(٩١) يقول الشيخ رشيد رضا إن فى بعض كلام الأستاذ الإمام ما يشعر بأن حتى للتعليل.
(٩٢) ذكر الشيخ رشيد رضا أن الأستاذ الإمام «تكلم عن استشكال بعض المتكلمين لتعذيب الجلود الجديدة مع أن العصيان لم يكن بها». . وذكر الشيح رشيد أنه لم يكتب كلام الإمام فى هذا الاستشكال.

(٩٣) لباب النقول فى أسباب النزول . ص ٦٦ .

(٩٤) أى مفتاح الكعبة .

(٩٥) ذكر الشيخ رشيد رضا أن الأستاذ الإمام كان يستخدم حينًا كلمة «الركن» وحينًا كلمة «النوع» .

(٩٦) أجاب الحاضرون لدرس الأستاذ الإمام عى هذين التساؤلين بقولهم : لا ، لا .

(٩٧) انظر تقرير الأستاذ الإمام عن المحاكم الشرعية فى الجزء الثانى من هذه الأعمال .

(٩٨) رواه البخارى .

(٩٩) انظر ابن تيمية «السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية» ص ١٨ - ٧٦ . طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ .

(١٠٠) تفسير الجلالين، ص ٨٨ .

(١٠١) هو ابن رشيد سعيد بن محمد النيسابورى، معتزلى، يعده المعتزلة فى الطبقة الثانية عشرة من طبقاتهم، انظر المنية والأمل، لابن المرتضى - الطبقة الثانية عشرة .

(١٠٢) الجبت من معانيه : الصنم .

(١٠٣) تفسير الكشاف . جـ ١ ص ٥٣٩ ، ٥٤٠ .

(١٠٤) تفسير الكشاف، جـ ١ ، ص ٥٤٠ .

(١٠٥) خميسًا واحداً أى جيشًا واحداً ، فالخميس هو الجيش سمى بذلك لانقسامه إلى خمس فرق .

(١٠٦) كتاب النقول في أسباب النزول، ص ٧٠ .

(١٠٧) تفسير الطبري، جـ ٨ ، ص ٥٤٧ - ٥٥٠ .

(١٠٨) يقال : هم في الأمر شرع، أي سواء .

(١٠٩) تفسير الجلالين، ص ٩٢ .

(١١٠) انظر تفسير الطبري ، جـ ٩ ، ص ٣٠ - ٧٠ .

(١١١) أقاصيها .

(١١٢) تفسير الكشاف ، جـ ١ ، ص ٧٥٧ .

(١١٣) ذكر ذلك الجلال في تفسير الجلالين، ص ٩٥ . ولقد ذكر الجلال كذلك أن المراد هو قصر الصلاة وليس صلاة الخوف كما ذكر هنا الأستاذ الإمام .

(١١٤) تفسير الطبري، جـ ٩ ، ص ١٧٣ .

(١١٥) تفسير الجلالين، ص ٩٦ .

(١١٦) انظر نهج البلاغة . ص ٤١٩ ، ٤٢٠ . طبعة الشعب بالقاهرة .

(١١٧) روى السدى أنها نزلت في «طعمة بن أبيرق»، استودعه رجل من اليهود درعاً فخانه فيها وأخفاها في دار أبي مليك الأنصاري، وأهان طعمة وأناس من قومه اليهودي لما جاء يطلب درعه، وجادلت الأنصار عن طعمة وطلبوا من النبي أن يجادل عنه . . إلخ .

(١١٨) قال الشيخ رشيد رضا إن الأستاذ الإمام «ذكر مسألة الاستثناء» ﴿إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾ ولكن الشيخ رشيد لم يسجل لنا قول الإمام في هذا الاستثناء .

(١١٩) يقول الشيخ رشيد رضا إن الأستاذ الإمام كان يوجز في تفسير الآيات السابقة، لأن الوقت كان في نهاية السنة، والإجازة الصيفية تقترب.

(١٢٠) العارم: الفاسد والمؤذي والشرس.

(١٢١) تفسير الجلالين. ص ٩٨.

(١٢٢) كان تفسير هذه الآية هو آخر عهد الأستاذ الإمام بدروس التفسير التي كان يلقيها بالجامع الأزهر، فتاريخ ذلك الدرس كان منتصف شهر المحرم سنة ١٣٢٣ هـ (١٩٠٥). ثم مرض، واشتد عليه المرض حتى توفي في جمادى الأولى من العام نفسه. ونشر تفسير هذه الآية مختلطاً بتفسير الشيخ رشيد رضا في الجزء الخامس من المجلد الخامس عشر من مجلة «المنار» الصادر في ١٧ مايو سنة ١٩١٢م (٣٠ جمادى الأولى سنة ١٣٣٠هـ) أي بعد سبع سنوات من وفاة الأستاذ الإمام، وبعد المدة نفسها من قراءته لتفسيرها في الجامع الأزهر.

(١٢٣) أي قواهم، مفردها مُنَّة، بضم الميم، وهي القوة.

(١٢٤) أصابها الفساد لخلوها من الكحل.

(١٢٥) أي أقاموا بالمكان واحتبسوا به.

(١٢٦) هو أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد، مصري، قاهري، محدث ومؤرخ وفقيه. ولد سنة ٧٧٣هـ/ ١٣٧٢م وتوفي سنة ٨٥٢هـ/ ١١٤٩م. ومن أشهر آثاره كتاب «فتح الباري في شرح البخاري» «الإصابة في تمييز الصحابة» و«تهذيب التهذيب». وكتبه تزيد على المائة والخمسين. انظر في ترجمته دائرة المعارف الإسلامية، المجلد١، ص ٢٥٠-٢٥٢.

(١٢٧) انظر تفسير الطبري. جـ١٧، ص١٨٦-١٩٤، طبعة القاهرة، الحلبي سنة ١٩٥٤م.

(١٢٨) هو أبو عبد الله محمد (توفي سنة ١٥٠/ هـ٧٦٧م) كتب كتابا في سيرة الرسول، وآخر في المغازي ولقد اقتبسهما ابن هشام في «كتاب سيرة رسول الله».

(١٢٩) متصوف شهير، له تفسير صوفي للقرآن اسمه «لطائف الإشارات»، ومن آثاره الشهيرة «الرسالة القشيرية» في التصوف ومصطلحاته. توفي سنة ١٠٧٤م.

(١٣٠) هو أبو بكر محمد بن القاسم (سنة ٢٣١هـ - ٣٢٨هـ - ٨٨٥م- ٩٤٠م)، محدث ولغوي، ومن آثاره الباقية في علوم القرآن كتاب «الإيضاح في الوقف والابتداء». ومن أشهر كتبه اللغوية كتاب «الأضداد». انظر ترجمته في دائرة المعارف الإسلامية، مجلد٤، ص٥٦١، ٥٦٢.

(١٣١) الهِرَاش، مصدر هارَشَ، ومعناه الخصام والقتال.

(١٣٢) لم يحدد الأستاذ الإمام أي «أبناء الأثير» يعني، فهم إخوة ثلاثة: «مجد الدين» (٥٥٤- ٦٠٦هـ) و«عز الدين» (٥٥٥- ٦٣٠هـ) و «ضياء الدين» (٥٥٨- ٦٣٧هـ). ولعل المراد هو الأول، لأن القرآن والحديث والنحو كانت أهم اهتماماته. أما الثاني فهو صاحب «الكامل في التاريخ» وللثالث كتاب «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر».

(١٣٣) النص للإمام علي في (نهج البلاغة) ص١٧٨.

(١٣٤) نهج البلاغة، تعليقات ص ١٧٨.

(١٣٥) تعليق الأستاذ الإمام في «نهج البلاغة» على قول الإمام علي: «من شفع له القرآن يوم القيامة شفع فيه» انظر ص ٢٠٣.

(١٣٦) من تعليقات الأستاذ الإمام على «نهج البلاغة». انظر تعليقات ص ١٧٨.

(١٣٧) جاء تفسير الأستاذ الإمام للآيات المتعلقة بهذه الحادثة جوابا عن سؤال لأحد المسلمين التونسيين. انظر مجلة (المنار) مجلد ٣، ص ٦٣١.

(١٣٨) التفصي منه: أي التخلص منه.

(١٣٩) المانوية هم أصحاب «ماني» صاحب «السابرقان»، وهم فرق متعددة يجمعهم القول بإله للخير هو النور وآخر للشر هو الظلمة. انظر «رسائل العدل والتوحيد» لمجموعة من مفكري أهل العدل. والتوحيد. جـ١، ص١٣٢، ٢٢٩. دارسة وتحقيق محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٨٧م.

(١٤٠) وفي «أسد الغابة» أنه عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم. انظر ترجمته في الجزء الرابع ص٢٦٣، ٢٦٤، الشعب بالقاهرة.

(١٤١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، جـ١٢٩، ص٢٢٦، ٢٢٧، طبعة دار الكتب المصرية، سنة ١٩٥٠م.

(١٤٢) تفير الكشاف: جـ٣، ص ٣٣٨، ٣٣٩.

(١٤٣) تفسير البيضاوى: ص ٦٢٠.

(١٤٤) تفسير البيضاوى: ص ٧٨٦، ٧٨٧.

(١٤٥) تفسير البيضاوى: ص ٦٢٣.

(١٤٦) البعيدة.

(١٤٧) الإنصاف.

(١٤٨) أي اشتداد شهوتكم.

(١٤٩) هو أبو عبد الله محمد بن يوسف بن على بن يوسف بن حيان الأندلسى الغرناطى (٦٥٤ - ٧٥٤هـ) صاحب تفسير البحر المحيط. وتوفى بالقاهرة، وهو غير أبى حيان التوحيدى الفيلسوف السياسى والاجتماعى.

(١٥٠) انظر البحر المحيط. جـ٨، ص ٤٧٦. طبعة القاهرة الأولى سنة ١٣٢٨هـ.

(١٥١) انظر (أسباب النزول) للواحدى، ص ٣٠٠، ٣٠١.

(١٥٢) انظر (أسباب النزول) للواحدى، ص ٣٠١، ٣٠٢.

(١٥٣) المصدر السابق، ص٣٠١، وانظر كذلك تفسير البيضاوى، ص ٧٣١.

(١٥٤) انظر نموذجا لهذا التأويل فى تفسير البيضاوى. ص ٨٣١.

(١٥٥) كتب الأستاذ استدراكًا على تفسيره هذا المعنى ﴿السائل﴾ تحت عنوان «توضيح وكشف إبهام» ونشره على الناس فى ٢٢ من شوال سنة ١٣٢٢هـ (سنة ١٩٠٥م) ونحن نثبته بعد تفسيره لسورة «الضحى» مباشرة.

(١٥٦) كتب الأستاذ الإمام هذا التوضيح استدراكًا على ما نشره فى تفسيره لقول اللّه سبحانه فى سورة الضحى (آية : ١٠) ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ﴾ من أن السائل هو المستفهم . . . إلخ . . . إلخ . . . .

(١٥٧) هجرية الموافق ٣٠ من ديسمبر سنة ١٩٠٤م .

(١٥٨) لقب يطلق على أعشى العينين أو من لا رموش لعينيه . . ولقد لقب به عدد كبير من المفكرين العرب أشهرهم الأخفش الأكبر «أبو الخطاب عبد الحميد بن عبد المجيد (١٧٧هـ) وهو تلميذ لأبى عمرو بن العلاء . والأخفش الأوسط «أبو الحسن سعيد بن مسعدة» (٢١٠هـ) تلميذ سيبويه ، وصاحب كتاب (غريب القرآن) . والأخفش الأصغر «أبو الحسن على بن سليمان بن المفضل» (٣١٥هـ) الذى أدخل الدراسات النحوية البغدادية بمصر . انظر فى ذلك دائرة المعارف الإسلامية ، مجلد٢ ، ص٤٣٠ ، ٤٣١ . (والإشارة هنا هى للأخفش الأوسط) .

(١٥٩) انظر فى تعداد فوائداهما تفسير البيضاوى . ص ٨٣٢ .

(١٦٠) أسباب النزول ، للواحدى ص ٥ ـ ٧ ، والحديث رواه البخارى ومسلم .

(١٦١) انظر تفسير البيضاوى ، ص ٨٣٣ ، ٨٣٤ .

(١٦٢) ساحات سباق ، مفردها مضمار .

(١٦٣) الأبيات تحكي قصة خرافية من قصص العرب الخرافي . و«رحى البطان» : مكان بالبادية ، و«السهب» : الفلاة ، و«الصحصحان» : المكان المستوي من الأرض ، و«نضوأين» : مهزول من التعب والإعياء .

(١٦٤) تفسير الكشاف جـ١ ص ٣٣٣ ، ٣٣٤ .

(١٦٥) انظر تفسير البيضاوي ، ص ٨٣٨ . ويذكر أن القبيلتين هما : عبد مناف وسهم .

(١٦٦) لهذه السورة تفسيران بقلم الأستاذ الإمام ، أولهما هذا الذي نبدأ بإثباته ، وهو الذي كتبه في سياق تفسيره للجزء الثلاثين من القرآن الكريم ، وثانيهما ـ وهو مطول ـ ذلك الذي ألقاه على علماء الجزائر عند زيارته لها ، وسنورده مباشرة بعد هذا التفسير المختصر لسورة العصر .

(١٦٧) هذا هو التفسير المطول الذي كتبه الأستاذ الإمام لسورة «العصر» وألقاه بالجزائر على علمائها ومثقفيها ، وأشار إليه في هامش تفسيره للسورة بجزء «عم» فقال : «وقد كتبنا تفسيرا لهذه السورة الشريفة نشر وحده بعد أن طبع في مطبعة جريدة «المنار» ، وهو ما كنا ألقيناه درسا في مدينة الجزائر في شهر جمادى الآخرة سنة ١٣٢١هـ (أغسطس ـ سبتمبر سنة ١٩٠٣م) . وفيه تفصيل طويل لما أجملناه في التفسير المختصر ، فمن أراد بيانا أوسع وتفصيلاً أبدع فليطلب ذلك التفسير ، فهو ـ فيما أعلم ـ غير مسبوق بنظير» .

(١٦٨) لدراسة هذه القضية في أبعادها المختلفة انظر مجموعة الرسائل التي حققناها ونشرناها (رسائل العدل والتوحيد) جـ١ وجـ٢ . طبعة دار الشروق بالقاهرة سنة ١٩٨٧م . وكذلك كتابنا «المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية» .

(١٦٩) مفكر رجعي ألماني كان نصيرا للحركة الصهيونية العنصرية قبل تكوينها في نهاية القرن الماضي ،

وله آراء قومية عنصرية ضد العرب ناصر فيها الاستعمار الاستيطاني الفرنسي في شمالي إفريقيا. انظر كتابه «روح القومية» ترجمة عادل جبره. طبعة القاهرة.

(١٧٠) موضع قرب مكة في طريق الطائف. مات فيه «أبو رغال»، دليل صاحب الفيل، وفيه يقول أمية بن أبي الصلت:

حبس الفيل بالمغمس حتى ظل يحبو كأنه معقور

انظر: مراصد الإطلاع، جـ٣، ص ١٣٩٢.

(١٧١) مفردها شعفة: رأس الجبل.

(١٧٢) انظر «أسباب النزول» للواحدى، ص٣٠٦، ٣٠٧.

(١٧٣) سادس الأئمة الاثنى عشر عند الشيعة الإمامية، ومن كبار علمائهم، توفي سنة ١٤٨ / هـ ٧٦٥م.

(١٧٤) انظر الآراء المختلفة حول معناه: تفسير الطبري، جـ ٣٠، ص ٣٢٠- ٣٢٥ من طبعة الحلبي.

(١٧٥) انظر «أسباب النزول» للواحدي، ص ٣٠٨، ٣٠٩.

(١٧٦) انظر «أسباب النزول» للواحدي، ص ٣٠٩- ٣٢٠.

(١٧٧) انظر تفسير البيضاوي، ص٨٤٤.

(١٧٨) انظر تفسير البيضاوي، ص٨٤٤، و«أسباب النزول» للواحدي، ص ٣١٠، ٣١١.

(١٧٩) كان فراغ الأستاذ الإمام من تفسير هذا القدر من القرآن (الجزء الثلاثين) في منتصف الساعة السادسة بعد الظهر من يوم الأحد ٢٣ أغسطس سنة ١٩٠٣م (٢٨ جمادى الأولى ١٣٢١هـ) بمدينة «جنيف» في سويسرا. وهو بنفسه الذي حدد ذلك التاريخ. وهو تاريخ ينطبق على الفراغ من تفسير الجزء الثلاثين فقط.. أما ما قبله مما فسر الإمام فتاريخ تفسيره قد ذكرناه في تقديمنا لهذه الأعمال بالجزء الأول منها.

كشاف

١ ـ مصادر الدراسة والتحقيق..

٢ ـ فهرس تحليلى للموضوعات والأفكار..

٣ ـ فهرس عام للأعلام .. والأماكن.. والفرق والمذاهب والجمعيات..

مصادر الدراسة والتحقيق

ابن الأثير : «أسد الغابة فى معرفة الصحابة» طبعة دار الشعب ـ القاهرة.

ابن تيمية : «السياسة الشرعية» طبعة دار الشعب ـ القاهرة.

ابن جلجل : «طبقات الأطباء والحكماء» تحقيق : فؤاد سيد. طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥ م.

آبن حجر العسقلانى : «تهذيب التهذيب» طبعة حيدر آباد ـ الهند ـ سنة ١٣٢٥هـ.

ابن رشد : «تهافت التهافت» طبعة القاهرة سنة ١٩٠٣م.

: «فصل المقال» دراسة وتحقيق : د. محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٧١م.

ابن سعد : «كتاب الطبقات الكبير» طبعة دار التحرير ـ القاهرة.

ابن عبد البر : «الدرر فى اختصار المغازى والسير» تحقيق : د. شوقى ضيف. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦م.

ابن قتيبة : «المعارف» تحقيق : د. ثروت عكاشة. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٠م.

ابن المرتضى : «باب ذكر المعتزلة ـ من كتاب المنية والأمل» تحقيق : أرنولد . طبعة الهند سنة ١٣١٦م .

ابن منظور : «لسان العرب» طبعة القاهرة ـ الأولى .

ابن النديم : «الفهرست» طبعة ليبزج سنة ١٨٧١ م .

أبو حيان (الأندلسي) : «تفسير البحر المحيط» طبعة القاهرة سنة ١٣٢٨ م .

أحمد أمين : «زعماء الإصلاح فى العصر الحديث» طبعة القاهرة ١٩٤٩م .

أحمد شفيق (باشا) : «مذكراتى فى نصف قرن» طبعة القاهرة سنة ١٩٣٦م .

: «أعمالى بعد مذكراتي» طبعة القاهرة سنة ١٩٤١م .

الأشعرى : «مقالات الإسلاميين» تحقيق : هـ . ريتر ـ طبعة إستانبول سنة ١٩٢٩ ، ١٩٣٠ م .

الأفغانى (جمال الدين) : «الأعمال الكاملة» دراسة وتحقيق : د. محمد عمارة . طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧ م . + طبعة بيروت سنة ١٩٧٩م .

: «الرد عل الدهرين» طبعة القاهرة سنة ١٣٣٣هـ .

: «القضاء والقدر» طبعة القاهرة سنة ١٣٣٣هـ .

: «العروة الوثقى» طبعة القاهرة ـ فى مجلد ـ سنة ١٩٢٧م .

	: «خاطرات جمال الدين الأفغاني» طبعة بيروت سنة ١٩٣١م.
ألدوميلى	: «العلم عند العرب» ترجمة : د. عبدالوهاب النجار، د. محمد يوسف موسى. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٢م.
أوليرى	: «مسالك الثقافة الإغريقية إلى العرب» ترجمة : د. تمام حسان. طبعة القاهرة - الأولى - بدون تاريخ.
بلنت	: «التاريخ السرى لاحتلال إنجلترا مصر» الطبعة الإنجليزية + الطبعة العربية الثانية - القاهرة.
	: «مذكرات بلنت» مجلة «كوكب الشرق» - القاهرة - سنة ١٩٣٢ م.
البيضاوى	: «تفسير البيضاوي» طبعة القاهرة سنة ١٩٢٦م.
بينس (س)	: «مذهب الذرة عند المسلمين» ترجمة : د. محمد عبد الهادى أبو ريدة. طبعة القاهرة سنة ١٩٤٦ م.
الجرجانى	: «دلائل الإعجاز» طبعة القاهرة - الأولى.
	: «أسرار البلاغة» طبعة القاهرة - الأولى.
الحسن البصرى (وآخرين)	: «رسائل العدل والتوحيد» دراسة وتحقيق : د. محمد عمارة - طبعة القاهرة سنة ١٩٧٨م.

الرازى (الفخر) : «التفسير الكبير» طبعة القاهرة سنة ١٣٠٨م.

الرازى (محمد بن زكريا) : «رسائل فلسفية» تحقيق: ب. كراوس. طبعة القاهرة سنة ١٩٣٩م.

راشد البراوى (دكتور) : «مجموعة الوثائق السياسية» طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢م.

الزركلى (خير الدين) : «الأعلام» طبعة بيروت ـ الثانية.

الزمخشرى : «تفسير الكشاف» طبعة القاهرة سنة ١٣٠٧ هـ + طبعة الحلبى سنة ١٩٦٦م.

: «أساس البلاغة» طبعة دار الشعب ـ القاهرة.

السبكى : «طبقات الشافعية الكبرى» طبعة القاهرة ـ الأولى.

سليم نقاش : «مصر للمصريين» طبعة الإسكندرية سنة ١٨٨٤م.

السيوطى : «تفسير الجلالين» طبعة دار الشعب ـ القاهرة.

: «لباب النقول فى أسباب النزول» طبعة القاهرة سنة ١٩٣٥م.

صفى الدين عبد المؤمن البغداى : «مراصد الاطلاع على أسماء الأمنة والبقاع» تحقيق: على البجاوي. طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥م.

الطبرى : «تفسير الطبري» طبعة دار المعارف ـ القاهرة + طبعة الحلبى سنة ١٩٥٤م.

الطوسى (نصير الدين) : «البصائر النصيرية» شرح وتحقيق: الإمام محمد عبده. طبعة القاهرة سنة ١٨٩٨م.

الطهطاوى (رفاعة رافع) : «الأعمال الكاملة» دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة. طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ .

عباس محمود العقاد : «محمد عبده» طبعة القاهرة - سلسلة «أعلام العرب».

عبد الجبار بن أحمد (قاضى القضاة): «المغنى فى أبواب التوحيد والعدل» طبعة القاهرة.

: «شرح الأصول الخمسة» تحقيق: د. عبدالكريم عثمان. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥م.

عبد القادر المغربى : «جمال الدين الأفغانى - ذكريات وأحاديث» طبعة القاهرة - الثانية - سلسلة «اقرأ».

على عبد الرازق : «الإسلام وأصول الحكم» طبعة القاهرة سنة ١٩٢٥م + طبعة بيروت - تقديم: د. محمد عمارة - سنة ١٩٧٢م.

الغزالى (أبو حامد) : «تهافت الفلاسفة» طبعة القاهرة سنة ١٩٠٣م.

: «فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة» طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م.

: «إحياء علوم الدين» طبعة دار الشعب - القاهرة.

فرح أنطون : «ابن رشد وفلسفته» طبعة الإسكندرية سنة ١٩٠٣م.

فيليب حتى (وآخرون) : «تاريخ العرب» ـ «مطول» ـ طبعة بيروت سنة ١٩٥٣م.

قاسم أمين : «الأعمال الكاملة» دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة ـ طبعة بيروت سنة ١٩٧٦م.

: «تحرير المرأة» طبعة القاهرة سنة ١٩٢٨م.

: «المرأة الجديدة» طبعة القاهرة سنة ١٩١١م.

: «كلمات» طبعة القاهرة سنة ١٩٠٨م.

: «أسباب ونتائج» ـ مقالات فى «المؤيد» سنة ١٨٩٥ ـ ١٨٩٨م.

: «أخلاق ومواعظ» ـ مقالات فى «المؤيد» سنة ١٨٩٥ ـ ١٨٩٨م.

قدرى حافظ طوقان : «تراث العرب العلمى فى الرياضيات والفلك» طبعة القاهرة ١٩٦٣م.

القرطبى : «الجامع لأحكام القرآن» طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٩٥٠م.

الكواكبى : «الأعمال الكاملة» دراسة وتحقيق: د. محمد عمارة ـ طبعة بيروت سنة ١٩٧٥م.

لويس معلوف اليسوعى (الأب) : «المنجد» طبعة بيروت.

مراد وهبة (دكتور) ـ (وآخرون) : «المعجم الفلسفى» طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦م.

محمد البهى الخولى (دكتور) : «الفكر الإسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى» طبعة القاهرة سنة ١٩٦٠م.

محمد رشيد رضا : «تاريخ الأستاذ الإمام» جـ ١ طبعة القاهرة سنة ١٩٣١م. جـ ٢ طبعة القاهرة الأولى سنة ١٣٢٤هـ والثانية سنة ١٣٤٤هـ. جـ ٣ سنة ١٣٢٤هـ.

: «تفسير المنار» طبعة القاهرة الأولى + الثانية.

محمد فؤاد عبد الباقى : «المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم» طبعة دار الشعب ـ القاهرة سنة ١٩٥٩م.

محمد على أبو ريان (دكتور) : «أصول الفلسفة الاشراقية عند شهاب الدين السهروردى» طبعة القاهرة سنة ١٩٥٩م.

محمد عبده (الأستاذ الإمام) : «رسالة التوحيد» طبعة القاهرة ـ الأولى.

: «الإسلام والرد على منتقديه» ـ بالاشتراك مع آخرين ـ طبعة القاهرة سنة ١٩٢٨م.

: «مقامات بديع الزمان الهمذانى» ـ (شرح وتعليق) طبعة بيروت سنة ١٩٢٤م.

: «البصائر النصيرية» ـ (شرح وتحقيق) ـ طبعة القاهرة سنة ١٨٩٨م.

: «نهج البلاغة» ـ (شرح وتحقيق) ـ طبعة دار الشعب ـ القاهرة.

: «دلائل الإعجاز» ـ (تحقيق) ـ طبعة القاهرة ـ الأولى.

: «أسرار البلاغة» ـ (تحقيق) ـ طبعة القاهرة ـ الأولى.

	: «حاشية على شرح الدوانى للعقائد العضدية» ـ (منسوبة إليه) ـ طبعة القاهرة سنة ١٩٠٥م + طبعة سنة ١٩٥٨م .
	: «التعصب» ـ (منسوب إليه) ـ طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨م .
	: «الرد على الدهريين» ـ (ترجمة وتقديم) ـ طبعة القاهرة سنة ١٣٣٣هـ .
	: «تفسير القرآن الحكيم» ـ (بالاشتراك مع رشيد رضا) ـ طبعة القاهرة الأولى + الطبعة الثانية .
	: تفسير جزء «عم»» طبعة القاهرة .
محمد عمارة (دكتور)	: «المادية والمثالية فى فلسفة ابن رشد» طبعة القاهرة سنة ١٩٧١م .
	: «العروبة فى العصر الحديث» طبعة القاهرة سنة ١٩٦٧م .
	: «المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية» طبعة بيروت ١٩٧٢م .
محمد الفاضل بن عاشور	: «التفسير ورجاله» طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠م .
محمود قاسم (دكتور)	: «نظرية المعرفة عند ابن رشد وتأويلها لدى توما الأكوينى» طبعة القاهرة ـ الأنجلو .
مسلم (الإمام)	: «صحيح مسلم» ـ (بشرح النووى) ـ طبعة القاهرة ـ الأولى .

مصطفى عبد الرازق	: «ترجمة محمد عبده» ـ (مقدمة مجلد العروة الوثقى) ـ طبعة القاهرة سنة ١٩٢٧م.
	: «محمد عبده» ـ (محاضرة) ـ الجامعة المصرية سنة ١٩٢٢م.
منصور فهمى (باشا)	: «محمد عبده» ـ محاضرة ـ الجامعة المصرية سنة ١٩٢٢م.
النسفى	: «تفسير النسفى» طبعة القاهرة سنة ١٣٤٤هـ.
الواحدى	: «أسباب النزول» طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨م.
وينسنك (أ. ى)	: «المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى الشريف» طبعة ليدن سنة ١٩٣٦ ـ ١٩٦٩م.

موسوعات

«دائرة المعارف الإسلامية» طبعة القاهرة ـ العربية ـ الثانية . دار الشعب .

«الموسوعة الفلسفية المختصرة» طبعة القاهرة ـ العربية ـ سنة ١٩٦٣م .

دوريات

«الأهرام» سنة ١٨٧٦ ـ ١٩٤١م ـ الإسكندرية ـ القاهرة .

«البلاغ» سنة ١٩٢٥م ـ القاهرة .

«الثقافة» سنة ١٩٤٠م . القاهرة .

«ثمرات الفنون» سنة ١٨٨٥ ـ ١٨٨٩م ـ بيروت .

«الجامعة» سنة ١٩٠٠ ـ ١٩٠٦م . بيروت .

«الجامعة العثمانية» سنة ١٨٩٩م . القاهرة .

«الجريدة» سنة ١٩٠٨م . القاهرة .

«الحديث» سنة ١٩٣٩م . حلب .

«الرسالة» سنة ١٩٣٩م . القاهرة .

«روضة المدارس» سنة ١٨٧٠م ـ القاهرة .

«السياسة الأسبوعية» سنة ١٩٢٥م ـ القاهرة .

«السياسة اليومية» سنة ١٩٢٢م ـ القاهرة .

«الطائف» سنة ١٨٨٢م ـ القاهرة .

«الطليعة» سنة ١٩٦٩م ـ القاهرة .

«العروة الوثقى» سنة ١٨٨٤م ـ باريس.
«كوكب الشرق» سنة ١٩٣٢م ـ القاهرة.
«اللواء» سنة ١٩٠٥ ـ ١٩٠٧م ـ القاهرة.
«المؤيد» سنة ١٨٩٥ ـ ١٩٠٥م ـ القاهرة.
«المحاماة» ـ السنة الخامسة ـ القاهرة.
«المقتطف» سنة ١٨٧٦ ـ ١٩٢٥م ـ القاهرة.
«المقطم» سنة ١٨٩٨ ـ ١٩٠٥م ـ القاهرة.
«المنار» سنة ١٨٩٨ ـ ١٩٣٤م ـ القاهرة.
«وادى النيل» سنة ١٨٨٦م ـ القاهرة.
«الوقائع المصرية» سنة ١٨٨٠ ـ ١٨٨٢م ـ القاهرة.
« الهلال» سنة ١٨٩٢ ـ ١٩٧٠م ـ القاهرة.

فهرس الجزء الخامس

سورة آل عمران	٥
سورة النساء	١٧٥
متفرقات	٢٩٩
آيات من سورة الحج (مسألة الغرانيق)	٣٠١
تفسير الآيات	٣٠٨
الترتيب والتعقيب	٣١٦
آية من سورة الأحزاب (مسألة زيد وزينب)	٣١٨
الجزء الثلاثون	٣٢٥
سورة النبأ	٣٢٧
سورة النازعات	٣٣٤
سورة عبس	٣٤٢
سورة التكوير	٣٥٢
سورة الانفطار	٣٦١
سورة المطففين	٣٦٨
سورة الانشقاق	٣٨٠
سورة البروج	٣٨٩
سورة الطارق	٣٩٥
سورة الأعلى	٤٠٠

سورة الغاشية	٤٠٦
سورة الفجر	٤١٣
سورة البلد	٤٢٤
سورة الشمس	٤٣٢
سورة الليل	٤٣٨
سورة الضحى	٤٤٩
توضيح وكشف إبهام (متعلق بسورة الضحى)	٤٥٦
سورة الشرح	٤٥٩
سورة التين	٤٦٤
سورة العلق	٤٦٩
سورة القدر	٤٧٦
سورة البينة	٤٨٢
سورة الزلزلة	٤٨٩
سورة العاديات	٤٩٣
سورة القارعة	٤٩٨
سورة التكاثر	٥٠٢
سورة العصر (التفسير الموجز)	٥٠٧
سورة العصر (التفسير المبسوط)	٥١٠
سورة الهمزة	٥٢٨
سورة الفيل	٥٣١
سورة قريش	٥٣٤
سورة الماعون	٥٣٧
سورة الكوثر	٥٤٢
سورة الكافرون	٥٤٧

سورة النصر	٥٥٠
سورة المسد	٥٥٣
سورة الإخلاص	٥٥٧
سورة الفلق	٥٦٢
سورة الناس	٥٦٨
كشاف	٥٨٣
مصدر الدراسة والتحقيق	٥٨٥
الفهرس	٥٩٦
فهرس الموضوعات فى أجزاء الأعمال	٥٩٩

فهرس الموضوعات

وفيه رصد للأفكار الرئيسية التى وردت فى أجزاء الأعمال..

مرتبة حسب ترتيب الأجزاء والصفحات

الجزء الأول

دراسة فى الفكر السياسى والاجتماعى للأستاذ الإمام: ٧-١٩٨
مقدمة الطبعة الجديدة. ٩-١٣
تمهيد: فى دور الأستاذ الإمام من النهضة الحديثة، وخطة الدراسة. ١٥-١٩
بطاقة حياة: توجز مراحل حياته وتكثف وقائعها فى مجموعة من النقاط التى تؤلف تطورات حياته: ٢١-٣٨
١ - تكوين صباه. ٢٥
٢ - طلبة العلم بالأزهر. ٢٦
٣ - قيادة الأفغانى له من التنسك إلى الفلسفة والسياسة. ٢٦
٤ - قيادته الدعوة الإصلاحية - بعد نفى الأفغانى - وحتى هزيمة العرابيين. ٢٩
٥ - مرحلة المنفى.. فى بيروت، وباريس، ثم بيروت. ٣٠
٦ - بعد المنفى، حيث تبوأ صدارة مجموعة علماء العالم الإسلامى. ٣٤
الإصلاح.. فالثورة.. فالإصلاح: وهى دراسة لفكره السياسى تعرض للمراحل التى مر بها، والتطورات التى شهدها، وذلك من خلال مجموعة من المواقف: ٣٩-١٠١

١ ـ موقفه من فكر الثورة العرابية فى الفترة من يناير سنة ١٨٨١م
حتى سبتمبر سنة ١٨٨١م. ٤٦
٢ ـ موقفه من فكر الثورة العرابية منذ تفجرت أحداثها بمظاهرة
عابدين فى ٩ سبتمبر سنة ١٨٨١م وحتى فشلها فى سبتمبر سنة
١٨٨٢م. ٥٥
٣ ـ موقفه من الثورة عندما فشلت واعتقل مع قادتها. ٧٠
٤ ـ موقفه السياسى فى المنفى، ودوره فى تنظيم العروة الوثقى
(١٨٨٢ ـ ١٨٨٩م). ٧٣
٥ ـ موقفه السياسى بعد عودته من المنفى وحتى وفاته.. وفيه
نعرض لـ: ٨٣
موقفه من: (الحاكم بين الشورى والاستبداد). ٨٦
(الموقف من الاحتلال البريطاني). ٨٨
(الموقف من أسرة محمد علي). ٩٧
الجامعة الإسلامية: وهى دراسة لموقفه من الخلافة العثمانية، ومن
السلطة الدينية.. ١٠٣-١١٩
موقفه من السلطة الدينية، ورفضه لها، وإيمانه بمدنية السلطة. ١٠٦
موقفة من السلطة العثمانية وخلافة السلطان عبد الحميد. ١١١
المسألة الاجتماعية: وهى دراسة لفكره الاجتماعى وموقفه من
المشكلة المتعلقة بالأموال فى المجتمع.. وإضراب العمال..
وتدخل الدولة فى الاقتصاد.. وتوزيع الثروة بين المواطنين.. ١٢١-١٥٠
التربية والتعليم: وهى دراسة لقيمة التربية والتعليم ـ فى نظر
الأستاذ الإمام ـ كمحور لتطور المجتمع وتقدمه.. ومحتوى

العملية التربوية عنده، ومذهبه فيما يتعلق بديمقراطية التعليم
وطبقيته. ١٦٥-١٥١
الأسرة والمرأة: وهى دراسة لفكره فى موضوع الترابط العائلى، باعتبار العائلة نواة المجتمع . . وفكره الرائد والمجدد فى قضايا: تعليم المرأة أسوة بالرجل. . وتقييد حق الطلاق المعطى للرجل. .
وتحريم تعدد الزوجات. . ١٧٧-١٦٧
الإصلاح الدينى: وهى دراسة لفكر الأمام حيال العقل، ومقامه عنده كأداة نظر فى القرآن، والمأثورات، وعلاقة العقل بالنقل. .
ودعوته إلى تحرير العقل الإنسانى من جمود التقليد. ١٨٥-١٧٩
الإصلاح الأدبى واللغوى: وهى دراسة تحدد مكان الإمام من عملية تطورنا اللغوى الحديث وجهوده الرائدة فى تحقيق التراث العربى الإسلامى ونشره، ومنهجه العلمى فى نقد النصوص،
والجمعية التى ألفها لإحياء التراث. . ١٩٨-١٨٧

تحقيق هذه الأعمال

٢٧١-١٩٩

تحقيق هذه الأعمال: وهو تقديم عن الخلط الذى وقع فى النصوص التى أنتجها كل من الأفغانى ومحمد عبده وعبد الله نديم وسعد زغلول ورشيد رضا. . ومجيء عملنا هذا محاولة رائدة فى نقد النصوص المختلف عليها، وتحقيق نسبتها على أسس
عملية. . وذكر هذه النصوص. ٢٠٥-٢٠١
١ - **رسالة الواردات فى سر التجليات**: رسالة نسبت للأستاذ

الإمام، ولقد حققنا نسبتها للأفغاني . . والمعايير والأسس التي بنينا عليها هذه النسبة . ٢٠٦-٢٠٨

٢ ـ **رسالة المدبر الإنساني والمدبر العقلي الروحاني**: وهى رسالة نسبت للأستاذ الإمام، ولقد حققنا أنها مترجمة، ترجمها على باشا مبارك، وصاغها الإمام صياغة عربية فصحى . ٢٠٨-٢٠٩

٣ ـ **التعليقات على شرح الدوانى للعقائد العضدية**: وهو كتاب نسب إلى الأستاذ الإمام، ولقد حققنا نسبته للأفغانى، وسقنا الأسس التى بنينا عليها رأينا هذا . ٢٠٩-٢٢٥

٤ ـ **بحث: العلم وتأثيره فى الإرادة والاختيار**: وهو بحث نشر فى (الوقائع المصرية) بتوقيع (أحد المفكرين المشتغلين بالعلوم العقلية)، ثم نسب إلى الإمام ـ بعد وفاته ـ . . ولقد حققنا نسبته إلى الأفغانى، وقدمنا أدلتنا على ذلك . ٢٢٥-٢٢٦

٥ ـ **الشورى**: وهو مقال من مقالات (الوقائع المصرية) نسب ـ خطأ ـ للأستاذ الإمام، وحققنا أنه ليس له . ٢٢٦-٢٢٧

٦ ـ **مقال فى الشورى والاستبداد**: وهو من المقالات التى نشرت فى (الوقائع المصرية) ونسبه البعض لسعد زغلول باشا، بينما هو للأستاذ الإمام . ٢٢٧-٢٢٨

٧ ـ **مصر وإسماعيل باشا**: فصول من كتاب وضعه الأستاذ الإمام عن مصر تحت حكم الخديو إسماعيل، ثم أعطى مسودته لعبد الله نديم، فنشره فى صحيفة (الطائف) ـ بتصرف ـ فجمعنا الفصول التى عثرنا عليها فى بقايا الأوراق التى بقيت من مجلة نديم . ٢٢٨

٨ ـ **ما حذف من مقالات الوقائع المصرية**: وهى دراسة للمنهج

الذى اتبعناه فى تحقيق نسبة مقالات الإمام - غير الموقعة - بالوقائع المصرية إليه . . وهى المقالات التى حذفت بعضها - وبعمد - من تراثه، إرضاء لسلطات الاحتلال الإنجليزى وللخديو عباس حلمى الثاني . ٢٢٩-٢٣٤

٩ - **العروة الوثقى**: وهى دراسة فى نسبة هذه المجلة، وموادها، وهل هى للأفغانى - مديرها - أم للأستاذ الإمام - رئيس تحريرها - والمنهج الذى اتبعناه فى تحقيق نسبة هذه المجلة للأفغاني . ٢٣٥-٢٤٥

١٠ - **مقال المسألة الهندية**: وهو مقال منسوب للأستاذ الإمام، ولقد حققنا نسبته للأفغاني ٢٤٥-٢٤٦

١١ - **تفسير القرآن**: وهو حديث عن المنهج الذى اتبعناه فى تمييز تفسير الإمام لما فسر من سور القرآن وآياته عن تفسير الشيخ رشيد رضا المعروف بـ (تفسير المنار) . ٢٤٦-٢٥٠

١٢ - **فصول من كتاب (تحرير المرأة)**: وهى دراسة لدور الأستاذ الإمام فى تأليف كتاب (تحرير المرأة)الذى ألفه قاسم أمين، وكيف حققنا أن الفصول التى عرضت لرأى الشريعة فى الحجاب والزواج والطلاق وتعدد الزوجات - من فصول الكتاب - هى من إنشاء الأستاذ الإمام . ٢٥٠-٢٦٧

وأخيراً: إشارات إلى نماذج من الخلط الذى حدث فى نسبة النصوص إلى الإمام - وهى ليست له (أو فى نسبتها لغيره - وهى له - وكيف وقع كثير من كبار الباحثين فى عديد من الأخطاء بسبب هذا الخلط، ودور التحقيق ونقد النصوص فى جلاء هذا الموضوع وتحديد الموقف فى هذا المجال . ٢٦٧-٢٧١

نماذج لخط الأستاذ الإمام . ٢٧٣-٢٧٩
صور تذكارية للأستاذ الإمام . ٢٨١-٢٨٧
الكتابات السياسية : وبها تبدأ نصوص الأعمال الكاملة للإمام . ٢٨٩
ما قبل الثورة العرابية : وهى كتاباته السياسية التى أنشأها قبل أكتوبر سنة ١٨٨١م . ٢٩١
جرنال أبو نظارة . ٢٩٣-٢٩٤
عيد مصر ومطلع استقلالها : وهو أول مقال نشره الإمام فى (الوقائع المصرية) فى ١٩ يوليو سنة ١٨٨٠ م . . وفيه عالج الموقف المالى المتعلق بديون مصر ، واختلال ماليتها ، والقانون الذى رتبته لجنة التصفية التى اجتمعت لتسوية موقف مصر المالى مع الدائنين الأوروبيين . ٢٩٥-٢٩٧
احترام قوانين الحكومة وأوامرها من سعادة الأمة : وهو من مقالاته فى (الوقائع) - ٣١ أكتوبر سنة ١٨٨٠ م - وفيه يعرض للقانون ، واحترامه ، وارتباط السعادة بتطبيق القانون أكثر من ارتباطها بمجرد صياغته . . وفى المقال أمثلة تطبيقية من واقع بعض الأقاليم بمصر . ٢٩٩-٣٠٢
القوة والقانون : وهو من مقالاته فى (الوقائع) - ٧ فبراير سنة ١٨٨١م - وهو دراسة للعلاقة بين : القوة ، والقانون ، بعد تعريفهما ، وأثر الاختلال فى التوازن بينهما على حياة المجتمع . ٣٠٣-٣٠٨
الوطنية : وهما مقالان نشرهما فى (الوقائع) - ٦ مارس ، ٢١ مارس سنة ١٨٨١م - عالج فيهما ظهور المشاعر الوطنية ، وعرفها ، وتحدث عن دورها فى نهضة الأمة . ٣٠٩-٣١٨

خطأ العقلاء: وهى ثلاث مقالات، كتبها فى (الوقائع)- ٤، ٧، ١٩ إبريل سنة ١٨٨١م- وفيها يوجه النقد- من موقع إصلاحى- إلى فكر الحزب الجهادى ومنطقة «الثوري» إزاء الحرية الشعبية، وتقييد السلطة الحاكمة بالمؤسسة النيابية. ٣١٩-٣٣١

اختلاف القوانين باختلاف أحوال الأمم: وهو من مقالاته فى (الوقائع)- ١٩ يونيو سنة ١٨٨١م- ويعد موضوعه امتداداً لموضوع مقالات (خطأ العقلاء). ٣٣٣-٣٣٩

السلطة للصفوة المستنيرة: وهو حديث للأستاذ الإمام مع عرابى وعدد من رفاقه قبيل اندلاع الثورة.. وفكره امتداد لفكره فى مقالات (خطأ العقلاء). ٣٤١-٣٤٢

مصر والحبشة: وهو من مقالات (الوقائع)- ١٤ أغسطس سنة ١٨٨١م- يدور موضوعه عن علاقات مصر بالحبشة فى عهد الخديو توفيق، وكيف تحسنت بعد تأزمها أيام الحرب المصرية- الحبشية زمن الخديو إسماعيل. ٣٤٣-٣٤٥

فى الثورة العرابية: وهى كتاباته عن الثورة العرابية منذ تعاطف معها بعد مظاهرة عابدين فى ٩ سبتبر سنة ١٨٨١م وحتى هزيمتها فى سبتمبر سنة ١٨٨٢، ثم ملاحظاته عليها وتعليقاته التى كتبها عن أحداثها فى أواخر حياته. ٣٤٧-٦١٦

نيل المعالى بالفضيلة: وهو تعليق كتبه فى (الوقائع)- أول أكتوبر سنة ١٨٨١م- أشار فيه إلى استعداد مصر للنهضة، وبدء دخولها إلى عصر جديد. ٣٤٩-٣٥٢

قانون الوظائف المدنية: وهو مقال فى (الوقائع)- ٢٥ أكتوبر سنة

١٨٨١م ـ دافع فيه الإمام عن هذا القانون الذى أصدرته حكومة
الثورة العرابية . ٣٥٣-٣٥٦
أوهام الجرائد : وهو من مقالات (الوقائع) ـ ٢٦ أكتوبر سنة
١٨٨١م ـ تصدى فيه الإمام للصحافة التى حاولت إخافة مصر من
عدوان تبيته إنجلترا وفرنسا ضد مصر ، مما أشاع الخوف والبلبلة فى
أوساط المواطنين . ٣٥٧-٣٦١
الحياة السياسية : وهى أربع مقالات كتبها فى (الوقائع) ـ ٩ ، ١٠ ،
١٣ ، ٢٨ ، نوفمبر سنة ١٨٨١م ـ تحدث فيها عن تجربة الحياة
السياسية فى مصر بعد الثورة العرابية ، وعن أهلية الشعب المصرى
للحياة الدستورية النيابية ، وعن ميزة تقييد السلطة بالقانون ، وعن
علاقة كل ذلك بالنهضة الوطنية فى البلاد . ٣٦٢-٣٧١
رفع وهم وتفصيل مجمل فى لائحة المجالس المحلية : وهو من
مقالات (الوقائع) ـ ٤ ديسمبر سنة ١٨٨١ م ـ دافع فيه الإمام عن
المادة الثانية والعشرين من هذه اللائحة ، والتى تقضى بأن ترفع
الدعوى على الحكومة ـ لا الموظف ـ إذا كان موضوعها التجاوز
الذى حدث من الموظف أثناء أدائه لعمله الحكومي . ٣٧٣-٣٧٦
فى الشورى والاستبداد : وهى مقالات ثلاث كتبها فى (الوقائع) ـ
١٢ ، ١٣ ، ٢٥ ، ديسمبر سنة ١٨٨١م ـ عن معنى الاستبداد ،
وضرره ، وعن الفرق بينه وبين سلطة الفرد المقيدة بالقانون
والدستور ، وعن ميزات الشورى ، وكيف أنها واجبة فى الشرع ،
خلافًا لمن يرونها مندوبة فقط ، وعن إطلاق الشرع لنا الحرية كى
نختار الشكل المناسب لتحقيق مبدأ الشورى وجوهرها . ٣٧٧-٣٨٤

برنامج الحزب الوطنى المصرى : وهى الوثيقة التى صاغها الإمام فى ١٨ دسمبر سنة ١٨٨١ م كبرنامج سياسى للحزب الذى كان يقود الثورة العرابية . ٣٩٧-٤٠٠

الناس من خوف الذل فى ذل، والناس من خوف الفقر فى فقر : وهو من مقالات (الوقائع) - ٢٤ يناير سنة ١٨٨٢م - تحدث فيه الإمام عن دور الوهم فى تقييد طاقات الناس ومنعهم من التحرر . ٤٠١-٤٠٥

لا تتم نكاية الأعداء إلا بخيانة الأصدقاء : وهو من مقالات (الوقائع) - ٢ فبراير سنة ١٨٨٢ م - يتحدث عن ثقة الساسة والحكام فى الآخرين، ودور الحصافة فى اختبار المعاونين وموضع الثقة فى النجاح . ٤٠٧-٤١١

احتفال جمعية المقاصد بالتصديق على لائحة النواب : وهو خطاب ألقاه الإمام فى هذا الاحتفال - ونشرته (الوقائع) فى ١٥ فبراير سنة ١٨٨٢ م - وفيه تحديد وتوضيح لموقف الإمام من الدستور والحكومة القانونية والشورى . . ٤١٣-٤١٦

مقابلة الشكر بالشكر : وهو تلخيص خطاب ألقاه الإمام فى حفل أقيم لنواب المجلس النيابى الجديد، وفى هذا الخطاب تحديد وتوضيح لموقف الإمام إزاء ما أثير حول تحفظاته على بعض العناصر التى تم انتخابها بالمجلس النيابي . . ونشرته (الوقائع) فى ٢١ فبراير سنة ١٨٨٢ م . ٤١٧-٤١٩

الاتحاد فى الرأى قرين الاتحاد فى العمل : وهو من مقالات (الوقائع) - ٢٣ إبريل سنة ١٨٨٢م - يدور موضوعه حول ميزات النظام الشوروى ودوره فى حفز النفوس إلى الابتكار . ٤٢١-٤٢٤

دفاع عن حكومة الثورة: وهو خطاب كتبه الإمام إلى صديقه وصديق العرابيين المستشرق الإنجليزى «ولفرد بلنت» فى ٢٥ إبريل سنة ١٨٨٢م يدافع فيه عن عرابى والحزب الجهادى والنظام الذى أقامته الثورة. ٤٢٥-٤٢٧

ترجمة ثانية لهذه الرسالة. ٤٢٩-٤٣٢

سلطان بين الخديو والثورة: برقية أرسلها الإمام إلى «بلنت» فى ١٤ مايو سنة ١٨٨٢م عن موقف سلطان باشا من حزب الثورة ومن حزب الخديو توفيق. ٤٣٣

الاتحاد العربى: مقال نشره الإمام فى (الوقائع) - ٢٥ مايو سنة ١٨٨٢م - عن صحيفة (الاتحاد العربي) التى كان يصدرها بلندن القس «لويس صابونجي» صديق «بلنت». ٤٣٥-٤٣٦

مصر وإسماعيل باشا: وهى الفصول التى عثرنا عليها من الكتاب الذى وضعه الإمام بهذا العنوان، قبل الثورة العرابية.. ثم نشره النديم - بتصرف - فى (الطائف) وفيه دراسة، بالوقائع، عن المظالم الاجتماعية والاقتصادية وعمليات النهب المالى التى مارسها الخديو إسماعيل ضد الفلاحين المصريين.. والفصول التى عثرنا عليها هى: ٤٣٧-٤٥١

الفصل الثالث: فى سلب الأملاك من الملاك: ٤٣٩-٤٤٤

الفصل الرابع: فى السخرة: ٤٤٥-٤٥١

مفكرة الأحداث العرابية: وهى اليوميات التى كتبها الإمام مسجلاً فيها وقائع وأحداث الثورة العرابية وكذلك وجهات النظر التى كتبها برأية فى بعض وقائع هذه الثورة.. ومن موضوعاتها: ٤٥٣-٤٨٨

خلاصة خطاب سياسى لعرابى :	٤٥٦
تواطؤ فرنسا وإنجلترا على المصريين :	٤٥٧
مقاومة فرنسا وإنجلترا لمجلس النواب فى تقرير الميزانية :	٤٥٨
مسألة الشراكسة وغش القنصلين للخديو :	٤٥٩
ما يتعلق بالمذكرة التى استعفت الوزارة عقبها :	٤٦٠
المشير درويش باشا مندوب السلطان :	٤٦١
المحاورة المهمة بين درويش باشا وعرابى والبارودى :	٤٦١
استعداد الأوروبيين وتسلحهم استعدادًا للمذابح :	٤٦٣
بدء مذبحة الإسكندرية فى ١١ يونيو سنة ١٨٨٢م :	٤٦٤
مذبحة الإسكندرية :	٤٦٩
اضطرابات الإسكندرية :	٤٧١
تحرش الأسطول لضرب الإسكندرية :	٤٧٧
رأى الخديو توفيق فى ضرب الإسكندرية وإحراقها :	٤٧٨
حرق الإسكندرية وضربها والمهاجرة منها :	٤٧٨
كتاب تاريخى من الخديو إلى عرابى ورد عرابى عليه :	٤٨٠
عزل الخديو لعرابى واتفاق الناس على مخالفته واستمرار الاستعداد للحرب :	٤٨١
الجيش المصرى والمتطوعون فيه، والجيش الإنجليزى :	٤٨٢
طلاب التطوع فى الجيش المصرى من الأوروبيين :	٤٨٢
آراء عرابى فى حالته وفى عدم الثقة بالفرنساويين :	٤٨٣
انخداع عرابى بغش دلسبس فى تركه القنال :	٤٨٣
أخبار القتال بين المصريين والإنجليز وضعف عرابى وجيشه :	٤٨٤

خيانة سلطان باشا : ٤٨٤

سلطان باشا : ٤٨٦

فى السجن : وهى كتابات الإمام عن أحداث الثورة العرابية بعد أن فشلت واعتقل مع قادتها . . وفيها : ٤٨٩-٥١٨

رسالة من السجن إلى أحد الأصدقاء : يتحدث فيها عن خيانة الأصدقاء وتنكر بعض القادة لمواقفهم، والتهم التى ألقيت عليه . ٤٩١-٤٩٦

الثورة والثوار الذين خانوا : وهى جزء من المذكرة التى كتبها الإمام فى سجنه دفاعًا عن موقفه من الثورة . ٤٩٧-٤٩٩

رسالة للأسرة . ٥٠١-٥٠٣

رسالة إلى برودلى عن المعاملة بالسجن . ٥٠٥

محضر استجواب : وهو محضر استجواب الإمام أمام قومسيون التحقيق فى أحداث الثورة . ٥٠٧-٥٠٩

مواجهة بين الأستاذ الإمام ومحمود سامى البارودى : وهو نص المواجهة أمام قومسيون التحقيق . ٥١١-٥١٢

قصيدة فى الأحداث العرابية : نظمها الإمام فى سجنه مصورًا الثورة وأحداثها وموقفه منها . ٥١٣-٥١٨

الدولة : كلمات من تعليقات الإمام على كتاب (نهج البلاغة) . ٥١٨

كتاب تاريخ الأحداث العرابية

وهو الذى شرع الإمام فى تأليفه عن أحداث الثورة العرابية، وأسبابها ومقدماتها، بعد عودته من المنفى سنة ١٨٨٩م، وذلك باتفاق بينه وبين الخديو عباس حلمى الثاني . . ولم يكمل الأستاذ

الإمام كتابة فصول هذا الكتاب عندما وقعت الجفوة بينه وبين الخديو، فاعتقد أن إكمال فصول الكتاب سيزيد من أسباب الخلاف مع الخديو . . وفى هذا الكتاب من الأبواب والفصول :

إلى مليك مصر المعظم عباس حلمى باشا الأفخم : خطاب من الإمام يهدى به الكتاب للخديو. ٥١٩-٦٠٥

مصر قبل الأفغانى : عرض للحالة الاجتماعية والسياسية والفكرية لمصر قبل إقامة جمال الدين الأفغانى بها. ٥٢١-٥٢٢

ظهور الأفغانى : عرض لأثر جمال الدين ومنهجه العقلى فى بعث مصر، وكيف وافقت يقظته الأنشطة السياسية والفكرية التى انبعثت من تغطية الصحافة لأنباء الحرب العثمانية الروسية سنة ١٨٧٦م. ٥٢٣-٥٢٤

خلاصة ما كتبه فى أسباب الثورة العرابية : عرض موجز لبعض معالم الحياة الظالمة فى مصر زمن الخديو إسماعيل. ٥٢٥-٥٢٦

شئون البلاد المصرية فى شهر رجب سنة ١٢٩٦ هـ (سنة ١٨٧٩م) : عرض لحال مصر عند تولى الخديو توفيق الحكم بعد عزل الخديو إسماعيل. ٥٢٧-٥٣٠

الأسباب المباشرة للثورة من سيرة توفيق باشا : عرض لتطلع البلاد إلى الإصلاح أوائل عهد توفيق. ٥٣١-٥٣٢

الأجانب والإصلاح : حديث عن تعاطف بعض الجمعيات المؤلفة فى أوساط الجاليات الأجنبية بالإسكندرية مع الإصلاح - (مصر الفتاه) مثلاً - وعن اعتراض ممثلى الدول الأوروبية طريق الإصلاح، وكيف أدى ذلك إلى استقالة وزارة شريف باشا. ٥٣٣

نفى جمال الدين من مصر : حديث عن تآمر ممثلى الدول ٥٣٥-٥٣٦

الأوروبية لدى الخديو كي يبعد جمال الدين الأفغاني عن مصر . . وعن الأسلوب الذى تم به نفيه من البلاد، وتأثير تلك الحادثة فى الرأى العام.

مبدأ الفوضى فى الجند المصرى: حديث عن افتقاد الجيش يومئذ لقواعد الانضباط العسكري. ٥٣٦-٥٣٨

نفوذ الأجانب وأسبابه وغايته: عرض لتدخل أوربا فى مالية مصر، بسبب ديونها، وأثر هذا التدخل فى الصراعات المصرية الداخلية. ٥٣٨

وزارة رياض باشا وتأثيرها فى الثورة: عرض للإنجازات التى قامت بها وزارة رياض باشا . . . مثل: إلغاء السخرة . . . والعدل فى توزيع مياه النيل . . . وإلغاء بعض الضرائب . . . ووضع ميزانية للحكومة ونظم مستقرة للتحصيل . . . وإلغاء ضرب الفلاحين بالكرباج . . . وإبطال الحبس كوسيلة فى تحصيل حقوق الدولة . . . ووضع قانون التصفية لمعالجة ديون مصر . . . وتنظيم إدارة المطبوعات التى رأسها الأستاذ الإمام . . . والنهضة التى أحدثها الإمام بالجريدة الرسمية ـ (الوقائع المصرية) ـ عندما رأس تحريرها . . . وأثر دار الكتب المصرية ومدرسة دار العلوم العليا . . . وإصلاح نظام العسكرية . . . وإصلاح المحاكم . . . ٥٣٩-٥٤٤

سيرة الحكومة بالإجمال والخديو توفيق باشا والوزير رياض باشا بشيء من التفصيل: عرض مجمل لرأى الإمام فى رياض باشا وصفاته كحاكم فرد . . . ورأيه فى ناظر الجهادية عثمان باشا رفقي. ٥٤٥-٥٥٦

تأثير سيرة رياض باشا وشمائله فى مقدمات الثورة: عرض للأثر ٥٥٧-٥٦٠

السلبى الذى استقبل به البعض إيجابيات رياض باشا .

سيرة الخديو توفيق باشا المفضية إلى الثورة: عرض لأثر العيوب الذاتية للخديو، وأثرها فى الثورة، مثل الزج بنفسه فى الصراعات الداخلية، ومحاولته استمالة بعض العسكريين ضد رياض باشا . ٥٦١-٥٦٣

سيرة الأجانب من أسباب الثورة: عرض لدور الأجانب كعامل من عوامل الثورة . ٥٦٥-٥٦٧

أسباب تألب الضباط الذى أفضى إلى الثورة: حديث عن تحركات الضباط المصريين فى الجيش، وشكواهم، وبواعثها، وقياداتهم فى تحركاتهم هذه، وخاصة : عبد العال بك، وعلى فهمى بك، وأحمد عرابى بك، وأحمد بك عبد الغفار . . . وعن مظاهرة الملأ المصرى للضباط . ٥٦٧-٥٦٨

بدء الثورة بحادثة قصر النيل الشهيرة: عرض لحادث التمرد العسكرى الذى عرف فى تاريخ الثورة العرابية بحادثة قصر النيل . ٥٦٩-٥٧٢

نتيجة ما تقدم، وتباين أفكار عرابى ومشايعيه ورياض باشا والخديو فيه: حديث عن عرابى، ودوافعه للحركة السياسية . ٥٧٣-٥٧٥

مسلك الخديو وحاشيته مع الضباط: عرض للدور الذى لعبه الخديو عندما أراد استغلال سخط الضباط بتعبئته ضد حكومة رياض باشا، والأثر السلبى الذى أحدثه ذلك، وكيف أثمر ازدياد النشاط السياسى للضباط . ٥٧٧-٥٨٢

تأثير دسائس الحاشية الخديوية فى عرابى: حديث عن تآمر الحاشية الخديوية ضد عرابى، وكيف واجه عرابى مؤامراتهم بحركات تطهير للجيش من أعوانهم . ٥٨٢-٥٨٥

طلب عرابى مجلس نواب وسببه: حديث عن مدى إيمان عرابى ٥٨٥-٥٨٦

بالنظام النيابى، وكيف رأى فى قيام مجلس النواب وتقييد السلطة بالدستور والقانون أمانًا وضمانًا ضد الانتقام الخديو الذى توقعه كرد على حركة الضباط . . . وتحالفه فى سبيل ذلك مع سلطان باشا.

حادثة عابدين : عرض لمظاهرة الجيش فى ساحة قصر عابدين، ٥٨٧-٥٩٩
وهى المظاهرة التى فجرت الثورة العرابية.

تقييم أخير للأحداث العرابية : وهى صفحات كتبها الإمام فى عدة ٦٠١-٦٠٥
مناسبات ـ أواخر حياته ـ تناول فيها تقييم بعض أحداث هذه الثورة، وذلك مثل حديثه عن :

موقفى من الثورة : حديث كتبه لصديقه «بلنت» فى ٢٢ ديسمبر ٦٠٧-٦١٦
سنة ١٩٠٣م.

ملاحظات على بعض أحداث الثورة : وهى نقاط أجاب بها على ٦٠٩-٦١٠
بعض أسئلة لصديقه «بلنت» فى ٢٠ مارس سنة ١٩٠٣م.

ملاحظات على رأى عرابى فى الثورة : وهى تعليقات كتبها الإمام ٦١١-٦١٢
فى ٢٠ مارس سنة ١٩٠٣م حول ما كتبه عرابى لـ «بلنت» عن رأيه فى أحداث الثورة التى قادها.

٦١٣-٦١٦

فى المنفى

فى هذا القسم كتابات الإمام السياسية منذ بدء حياته فى المنفى عقب الحكم عليه بالنفى، وحتى عودته إلى مصر (١٨٨٢ ـ ١٨٨٩م).

رسالتان إلى جمال الدين الأفغانى : كتبهما الإمام من بيروت، ٦١٧-٧٥٥
يحدث أستاذه عن ما وقع له إبان الثورة العرابية، وعن الظروف

التى أحاطت بدعوته إلى الإصلاح فى مصر .

رسائل إلى «بلنت» . . . وإلى «برودلي»: كتبها الإمام حول أحداث الثورة العرابية . ٦١٩-٦٢٧

قسم تنظيم العروة الوثقى: كتبه الإمام بصفته نائبًا لرئيس هذا التنظيم السرى، كى يقسمه الأعضاء عند انضمامهم للتنظيم . ٦٢٩-٦٥١

جريدة العروة الوثقى: كلمات للإمام عن علاقته بهذه المجلة . ٦٥٣-٦٥٤

السياسة: تعريف لها أورده الإمام فى تعليقاته على نهج البلاغة . ٦٥٤

لائحة العقد الرابع من عقود تنظيم جمعية العروة الوثقى: كتبها الإمام بصفته نائبًا لرئيس التنظيم، كى تحكم الحياة الداخلية والعمل السياسى والفكرى والدعائى للتنظيم، وكذلك نظمه المالية . . ٦٥٤

رسائل سياسية: كتبها الإمام بصفته نائبًا لرئيس تنظيم العروة الوثقى إلى عدد من أعضاء التنظيم السرى حول شئون التنظيم ونشاطه . ٦٥٥-٦٥٨

١ ـ رسالة إلى أحد الأمراء، مؤرخة فى ٢٣ يوليو سنة ١٨٨٤م . ٦٥٩-٧٠٠

٢ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى) مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢هـ . ٦٥٩-٦٦٠

٣ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى) مؤرخة فى ١٥ ذى الحجة سنة ١٣٠٢هـ . ٦٦١

٤ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى) مؤرخة فى ٢٢ ربيع أول سنة ١٣٠٣هـ . ٦٦٢-٦٦٣

٥ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى) . ٦٦٤

٦ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى). ٦٦٥-٦٦٦
٧ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى) مؤرخة فى ٦ صفر سنة ١٣٠٥ هـ. ٦٦٧-٦٧٣
٨ ـ رسالة إلى العضو (ش . ى). ٦٧٤-٦٧٥
٩ ـ رسالة إلى أحد قادة الشرق (س . س) مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٧٦-٦٧٨
١٠ ـ رسالة إلى القائد (س . س). ٦٧٩-٦٨٠
١١ ـ رسالة إلى أحد أعضاء تنظيم العروة الوثقى، مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٤٠٢ هـ. ٦٨١
١٢ ـ رسالة إلى أحد أعضاء تنظيم العروة الوثقى، مؤرخة فى ١٥ ذى الحجة سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٨٢
١٣ ـ رسالة إلى أحد العلماء، يدور موضوعها حول الخطوط الفكرية لتنظيم العروة الوثقى. ٦٨٣-٦٨٥
١٤ ـ رسالة إلى أحد أعضاء تنظيم العروة الوثقى. ٦٨٦-٦٨٧
١٥ ـ رسالة سياسية إلى صديق تتحدث عن تنظيم العروة الوثقى، وهى مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٨٨-٦٨٩
١٦ ـ رسالة مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٩٠-٦٩١
١٧ ـ رسالة مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٩٢
١٨ ـ رسالة مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٩٣
١٩ ـ رسالة مؤرخة فى ٧ جمادى الأولى سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٩٤
٢٠ ـ رسالة، غير مؤرخة، والراجح أن تاريخها سنة ١٣٠٢ هـ. ٦٩٥
٢١ ـ رسالة سياسية إلى أحد شيوخ التصوف (الشيخ م . ت). ٦٩٥
٢٢ ـ رسالة إلى الشيخ (م . ت). ٦٩٧-٦٩٨

مع وزير الحربية الإنجليزى: وهو حوار دار بين الإمام وبين اللورد هرتنكون، وزير الحربية الإنجليزى، عندما زار الإمام لندن، مبعوثًا من تنظيم العروة الوثقى، كى يدعو لجلاء الإنجليز عن مصر. ٦٩٩-٧٠٠

الاحتلال الإنجليزى لمصر: وهو حديث صحفى أدلى به الإمام، أثناء زيارته للندن، إلى صحيفة «البول ميل جازيت» اللندنية، عن ضرورة جلاء الإنجليز عن مصر وخيانة الخديو توفيق فى ١٧ أغسطس سنة ١٨٨٤م. ٧٠١-٧٠٢

ترجمة ثانية لهذا الحوار. ٧٠٣-٧٠٧

رسالة إلى أحد الساسة: كتبها الإمام لسياسى غير مصرى، تحدث إليه فيها عن موقفه من الثورة العرابية. ٧٠٩-٧١٥

رسالة السير صمويل باكر فى السودان ومصر وإنكلترة: وهو مقال نشره الإمام فى مجلة (ثمرات الفنون) البيروتية، حول الاحتلال الإنجليزى لمصر، وعلاقة مصر بالدولة العثمانية، ورأيه فى حل مشكلة السودان.. وهو منشور بتاريخ ١٤ ذى القعدة سنة ١٣٠٢هـ. ٧١٧-٧١٨

مصر وجريدة الجنة: من مقالات الإمام فى (ثمرات الفنون) البيروتية، عالج فيه الأحداث العرابية، ونفى أن تكون مبررًا للاحتلال الإنجليزى لمصر.. وهو منشور بتاريخ ٢٣ رجب سنة ١٣٠٣هـ. ٧١٩-٧٢٤

مراسلات: من مقالات الإمام فى (ثمرات الفنون)، نشر فى ٢٥ شوال سنة ١٣٠٣هـ ينفى ما نقل إلى السلطان العثمانى من أن ٧٢٥-٧٢٩

الإمام طعن فيه فى خطاب ألقاه بالمدرسة السلطانية ببيروت.
مصر والمحاكم الأهلية: من مقالات الإمام فى (ثمرات الفنون)، نشر فى ١٣ ربيع الأول سنة ١٣٠٥ هـ، وعالج فيه الوحدة الوطنية بين المسلمين والأقباط بمصر. ٧٣١-٧٣٤
اللغة الرسمية فى المحاكم الأهلية بمصر: من مقالات الإمام فى (ثمرات الفنون)، نشر فى ١٣ ربيع الثانى سنة ١٣٠٦ هـ، وعالج فيه تعريب لغة المرافعات أمام القضاء المصري. ٧٣٥-٧٣٩
رسائل من بيروت: وهى رسائل ذات طابع سياسى، أرسلها إلى بعض الساسة والأصدقاء أثناء سعيه للعودة للوطن. ٧٤٠-٧٤٤
١ ـ رسالة إلى أحد الساسة. ٧٤٥-٧٥٥
٢ ـ رسالة إلى أحد المعجبين بموقفه فى المنفى. ٧٤٥
٣ ـ رسالتان إلى الشيخ على الليثي ٧٤٦
٤ ـ رسالة إلى أحد الأصدقاء. ٧٤٧-٧٥٠
٥ ـ رسالة إلى أحد الساسة الأتراك. ٧٥١
٦ ـ رسالة إلى أحد ساسة الدولة العثمانية. ٧٥٢-٧٥٣
بعد المنفى: وهى كتابات الإمام السياسية بعد عودته من المنفى إلى مصر (١٨٨٩ ـ ١٩٠٥ م). ٧٥٤-٧٥٥
الحق المر: مقال عن حال مصر قبل الاحتلال وبعده. ٧٥٧-٨٦١
جلاء الإنجليز عن مصر: كلمات من حوار. ٧٥٩-٧٦٩
الدين النصيحة: مقدمة لكتاب ـ المويلحى ـ عن الدولة العثمانية. ٧٧١
تدخل الدولة فى الحياة الاقتصادية: فتوى للإمام عن حكم الشريعة فى إضراب العمال عن العمل.. وموقف الإسلام من ٧٧٣-٧٧٧

التحكيم بين العمال وملاك المصانع . . وحكم الشرع فى تدخل الحاكم فى تنظيم الحياة الاقتصادية ، أصدرها فى ظروف الحديث الدائر حول إضراب عمال السجائر الذى وقع بمصر فى مطلع القرن العشرين .

صندوق التوفير : فتوى للإمام حول حكم الشرع فى هذا النمط من أنماط الادخار . ٧٧٩-٧٨١

ربح صندوق التوفير : سؤال وجواب للشيخ رشيد رضا عرض فيه لرأى الإمام فى حكم الشرع فى ربح صندوق التوفير . ٧٨٣-٧٨٤

التأمين على الحياة : سؤال من شركة (جريشام) للتأمين، وجهته للأستاذ الإمام، عن حكم التأمين على الحياة فى الشرع، وجوابه عن هذا السؤال . ٧٨٥-٧٨٦

حديث عن السياسة بين الأستاذ الإمام والشيخ رشيد رضا : حبذ فيه الإمام الانصراف إلى العمل فى التربية والتعليم ، مفضلاً إياه عن الاهتمام بالعمل السياسي . ٧٨٧-٧٨٨

الإنجليز وثروة مصر : كلمات للإمام عن استنزاف الإنجليز لثروة مصر . ٧٨٩-٧٩١

حوار حول الموقف من الإنجليز والفرنسيين بين الأستاذ الإمام ومحمد بك بيرم : يحدد فيه الإمام الطريق الذى يدعو لسلوكه بهدف تحقيق حرية مصر من الاحتلال الإنجليزي . ٧٩٣

حديث عن جلاء الإنجليز عن مصر : اشترك فيه الإمام والشيخ رشيد رضا . . ثم الشيخ رشيد رضا والخديو عباس حلمى الثاني . ٧٩٥-٧٩٧

شكل الإدارة المصرية مع الاحتلال : وهما رسالتان منسوبتان إلى ٧٩٩-٨٠٠

الأستاذ الإمام، بعث بهما سنة ١٩٠٤ م إلى صديقه «بلنت» عن رأيه فى الإدارة المصرية، والدستور، والحياة السياسية والنيابية فى البلاد، ونظام الحكم بها.

تكوين حزب للفلاحين: عبارة تحدث بها الإمام إلى «بلنت» سنة ١٨٩٣م عن رأيه فى ضرورة تقوية «حزب الفلاحين» - أى المصريين - كى يتسلم السلطة من الإنجليز.. ٨٠١-٨٠٥

تركيا أفضل: عبارة نقلها «بلنت» فى مذكراته من حديث للإمام سنة ١٩٠٠ م يفضل فيها وجود قوات تركية بمصر عن بقاء الإنجليز وعن دخول قوات فرنسية أو إيطالية.. ٨٠٥-٨٠٦

إعانة ضحايا معارك السودان: منشور كتبه الإمام باسم اللجنة التى رأسها كى تجمع التبرعات لأسر جرحى وأرامل وأيتام ضحايا الجيش المصرى فى معارك السودان سنة ١٨٩٨ م. ٨٠٦

دفاع عن لجنة ضحايا معارك السودان: كتبه الإمام ردًا على صحيفة (المؤيد) التى غمزت اللجنة التى يرأسها، وألمحت إلى رضا الإنجليز عنها.. ٨٠٧-٨٠٨

المصريون: فقرات جمعناها من أحاديث الإمام وتعليقاته تتعلق برأيه فى العنصر المصري.. وصموده أمام الغزاة... وتأثير المسكرات على عناصر الصمود لدى المصريين. ٨٠٩-٨١١

رياض ونوبار: فقرات للإمام تتحدث عن رأيه فى الرجلين، وردت فى مذكرات «بلنت». ٨١٣-٨١٤

اضطهاد القبط: فقرة من مذكرات «بلنت» تحدث فيها الإمام عن علاقة القبط بالحملات الصليبية. ٨١٥

رسالة إلى عالم جزائرى: كتبها الإمام إلى الشيخ عبد الحليم ٨١٥

سمايا، أوضح فيها مذهبه الخاص بضرورة انصراف علماء الدين إلى العلم والتربية دون العمل السياسي. . وهى مؤرخة فى ٣٠ جمادى الآخرة سنة ١٣١٢هـ.

استعانة المسلمين بالكفار وأهل البدع والأهواء لنصرة الملة وحفظ حوزة الأمة: وهى فتوى للإمام أجاب بها على سؤال وارد من الهند عن حكم الشرع فى العلاقات التى تنشأ بين المسلمين العاملين فى الحياة العامة وبين غير المسلمين. ٨١٧-٨١٨

إنما ينهض بالشرق مستبد عادل: خطاب من الإمام إلى فرح أنطون، صاحب مجلة (الجامعة). . ورأى للإمام فى الموضوع الذى طرحته المجلة حول (الإخاء والحرية). ٨١٩-٨٢٦

الرجل الكبير فى الشرق: مقال للإمام نشره فى (المؤيد) عن دور السياسى والمربى الفرد فى حياة الأمة الشرقية. ٨٢٧-٨٢٨

آثار محمد على فى مصر: مقال كتبه الإمام فى (المنار) سنة ١٩٠٢م ينتقد فيه التجربة التى أقامها محمد على بمصر، ويهاجم أولئك الذين يفكرون فى إحياء ذكراه. ٨٢٩-٨٣١

المماليك: فقرة عن نظام المماليك، أوردها «بلنت» فى مذكراته عن الأستاذ الإمام. ٨٣٣-٨٣٩

أمراء مصر والعروبة: فقرة عن رأى الأمير محمد إبراهيم فى ضرورة تعرب أمراء أسرة محمد علي. ٨٤٠

الخديو عباس حلمى: فقرات جمعناها من مذكرات «بلنت» عن رأى الإمام فى الخديو عباس. ٨٤١

الضباط والعمل السلمى: من كلمات الإمام لضباط الجيش ٨٤١

المصرى فى السودان عندما زارهم هناك سنة ١٩٠٥م.

حديث عن الدولة العثمانية: دار بين الإمام وبين الشيخ رشيد رضا، وفيه يعلن الإمام يأسه من الأمراء والحكام العثمانيين. ٨٤٣

الإمام هو القرآن: عبارة للإمام رفض بها أن تجعل مجلة (المنار) قضية «الإمامة» هدفًا من الأهداف التى صدرت من أجلها. ٨٤٥-٨٤٦

الإصلاح الدينى والخلافة. ٨٤٧

العرب والترك: فقرتان عن رأى الإمام فى الأتراك. ٨٤٩

استبداد السلطان عبد الحميد: عبارة قالها الإمام لرشيد رضا عن استبداد السلطان. . ووصف للسلطان نقلناه عن مذكرات «بلنت». ٨٥١

إلى السلطان عبد الحميد: مذكرة رفعها الإمام إلى السلطان عبد الحميد عندما أساءت السلطات العثمانية معاملته فى الآستانة سنة ١٩٠١م، ثم أفرجت عنه بعد ما يشبه الاعتقال. ٨٥٣

رسالة إلى الشيخ رشيد رضا: عن إساءة السلطات العثمانية معاملة الإمام فى الآستانة سنة ١٩٠١م. ٨٥٥-٨٥٦

حوار بين الأستاذ الإمام وشيخ الإسلام بالآستانة: دار حول أحوال المسلمين، وجمود علماء دينهم، ووقوف هذا الجمود حجر عثرة فى سبيل تطورهم. ٨٥٧-٨٥٨

٨٥٩-٨٦١

الجزء الثاني

حكومتنا والجمعيات الخيرية : من مقالات (الوقائع) ـ ١٩ أكتوبر سنة ١٨٨٠م ـ تناول فيه الحديث عن أهمية الجمعيات الخيرية، ونوه بتشجيع الحكومة لقيام : (الجمعية الخيرية الإسلامية) بالإسكندرية، و (جمعية المقاصد الخيرية) بمصر . ٥-٧

حب الفقر، أو سفه الفلاح : ثلاث مقالات فى (الوقائع) ـ ٢٥ نوفمبر، ١٨ ديسمبر سنة ١٨٨٠م ، ٢٩يناير سنة ١٨٨١م ـ تناول فيها بالنقد إسراف أغنياء الريف المصرى الذى يقودهم إلى الاستدانة من المرابين الأجانب، وموقفهم العازف عن العمل والسعى فى تنمية الثروة القومية، ونفوذهم من الإسهام فى المشروعات ذات النفع العام . . ٨-١٩

إبطال البدع من نظارة الأوقاف العمومية : من مقالات (الوقائع) ـ ٣٠ نوفمبر سنة ١٨٨٠م ـ عرض فيه بالتحية لبادرة تحرك الحكومة لإلغاء البدع الدينية المتفشية فى المساجد والموالد، ومنها حلقات الذكر القائمة على أصوات أدوات الطرب واللهو، وطالب بتعميم هذه البادرة . . ٢٠-٢٣

وخامة الرشوة : من مقالات (الوقائع) ـ ١٣ ديسمبر سنة ١٨٨٠م ـ

عرض فيه بالتعليق على حادث رشوة، منوهاً بوخامتها، منبهاً على أن تفشى هذا الداء فى أوساط الموظفين يستدعى المقاومة من العامة ومن الحكومة. ٢٤-٢٦

العفة ولوازمها: من مقالات (الوقائع) - ٢٦ ديسمبر سنة ١٨٨٠م - واصل فيه الحديث عن موضوع الرشوة، فكشف عن بعض أساليب موظفى الدواوين فى طلبها، كما نبه إلى وجود آخرين شرفاء فى صفوف هؤلاء الموظفين. . ٢٧-٣١

ما أكثر القول وما أقل العمل: من مقالات (الوقائع) - ١٥ يناير سنة ١٨٨١م - عرض فيه لشيوع ظاهرة الانفصام بين النظرية والتطبيق فى حياة الكثيرين، وبعد الذين يتحدثون كثيراً عن العلم، والصدق، والشجاعة، والعدل، عن تطبيق هذه الفضائل فى سلوكهم العملي. ٣٢-٣٦

التمدن: من مقالات (الوقائع) - ٢٠ يناير سنة ١٨٨١م - عرض فيه لجوهر العملية التمدنية، وكيف نولع نحن بأخذ قشوره عن الآخرين دون لبه. ٣٧-٤٠

منتدياتنا العمومية وأحاديثها: مقالان فى (الوقائع) - ٩، ٢٧ فبراير سنة ١٨٨١م - عرض فيهما للمنتديات والمجالس التى تعقد فى الريف والمدن، وكيف يدور الحديث فى أغلبها الأعم فيما هو تافه، إن لم يكن فيما هو ضار. ٤١-٥٠

بطلان الدوسة: مقالان فى (الوقائع) - ١٥ فبراير و٣ إبريل سنة ١٨٨١م - عرض فيهما لهذه البدعة من بدع الطرق الصوفية، ونوه بأهمية الاتجاه إلى إبطالها. ٥١-٥٧

المعرفة فى المجتمع: من مقالات (الوقائع) - ١٩ فبراير سنة ١٨٨١م - ينتقد فيه أهل الجمود والتقليد، ويهاجم ثقافة الخرافة والأوهام. ٥٨-٦١

الأدب الوهمى: من مقالات (الوقائع) - ٣١ فبراير سنة ١٨٨١م - ينتقد فيه الاحترام الزائف، وينفى أن يكون ذلك أدباً. ٦٢-٦٥

حاجة الإنسان إلى الزواج: من مقالات (الوقائع) - ٧ مارس سنة ١٨٨١م - تحدث فيه عن حكمة الزواج، واختصاص الرجل بالمرأة والمرأة بالرجل. ٦٦-٦٩

الزواج: وهو من الفصول التى تضمنها كتاب (تحرير المرأة) وحققنا نسبته للإمام، وفيه يعالج رأى الشريعة فى العلاقة الزوجية، وحقوق المرأة. ٧٠-٧٥

حكم الشريعة فى تعدد الزوجات: من مقالات (الوقائع) - ٨ مارس سنة ١٨٨١م - وفيه ينتقد شيوع التعدد، وينفى اتفاق إطلاقه مع حكم الشريعة. ٧٦-٨١

تعدد الزوجات: وهو الفصل الذى كتبه فى كتاب (تحرير المرأة) عن حكم الشريعة فى تعدد الزوجات. ٨٢-٨٧

فتوى فى تعدد الزوجات: تحدث فيها عن هذه المشكلة الاجتماعية تاريخاً، وعن موقف الإسلام منها، وعن أن تحريم التعدد إلا للضرورة القصوى التى يحددها القاضى هو موقف الإسلام. ٨٨-٩٢

فوائد المصاهرة: من مقالات (الوقائع) - ١٢ مارس سنة ١٨٨١م - عالج فيه جوانب من الحكم التى استهدفتها الإنسانية والشرائع من المصاهرة، وما تميزت به الشريعة الإسلامية، وانتقد الواقع الذى

ابتعد به أصحابه عن الحكم المستهدفة من وراء هذه العلاقة الشريفة. ٩٣-٩٦

عوائد الأفراح : من مقالات (الوقائع) - ١٩ مايو سنة ١٨٨١م - عرض فيه للعادات الاجتماعية المستهجنة التى ألفها المصريون فى هذه المناسبات. ٩٧-١٠١

المرأة فى صدر الإسلام: من فصول كتاب (تحرير المرأة) عالج فيه تكريم الإسلام للمرأة، وتحريره لها، وضرب النماذج من حياة نساء المسلمين فى صدر الإسلام. ١٠٢-١٠٣

حجاب النساء، من الجهة الدينية : من فصول كتاب (تحرير المرأة) عرض فيه لرأى الشريعة فى الحجاب، وعلاقة الحجاب بالعفة، والفارق الجوهرى بين الحجاب الشرعى وما تعارف عليه المجتمع يومئذ من حجاب. ١٠٤-١١١

الطلاق : من فصول كتاب (تحرير المرأة) عرض فيه لفوضى الطلاق التى شاعت فى المجتمع نتيجة لإطلاق إباحته، ثم تحدث عن آراء الفقهاء فى هذا الصدد، وخلص إلى أن موقف الشريعة هو مع تقييد هذا المباح. ١١٢-١٢٤

الإنفاق على الزوجة والتطليق على الزوج: إحدى عشرة مادة قنن بها لهذه المشكلة الاجتماعية، عندما طلبت منه الحكومة ذلك سنة ١٣١٨هـ. ١٢٥-١٢٧

الحشيش : من مقالات (الوقائع) - ١٦ إبريل سنة ١٨٨١م - عرض فيه للمضار الصحية والخلقية والاجتماعية لهذا المخدر، وسجل صوراً اجتماعية دقيقة وهامة للواقع الشعبى المصرى فى الأوساط التى كانت تتعاطاه. ١٢٨-١٣٢

وضع الشيء في غير محله : من مقالات (الوقائع) ـ ٧ مايو سنة ١٨٨١ م ـ عالج فيه إهدار الطاقات والملكات في غير ما خلقت له وتوظيف الإمكانيات في المضار بدلاً من توظيفها في النافع . ١٣٣-١٣٦

الصياح خلف الجنائز : من مقالات (الوقائع) ـ ١٤ مايو سنة ١٨٨١ م ـ عرض فيه لهذه العادة الاجتماعية المرذولة، وأبان مضارها، وحكم الشريعة فيها . ١٣٧-١٣٨

عادات المأتم : من مقالات (الوقائع) ٨ يونيو سنة ١٨٨١ م ـ عرض فيها لما هو ضار من العادات المألوفة في هذه المواطن، وانتقد السكوت على بقائها . ١٣٩-١٤٣

التملق : من مقالات (الوقائع) ـ ٢٣ مايو سنة ١٨٨١ م ـ عرض فيها لخلق الخنوع والمداهنة والنفاق والمذلة، وأبان ارتباطه بعهود الاستبداد، ودعا إلى التحرر من ربقته . ١٤٤-١٤٨

فسحة التمثال عند مركز ضبطية العاصمة : من مقالات (الوقائع) ـ ٥ يونيو سنة ١٨٨١ م ـ عرض فيه للمناظر المؤذية والعادات الضارة وأعمال المشعوذين التي تمارس علناً في هذا الميدان . . وتأثيراتها على النشء وتعطيلها المارة وصرفها الناس عن الهام والضروري من الأعمال . ١٤٩-١٥٢

انتقاد في غير موضعه : من مقالات (الوقائع) ـ ٤ سبتمبر سنة ١٨٨١ م ـ دافع فيه عن ضرورة إنشاء «مذبح» صحي جديد للقاهرة، وهاجم الذين يزعمون أن لا ضرورة لذلك . ١٥٣-١٥٤

الخرافات : من مقالات (الوقائع) ـ ١٦ يناير سنة ١٨٨٢ م ـ تحدث فيه عن الموروثات الشعبية الخرافية، التي زعمت العامة أنها من

الدين، وأبان عن شيوع هذا اللون من التفكير فى عام الأمم، وعدم صحة قصرها على الأمم الشرقية، وكشف عن بعض جذور هذه الأوهام والخرافات. ١٥٥-١٥٧

لجنة إعانة الحجاج: من مقالات (الوقائع) - ٢٠ ديسمبر سنة ١٨٨١م - تحدث فيه عن ظهور وباء الكوليرا فى حجاج ذلك العام، واللجنة التى تكونت لجمع التبرعات لإعانتهم على هذا الوباء. ١٥٨-١٦٠

الانتقاد: من مقالاته فى (ثمرات الفنون) البيروتية . . تحدث فيه عن ملكة النقد، ودوره فى كشف العيوب، وضرورته لعملية التطور فى المجتمع. ١٦١-١٦٥

رحلة فى صقلية: وهى فصول كتبها فى (المنار) وصف فيها - كسائح - رحلته إلى جزيرة صقلية، وصور فيها مشاهداته . . وفيها: ١٦٧-٢٠٧

بلرم - صقلية: حديث عن بدء الرحلة، وطريقها، ووصف للجزيرة. ١٦٩-١٧٣

كنيسة موريا لى، وتساهل العرب، وأين هم اليوم: حديث عن الكنيسة التى كانت مسجداً، والتسامح الذى تميزت به الحضارة العربية، ومكان العرب اليوم من مكان أسلافهم العظام. ١٧٤-١٧٥

دير الكبو شيين، ومدرستهم، ومقبرتهم فى بلرم: وصف لهذه المعالم فى مدينة «بلرم» من خلال حديث يربط الماضى بالحاضر، ويقارن بين الحضارات. ١٧٦-١٨٠

المكتبة العمومية ودار المحفوظات: وصف - فيه نقد - لهذين المشهدين عند زيارته لهما. ١٨١-١٨٣

حاجة السائح إلى معرفة اللغات، وأيها أنفع : وصف لمجموعة من المشاهد والنوادر والمفارقات التى تؤكد ضرورة اللغة للسائح . ١٨٤-١٨٨
مسينا ومقبرتها : وصف للمقبرة، والفرق فيها بين الأغنياء والفقراء ١٨٩-١٩١
صخب الصقليين، وتسولهم، وكسلهم: عرض لنماذج من هذه الصفات المرذولة لدى أهل صقلية . ١٩٢-١٩٣
رثاثة الصقليين، ووساختهم، ومقابلتهم بالمصريين : حديث عن هذه العادات عند أهل صقلية ، وعقد المقارنة بينهم وبين المصريين فيها ١٩٤-١٩٧
دور الآثار وبساتين النبات : إشادة باهتمام أهل صقلية بالمحافظة على الآثار ، وحدائق جزيرتهم . ١٩٨-١٩٩
الصور والتماثيل، وفوائدها، وحكمها : حديث عن قيمة الفن فى حياة الإنسان والأمة ، ودوره فى حفظ تاريخها ، وحكم الشرع فى ممارسته والاستماع به . ٢٠٠-٢٠٤
أميرة وأمير من الأسرة الخديوية : إشادة بالتزام الأمير عباس باشا حليم وزوجته الأميرة خديجة بالتقاليد الشرقية أثناء سفرهما على الباخرة التى استقلها الأستاذ الإمام . ٢٠٥-٢٠٧
إعانة منكوبى حريق ميت غمر : بيان من اللجنة التى كونها الأستاذ الإمام-متفرعة عن (الجمعية الخيرية الإسلامية)-والتى رأسها ، كى تجمع التبرعات لمنكوبى حريق «ميت غمر» الشهير سنة ١٩٠٢م . ٢٠٨-٢٠٩
منشور : كتبه الإمام باسم اللجنة سالفة الذكر . ٢١٠

إصلاح القضاء: وهو ما كتبه حول شؤون القضاء وإصلاحه. ٢١١-٢٩٦
تقرير إصلاح المحاكم الشرعية: كتبه الإمام فى نوفمبر سنة ١٨٩٩م. بعد دراسة ميدانية فى المحاكم الشرعية، وصف فيه واقعها وقدم مقترحاته لإصلاحها وتطويرها. . ومن أبوابه: . ٢١٣-٢٩٠
خطاب تقديم إلى وزير الحقانية: ٢١٣
مقدمة: الحاجة إلى المحاكم الشرعية: ٢١٤-٢١٦
أماكن المحاكم: عن الأبنية ومنافاتها للغرض. ٢١٧-٢٢٠
الكتبة: وصف لهذه الطائفة وعيوبهم ومشكلاتهم. ٢٢١-٢٢٢
القضاة: ومشاكلهم ومستواهم العلمى والقانوني. ٢٢٣-٢٢٧
الحجاب: واقعهم واحتياجاتهم. ٢٢٨
الأعمال الكتابية: عيوبها وسبل إصلاحها. ٢٢٨-٢٣٠
ما يكفل السرعة فى العمل: والمقترحات لتحقيقها. ٢٣٠
الدفاتر: عيوبها، وكيفية إصلاحها. ٢٣١-٢٣٢
ما يتعلق بالعقود الواردة من المحاكم المختلطة إلى المحاكم الشرعية: ٢٣٣-٢٣٦
الدفاتر خانات: واقعها وكيفية تطوير نظامها. ٢٣٧
الأعمال الحسابية: واقعها وما تحتاجه لإصلاحها. ٢٣٨
تقييد القاضى فى كل ما يرد إليه: ٢٣٩
تشكيل المحكمة: وعيوب نظامه. ٢٤٠-٢٤١
اختصاص المحاكم الشرعية مادة ومكاناً: ٢٤٢-٢٤٤
المرافعات: الإعلان، أو الطلب و الإعذار، و يتبع ذلك: ٢٤٥-٢٤٩
التوكيل فى المخاصمات: ٢٥٠-٢٥٢

الجلسات : ٢٥٣-٢٥٤
حضور الخصوم : ٢٥٥
المرافعة : ٢٥٦-٢٦٠
ما تبطل به الدعوى بدون سؤال الخصم : ٢٦١-٢٦٢
الشهادات والأدلة : ٢٦٣-٢٦٦
الدفع وما يتبعه من المعارضة فى الحكم على الغائب : ٢٦٧-٢٧٠
الأحكام: ٢٧١-٢٧٢
ما لا تسمع فيه الدعوى : ٢٧٣
التنفيذ : ٢٧٤-٢٧٩
الحبس : ٢٨٠-٢٨١
التفتيش : ٢٨٢-٢٨٣
المحامون أمام المحاكم الشرعية : ٢٨٤-٢٨٥
مأذونو العقود، أى عقود الزواج : ٢٨٦-٢٨٨
اللائحة، أو اللوائح : ٢٨٩-٢٩٠
فى إصلاح القضاء : حديث رد به الإمام على قاضى مصر، التركى، «يحيى أفندى» عندما عارض مبدأ إصلاح القضاء الشرعي. . ٢٩١-٢٩٣
حديث بين اللورد كرومر والأستاذ الإمام : حول إلغاء النيابة العامة من المحاكم الأهلية. ٢٩٤
حوار : بين الخديو والأستاذ الإمام حول طلب الإنجليز استبدال قاضٍ مصرى بالقاضى التركى. ٢٩٥-٢٩٦
إصلاح الأوقاف : ويشمل المشروع الذى وضعه الإمام لترتيب مساجدها . . ومن أبوابه : ٢٩٧-٣٠٦

الباب الأول: في ترتيب الخدمة. ٢٩٩-٣٠١
الباب الثاني: في المرتبات. ٣٠١
الباب الثالث: في شروط التوظف. ٣٠١-٣٠٢
أحكام عمومية: ٣٠٢
باب توزيع العلاوات: ٣٠٢-٣٠٣
مذكرة مرفوعة إلى مجلس الأوقاف الأعلى: ٣٠٣-٣٠٤
الأئمة والخطباء والمدرسون: ٣٠٤
مشايخ الخدمة: ٣٠٤
المؤذنون: ٣٠٥
قراء السورة: ٣٠٥
وظائف الخدمة: ٣٠٥
متعهدو إقامة الشعائر: ٣٠٥
جدول بالمرتبات: ٣٠٦
تراجم: كتبها الإمام عن نفسه وعن آخرين: ٣٠٧-٣٥٣
سيرتي: وهي فصول من ترجمة ذاتية شرع الإمام في كتابتها عن حياته أواخر عمره، ولكنه لم يتمها.. وفيها كتب عن: ٣٠٩-٣٣٢
مقدمة: في سبب كتابة هذه السيرة. ٣٠٩-٣١١
غاية في ثلاثة أهداف: وهو عرض لأهدافه التي ناضل في سبيلها. ٣١٢-٣١٤
الفصل الأول: أهلي. ٣١٥-٣١٨
الأنساب في الإسلام: عن نسب أسرته، وموقف الإسلام من العصبية النسبية والتميز على أساس النسب. ٣١٩-٣٢١

الفصل الثانى : النشأة والتربية وطلب العلم. ٣٢٢-٣٢٨

الامتحان فى الأزهر : ٣٢٩

تعلمى الفرنسية : ٣٣٠-٣٣١

وداع : أبيات من الشعر نظمها الإمام على فراش الموت. ٣٣٢

الشريف الرضى : وهى الترجمة التى كتبها الإمام عن الشريف الرضى فى تقديمه لتحقيق وشرح (نهج البلاغة). ٣٣٣-٣٣٧

قرابة عثمان وأبى بكر وعمر من النبى : من تعليقات الإمام على (نهج البلاغة) ٣٣٧

نوف بن فضالة وجعدة بن هبيرة : من تعليقات الإمام على (نهج البلاغة) ٣٣٧

ترجمة جمال الدين الأفغانى : كتبها الإمام فى منفاه، مقدما بها لترجمته لرسالة (الرد على الدهريين). ٣٣٨-٣٤٧

محمود سامى البارودى : الجزء الذى كتبه الإمام فى الترجمة للبارودى سنة ١٢٩٨هـ. ٣٤٨-٣٥١

الشيخ على الليثى : ترجمة كتبها الإمام عن بعض جوانب حياته. ٣٥٢-٣٥٣

رسائل فكرية وإخوانية : كتبها إلى عدد من المفكرين والأصدقاء والتلاميذ. ٣٥٥-٤٠١

رسالة إلى القس إسحق طيلر : كتبها الإمام محبذاً الدعوة إلى بذل الجهود فى سبيل التقريب بين الأديان السماوية. ٣٥٧-٣٥٨

رسالة ثانية إلى القس إسحق طيلر : كتبها الإمام جواباً على رسالة من القس الإنجليزى، وتحدث فيها عن أصول الدين الإسلامى. ٣٥٩-٣٦٠

رسالة إلى تولستوى: كتبها الإمام للفيلسوف الروسى فى ١٨ إبريل سنة ١٩٠٤م، ممتدحاً تحرره الفكرى، وثورته على التعصب، وموقفه الإنسانى، ومنتقداً جمود الكنيسة التى حكمت على تولستوى بالحرمان. ٣٦١-٣٦٢

رسالة ثانية إلى تولستوى: تمتدح فكره. ٣٦٣

رسالة إلى سلطان المغرب: مولاى عبد العزيز، تتعلق بنشاط الإمام فى إحياء التراث العربى الإسلامي. ٣٦٤-٣٦٥

رسالة إلى قاضى قضاة فاس: ببلاد المغرب، مولاى إدريس بن مولاى عبد الهادى.. تتعلق بنشاط الإمام فى إحياء التراث العربى الإسلامى. ٣٦٦-٣٦٧

رسالة إلى أحد العلماء: بمدينة حيدر أباد الدكن، بالهند، وهو مولوى محمد واصل، تتعلق بأخبار نشاط الإمام الفكري. ٣٦٨-٣٦٩

رسالة إلى أحد علماء الشام: رداً على تهنئة العالم للإمام بتوليه منصب «مفتى الديار المصرية». ٣٧٠-٣٧٢

رسالة إلى مناضل سورى: هو الزعيم القومى عبد الحميد الزهراوي. ٣٧٣

كلمات: من مأثورات الإمام. ٣٧٣

رسالة إلى حافظ إبراهيم: فى تقريظ تعريبه لرواية (البؤساء). ٣٧٤-٣٧٥

كلمات: من مأثورات الإمام. ٣٧٥

رسالة إلى البستانى: هنأ فيها الإمام البستانى، وأشاد بترجمته الإلياذة. ٣٧٦-٣٧٧

رسالة إلى الشيخ مصطفى عبد الرزاق: ينوه فيها بقصيدة نظمها يمدح فيها الإمام. ٣٧٨

كلمات مأثورة: من خطاب للإمام إلى رشيد رضا عن «رأس البر». ٣٨٠
رسالة إلى كاتب: قرظ بها الإمام أحد مؤلفات ذلك الكاتب. ٣٨١
كلمات: من مأثورات الإمام وردت فى خطاب له إلى الشيخ رشيد رضا. ٣٨١
رسائل إلى الشيخ إبراهيم اليازجى، منها: ٣٨٢-٣٨٤
١ - رسالة جوابية. ٣٨٢
٢ - رسالة مؤرخة فى ١٥ صفر سنة ١٣٠٦ هـ. ٣٨٢
٣ - رسالة مؤرخة فى ٢٣ ربيع الثانى سنة ١٣٠٦هـ. ٣٨٣
٤ - رسالة تعزية. ٣٨٣-٣٨٤
٥ - رسالة مؤرخة فى ١٦صفر سنة ١٣١٠هـ. ٣٨٤
رسالتان إلى الشيخ عبد المجيد الخانى: أحد ظرفاء ذلك العصر. ٣٨٥-٣٨٧
١ - رسالة جوابية. ٣٨٥-٣٨٧
٢ - رسالة عن علاقات المودة بينهما. ٣٨٧
رسالة إلى أحد العلماء: فى سوريا. ٣٨٨
رسالة إلى أحد الكرماء: ٣٨٩
رسالة إلى أحد الأصدقاء: ٣٩٠-٣٩١
رسائل إلى بعض الأصدقاء: ٣٩٢-٣٩٣
١ - رسالة جوابية. ٣٩٢
٢ - رسالة جوابية. ٣٩٢-٣٩٣
٣ - رسالة فى الوفاء. ٣٩٣
رسالة فى الشكر إلى صديق. ٣٩٤

رسالة جوابية : إلى محمد بك نجيب بكار . ٣٩٥

تهنئة بالترقية : لمحمد بك صالح سنة ١٨٩٣م . ٣٩٥

رسائل فى التعزية : ٣٩٦-٣٩٨

١ ـ رسالة فى التعزية بوفاة الأمير عبد القادر الجزائري . ٣٩٦

٢ ـ رسالة تعزية فى وفاة عقيلة أحد رجالات مصر . ٣٩٧

٣ ـ رسالة تعزية فى وفاة كريمة أحد أصدقائه . ٣٩٨

رسالة جوابية : على تعزية جاءته فى وفاة زوجته . ٣٩٩

رسالة إلى الشيخ على الليثى . ٤٠٠-٤٠١

مقدمات وتعليقات : كتبها الإمام فى الكتب التى حققها : ٤٠٣-٤٧٤

رسالة الواردات : المقدمة التى كتبها لهذه الرسالة التى أملاها جمال الدين الأفغانى . ٤٠٥

مقدمة شرح مقامات الهمذانى : التى قدم بها لتحقيقه وشرحه لهذه المقامات . ٤٠٦-٤٠٨

تقديم نهج البلاغة : ٤٠٩-٤١٢

كتب المغازى، وأحاديث القصاصين : من مقالات (ثمرات الفنون) ـ ٢٦ رمضان سنة ١٣٠٣هـ ـ نقد فيه نص كتاب (فتوح الشام) المنسوب للواقدى، وأثبت أنه منحول . ٤١٣-٤١٧

مقدمة البصائر النصيرية : التى قدم بها لكتاب الشيخ عمر بن سهلان الساوى فى المنطق . ٤١٨

كتاب أسرار البلاغة : وهو تقريظ لكتاب عبد القادر الجرجاني . ٤١٩

بماذا صار الحيوان إنساناً؟ : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٠

الجنس والنوع والفصل : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢١

الماهيات: حقيقة . . واعتبارية : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) ٤٢٢
التعريف باللوازم: من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٣
سبل الحد: من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٤-٤٢٥
العدم : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٦
مادة القضية : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٧
الدائم . . و القضايا : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٨
فى الحكم الكلى: من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٢٩
الخلق والغريزة : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٣٠
القياس المركب : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٣١
قياس يخجل الخصم : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٣٢-٤٣٤
مكان القسمة من القياس : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٣٥-٤٤٠
الفضاء : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤١
الاستقراء . . و التجربة : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٤٢
حركة فك التمساح : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٤٣
موضوع علم الموسيقى : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٤٤
مغالطات : من تعليقاته على (البصائر النصيرية) . ٤٤٥
حقيقة التوحيد : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤٦
نفى الجهة عن الله : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤٧
صفات الله مثل ذاته : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤٧
أقسام الملائكة : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤٨
الوحدة بين الله وغيره : من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٤٩

الملائكة والجن: من مذكرات «بلنت» ٤٥٠
الرسالات . . و الفطرة: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٠
الهبوط . . والتكليف والاختيار: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥١
الحياة الآخرة: من مذكرات «بلنت» . ٤٥١
اللّه والمكان: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٢
تأثير الكواكب: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٢
المشعر: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٣
كلام اللّه: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٤
مزية العقل: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٤
سلطة الأنبياء: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٥
شكل الأرض: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٥
تراثنا فى العقائد: ٤٥٦
الفلك والتنجيم: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٦
القضاء والقدر: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٧
عالم التصوف وعالم الواقع: ٤٥٧
الأكل فى الطريق العام: ٤٥٨
الفيلسوف: ٤٥٨
النظام والائتلاف: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٩
الفقير والغنى: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٥٩
الهجرة من دار الحرب: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٦٠
علي . . والفتنة: من تعليقاته على (نهج البلاغة) . ٤٦٠

صاحب الزنج: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦١
نهاية الحجاج بن يوسف: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦١
خلق الإمام على: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٢
شرح بيت لبشار: أنشده حافظ إبراهيم:	٤٦٣
الشورى بعد عمر: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٤-٤٦٥
موقعة الجمل: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٦
الإمارة: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٧
على يرجو دفع الحرب: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٧
التحكيم والخروج: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٨-٤٦٩
الخريت بن راشد: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٦٩
الخوارج بعد على: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٠
الأشعث بن قيس: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٠
بسر بن أبى أرطأة: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧١
الضحاك بن قيس: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٢
محمد بن أبى بكر: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٣
علقة بن فراس: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٣
أخو غامد: من تعليقاته على (نهج البلاغة).	٤٧٤
كلمات: من مأثورات الأستاذ الإمام.	٤٧٤
ملحق: الفتاوى.	٤٧٥-٦٩٠
تمهيد: عن فتاوى الإمام.. وقيمتها.. وعلمنا فيها.	٤٧٧-٤٨٨
تنبيه: عن رموز المصادر الواردة فى الفتاوى.	٤٨٩-٤٩١
فتاوى فى التجديد والإصلاح الدينى.	٤٩٣-٥٢٥

فى التأمين والأرباح .	٤٩٥-٤٩٧
فى الجنسية والقومية .	٤٩٧-٥٠٠
زى الكتابيين وذبائحهم .	٥٠٠-٥٠٢
الاعتراض على قانون ظالم .	٥٠٢-٥٠٤
تحديد أوائل الشهور العربية .	٥٠٤-٥٠٥
بدع طرأت على الإسلام .	٥٠٥-٥١٢
استقلال المرأة الاقتصادى .	٥١٢-٥١٣
ولاية المرأة الأم .	٥١٣-٥١٤
سقوط ولاية الأب الماجن .	٥١٤-٥١٥
شق بطن الميتة حاملاً .	٥١٥
أهل الكتاب يستفتون الإمام .	٥١٥-٥٢٢
العودة للدين الحق .	٥٢٢-٥٢٣
التبنى وفقر الآباء والأمهات .	٥٢٣-٥٢٥
فتاوى فى الأوقاف والميراث والمشكلات المالية .	٥٢٧-٦٤٩
فتاوى فى الأسرة ومشكلاتها .	٦٥١-٦٨١
فتاوى فى القصاص (القود) .	٦٨٣-٦٩٠
الهوامش	٦٩١-٧١٩
الفهرس :	٧٢١-٧٣٠

الجزء الثالث

* **تقريظ الأهرام**: من مقالاته فى (الأهرام) - ٢ سبتمبر سنة ١٨٧٦م - يقرظ بها جريدة الأهرام. ٧

* **الكتابة و القلم**: من مقالاته فى (الأهرام) - العدد الثامن من السنة الأولى - وهو يدور حول الكتابة ودورها فى الحضارة والمجتمع. ٩

* **العلوم الكلامية والدعوة إلى العلوم العصرية**: من مقالاته فى (الأهرام) - العدد ٣٦ من السنة الأولى - وهو دفاع عن علوم الكلام والفلسفة ودعوة للأخذ من العلوم العصرية بنصيب. ١٥

* **التحفة الأدبية**: من مقالاته فى (الأهرام) - العدد ٤١ من السنة الأولى وهو تقريظ لترجمة الخواجا «حنين نعمة اللّه خوري» لكتاب «كيزو» (التحفة الأدبية). ٢٣

* **العدالة والعلم**: من مقالات (الوقائع) - ٣ أكتوبر سنة ١٨٨٠م - وهو عن ارتباط العدالة ورسوخها بشيوع العلم ونوره. ٢٥

* **التربية فى المدارس والمكاتب الميرية**: من مقالات (الوقائع) - ٢٩ نوفمبر سنة ١٨٨٠م - وهو عن اهتمام الحكومة بنهضة التعليم فى هذين المرفقين. ٢٩

* **المعارف**: وهى مقالات ثلاث فى (الوقائع) - ٢٠، ٢٣، ٢٨
ديسمبر سنة ١٨٨٠م - وهى عن التعليم العام، والمدارس الليلية
الخاصة بتعليم الكبار، والجدل الذى دار حولها فى ذلك الحين. ٣٣
* **ما هو الفقر الحقيقى فى البلاد؟**: مقالان فى (الوقائع) - ١٨، ٣١
مارس سنة ١٨٨١م - ويتناولان الحديث عن الطاقات المعطلة،
ووضع الأشياء فى غير موضعها، وتقصير الأغنياء فى النهوض
بواجباتهم، وتنويه بالجمعيات والشركات التى أسهمت فى
النهضة الأوربية. ٤٥
* **الكتب العلمية وغيرها**: من مقالات (الوقائع) - ١١ مايو سنة
١٨٨١م - وهو يعالج أقسام الكتب الحاوية لأقسام المعارف، محبذاً
العلوم العقلية والأدبية، مهاجماً الاهتمام بكتب الخرافة الضارة
والشعوذة وما ماثلهما. ٥٣
* **تأثير التعليم فى الدين والعقيدة**: مقالان فى (الوقائع) - ٩، ٢٤
أغسطس سنة ١٨٨١م - وفيهما يعالج مخاطر المدارس الدينية
الأوربية التبشيرية القائمة بمصر على عقائد أبناء الوطن المنخرطين
فى سلكها، ويحبذ مدنية التعليم العام. ٥٧
* **التمرن والاعتياد**: من مقالات (الوقائع) - ٤ مايو سنة ١٨٨١م -
وهو يدور حول فلسفة التطور البشرى وقوانين تطور المجتمعات. ٦٧
* **لائحة إصلاح التعليم العثمانى**: التى كتبها فى منفاه ببيروت
سنة ١٨٨٧م ورفعها إلى شيخ الإسلام بالآستانة، بعد أن وقعها
معه وجهاء المسلمين والمثقفين بالشام - ومن أبوابها: ٧٣-٩١
تمهيد: فى واقع التعليم العثماني. ٧٥

التعليم الدينى الابتدائى لطبقة العامة المسلمين :	٨١
التعليم الدينى الوسط للطبقة المرشحة للوظائف :	٨٣
التعليم الدينى العالى لطبقة المعلمين والمرشدين :	٨٤
كلام فى الدعاة والمرشدين :	٨٩
* **لائحة إصلاح القطر السورى** : التى كتبها فى منفاه ببيروت ورفعها لواليها العثماني . . وفيها حديث عن :	٩٣-١٠٥
مقدمة عن حال البلاد السورية ومركزها :	٩٥
حالة أهالى جبل لبنان :	٩٧
حالة أهالى ولايتى بيروت وسورية :	٩٩
الشيعة :	١٠١
الدروز فى حوران :	١٠١
المسلمون من أهل السنة :	١٠٢
* **مشروع إصلاح التربية فى مصر** : الذى كتبه فى منفاه، ثم أدخل عليه لمسات أخيرة بعد عودته إلى الوطن . . وفيه تحدث عن :	١٠٧-١٢٧
مجمل أفكار المشروع :	١٠٩
طبيعة مصر والمصريين :	١١١
المدارس الأميرية :	١١٥
المدارس الأجنبية :	١١٦
الجامع الأزهر :	١١٧
الكتاتيب الأهلية :	١١٩
المكاتب الرسمية الابتدائية :	١٢٠
المدارس التجهيزية والمدارس العالية :	١٢٢

المعلمون والمربون، ومدرسة دار العلوم : ١٢٣
نفقات الإصلاح : ١٢٦
شبهة من يعارض المشروع ومكانته فى نفسه : ١٢٧
* **النهضة الأدبية فى الشرق :** من مقالاته فى (الجامعة) ـ مارس سنة ١٩٠٢م ـ وهو جواب فى استفتاء طرحته (الجامعة) عن وجود نهضة أدبية فى الشرق؟؟ وعن النصيحة للجرائد والمجلات العربية؟؟ ١٢٩
* **حوار حول الصحافة وإصدار (المنار) :** دار بين الإمام وبين الشيخ رشيد رضا. ١٣٥-١٣٧
* **عن الشيخ رشيد رضا :** ١٣٧-١٣٩
خطاب إلى نقولا أفندى شحاته، يوصيه برشيد رضا : ١٣٧
دفاع عن إخلاص الشيخ رشيد رضا : ١٣٧
نفى التجسس عن رشيد رضا : ١٣٨
تمسك بصحبة رشيد رضا : ١٣٨
نقد للمنار وصاحبه : ١٣٨
* **حوار بين الأستاذ الإمام والشيخ رشيد حول الشيخ على يوسف :** ١٣٩
* **رسائل إلى فرح أنطون :** ١٤٠-١٤٤
١ ـ رسالة ثناء على (الجامعة) : ١٤٠
٢ ـ عن (الجامعة) : ١٤١
٣ ـ رسالة جوابية حول ما أثير من قبل رشيد رضا ضد فرح أنطون : ١٤٢

٤ ـ **رسالة ينفى فيها الإمام أنه يحتقر صاحب (الجامعة):** ١٤٤

* **درس عام فى العلم الإسلامى والتعليم:** عن محاضرة ألقاها فى تونس أثناء زيارته لها . . ومن موضوعاتها: ١٤٥-١٦٦

تقديم: ١٤٥

معنى العلم: ١٤٦

العلوم الإسلامية: ١٤٩

علم النحو وتدريسه: ١٥١

علم المعانى والبيان، والغاية منه: ١٥٣

أسهل طرق تعليمه: ١٥٥

الغاية من علم التوحيد: ١٥٩

التوكل: ١٦٣

* **التربية:** ملخص خطاب الإمام فى احتفال الجمعية الخيرية الإسلامية سنة ١٨٩٦م. ١٦٧

تعليم أولاد الفقراء: هى كلمات للإمام فى احتفالات الجمعية الخيرية الإسلامية السنوية بانتهاء العام الدراسى لمدارسها. ١٧١-١٨٠

١ ـ **كلمة فى مدرسة مصر القاهرة سنة ١٩٠٠م:** ١٧١

٢ ـ **كلمة فى الاحتفال الثانى لنفس المدرسة سنة ١٩٠١م:** ١٧٢

٣ ـ **كلمة فى الاحتفال الثالث لنفس المدرسة سنة ١٩٠٢م:** ١٧٤

٤ ـ **كلمة فى احتفال مدرسة المحلة الكبرى سنة ١٩٠٤م:** ١٧٧

٥ ـ **كلمة فى افتتاح مدرسة بنى مزار سنة ١٩٠٢م:** ١٧٨

التعليم العام: من رسالة أملاها الإمام عن التعليم بمصر قبيل وفاته: ١٨١

* **رسائل إلى الشيخ رشيد رضا :**
١ ، ٢ ، ٣ ، رسائل ثلاث عن طلب تأليف كتابين فى الفقه والعقائد
لتلاميذ مدارس الجمعية الخيرية الإسلامية . ١٨٥
* **الإصلاح اللغوى :** عن الحاجة إلى تيسير تعلم اللغة وإصلاحه . ١٨٧
* **إصلاح الأزهر :** ١٨٩
الأزهر والإصلاح : ١٩١
تداخل الحكومة فى الأزهر : حوار بين الإمام ورشيد رضا : ١٩٢
الأزهر وإصلاح برامجه التعليمية : حوار بين الإمام والشيخ
البحيرى : ١٩٢
الأزهر واستقلاله عن الحكومة : ١٩٣
شيخ الأزهر يخالف قانونه : مقدمة ومذكرة كتبها الإمام ينتقد
شيخ الأزهر الشيخ سليم البشري . ١٩٥
إصلاح التعليم فى الأزهر : ١٩٩
الأزهر الشريف والغرض من إصلاح طرق التعليم فيه : من
مقالات (المقطم) - ١٨ مارس سنة ١٩٠٤م - يرد فيه الإمام على
حديث لشيخ الأزهر الشيخ عبد الرحمن الشربيني . ٢٠١
* **تحد :** لبعض الطاعنين فى كتابه (رسالة التوحيد) . ٢٠٨
* **حوار مع الشيخ عليش :** ٢٠٨
* **بين اليأس والرجاء :** ٢٠٩
* **أرق لحال المسلمين :** ٢٠٩
* **بين القرآن وكتب الفقه :** ٢١٠
* **الفقه والفقهاء :** ٢١٠

* **رسالة إلى أحد علماء الهند**: الشيخ أحمد أبو الخير، الذى طلب إلى الإمام أن يجيزه، وهى مؤرخة فى ١٩ ربيع الأول سنة ١٣٢٢هـ. ٢١٣

* **الرد على هانوتو (الإسلام والمسلمون والاستعمار)** وهو ما كتبه الإمام فى سنة ١٩٠٠م مدافعاً عن الإسلام وحضارة أهله، وفيه مقالات. ٢١٥-٢٥٦

١ ـ **المقال الأول**: فى نقد فكر «هانوتو» عن التمدن الآرى والتمدن السامى والفرق بينهما. ٢١٧

٢ ـ **المقال الثانى**: فى نقد فكر «هانوتو» عن عقيدة «الجبر» فى الإسلام، وأثرها. ٢٢٢

٣ ـ **المقال الثالث**: فى نقد فكر «هانوتو» عن عقيدة التوحيد والتنزيه الإسلامية. ٢٢٧

٤ ـ **المقال الرابع**: فى نقد فكر «هانوتو» عن تعصب المسلمين ضد من عداهم، والمقارنة بين عصبية المسلمين وتعصب الأوربيين. ٢٣٥

٥ ـ **المقال الخامس**: فى نفى الشبهات عن دعوة الجامعة الإسلامية، والفرق بينها وبين السلطة الدينية والوحدة السياسية. ٢٣٩

٦ ـ **المقال السادس**: فى نقد فكر «هانوتو» عن الثقة المفقودة بين المسلمين وأوربا، وبين المسلمين والمسيحيين العثمانيين. ٢٥٠

* **كلمات**: عن طعن الإفرنج فى الإسلام. ٢٥٦

* **الرد على فرح أنطون (الاضطهاد فى النصرانية والإسلام)**: كتبه الإمام مقالات فى (المنار) رداً على صاحب (الجامعة) لما أشار إليه فى بحثه عن (ابن رشد) وفلسفته، من أن المسيحية كانت أكثر تسامحاً مع العلم والعلماء من الإسلام. . وفيه فصول: ٢٥٧-٣٦٨

رسائل من الإمام إلى رشيد رضا: تتعلق بكتابة الإمام رده على فرح أنطون. ٢٥٩
١ ـ رسالة من الإسكندرية مؤرخة فى ٥ أغسطس سنة ١٩٠٢م. ٢٥٩
٢ ـ رسالة ثانية من الإسكندرية مؤرخة فى ٦ أغسطس سنة ١٩٠٢م. ٢٥٩
٣ ـ رسالة ثالثة من السنبلاوين مؤرخة فى أول سبتمبر سنة ١٩٠٢م. ٢٦٠
٤ ـ رسالة رابعة من المنصورة مؤرخة فى ٤ سبتمبر سنة ١٩٠٢م. ٢٦٠
٥ ـ رسالة خامسة من المنصورة مؤرخة فى ٦ سبتمبر سنة ١٩٠٢م. ٢٦١
٦ ـ رسالة سادسة من المنصورة مؤرخة فى ١١ سبتمبر سنة ١٩٠٢م ٢٦١
مقدمة الرد على فرح أنطون: ٢٦٣
الجواب الإجمالى: فى الفصل بين السلطتين الدينية والمدنية، وفى التسامح أو الاضطهاد مع العلم والفلسفة فى كل من المسيحية والإسلام. ٢٦٤
الجواب التفصيلى: ٢٦٦
نفى القتال بين المسلمين لأجل الاعتقاد: ٢٦٧
تساهل المسلمين مع أهل العلم والنظر من كل ملة: ٢٦٨
طائفة من الحكماء والعلماء الذين حظوا عند الخلفاء: ٢٧١
طبيعة الدين المسيحي.. تمهيد: ٢٧٥
الأصل الأول للنصرانية: الخوارق. ٢٧٧
الأصل الثانى للنصرانية: سلطة الرؤساء. ٢٧٨
الأصل الثالث للنصرانية: ترك الدنيا. ٢٧٨

الأصل الرابع للنصرانية: الإيمان بغير المعقول. ٢٧٩
الأصل الخامس للنصرانية: أن الكتب المقدسة حاوية كل ما يحتاج إليه البشر فى المعاش والمعاد. ٢٨١
الأصل السادس للنصرانية: التفريق بين المسيحيين وغيرهم حتى الأقربين. ٢٨٣
نتائج هذه الأصول وآثارها: ٢٨٣
مقاومة النصرانية للعلم: ٢٨٦
مراقبة المطبوعات ومحكمة التفتيش: ٢٨٨
اضطهاد المسيحية للمسلمين واليهود والعلماء عامة: ٢٩٠
مقاومة السلطة المدنية وحدية الاعتقاد: ٢٩٢
مقاومة الجمعيات العلمية والكتب: ٢٩٣
البروتستانت، أو الإصلاح: ٢٩٣
الفصل بين السلطتين فى المسيحية: ٢٩٥
اعتقاد المسلمين فى المسيح والمسيحية: ٢٩٦
طبيعة الإسلام مع العلم بمقتضى أصوله: ٢٩٨
تمهيد للأصل الأول: ٢٩٨
الأصل الأول للإسلام: النظر العقلى لتحصيل الإيمان. ٣٠٣
الأصل الثانى للإسلام: تقديم العقل على ظاهر الشرع عند التعارض. ٣٠٣
أصل ثالث من أصول الأحكام فى الإسلام: البعد عن التفكير. ٣٠٤
أصل رابع فى الإسلام: الاعتبار بسنن اللّه فى الخلق. ٣٠٤
الأصل الخامس للإسلام: قلب السلطة الدينية. ٣٠٦

السلطان فى الإسلام :	٣٠٩
الأصل السادس للإسلام : حماية الدعوة لمنع الفتنة .	٣١١
مقابلة بين : الإسلام الحربى والمسيحية السلمية :	٣١٢
الأصل السابع للإسلام : مودة المخالفين فى العقيدة (المصاهرة) .	٣١٤
الأصل الثامن للإسلام : الجمع بين مصالح الدنيا والآخرة .	٣١٦
النهى عن الغلو فى الدين :	٣١٧
نتيجة جمع الإسلام بين مصالح الدين والدنيا :	٣١٨
نتائج هذه الأصول وآثارها فى المسلمين :	٣٢٠
اشتغال المسلمين بالعلوم الأدبية ثم العقلية :	٣٢١
اشتغالهم بالعلوم الكونية فى أوائل القرن الثانى :	٣٢٢
إنشاؤهم دور الكتب العامة والخاصة :	٣٢٣
إنشاؤهم المدارس للعلوم : وطريقة التدريس فيها :	٣٢٤
علوم الغرب واكتشافاتها :	٣٢٦
أخذ الخلفاء والأمراء بيد العلم والعلماء :	٣٢٩
إزالة شبهتين ، وبيان حقيقة الاضطهاد :	٣٣٠
الإسلام اليوم ، والاحتجاج بالمسلمين على الإسلام :	٣٣٣
رأى «رينان» فى الإسلام :	٣٣٧
الجواب :	٣٣٨
جمود المسلمين ، وأسبابه :	٣٣٨
مفاسد هذا الجمود ونتائجه :	٣٤١
جناية الجمود على الشريعة وأهلها :	٣٤٤
جناية الجمود على العقيدة :	٣٤٧

الجمود ومتعلمو المدارس النظامية : ٣٤٩
جمود تلاميذ المدارس الرسمية والأهلية : ٣٥١
الجمود علة تزول : ٣٥٢
حرية العلم فى أوربا الآن، ونسبتها إلى الماضى والحاضر فى الإسلام : ٣٥٩
اقتباس مدنية أوربا من الإسلام وأسباب ظهورها العام : ٣٦٠
السبب الأول : الجمعيات : ٣٦٠
السبب الثانى : الضغط الدينى : ٣٦١
السبب الثالث : الثورة ٣٦٢
السبب الرابع : ترك المسيحية : ٣٦٢
عودة إلى سماحة الإسلام : ٣٦٣
ملازمة العلم للدين، وعدوى التعصب فى المسلمين : ٣٦٥
إهمال آثار السلف وحال علوم الدين وطلابها : ٣٦٦
متابعة العلم للإسلام ومباينته لسواه : ٣٦٨
الدعاة فى الإسلام : ٣٦٩
الإصلاح والمصلحون : ٣٧١
الفرق بين التعصبين : ٣٧٢
رأى «هانوتو» الأخير فى معاملة المسلمين : ٣٧٣
سياسة الإنجليز فى التسامح : ٣٧٤
خاتمة : ٣٧٦
* رسالة التوحيد : ٣٧٧
تمهيد : ٣٧٩

مقدمات : فى هذا العلم ونشأته ومصطلحاته : ٣٨١

أقسام المعلوم : ٣٩١

حكم المستحيل : ٣٩١

أحكام الممكن : ٣٩٢

الممكن موجود قطعا : ٣٩٣

وجود الممكن يقتضى بالضرورة وجود الواجب : ٣٩٤

أحكام الواجب : صفات البرهان التى يجب الاعتقاد بها . .

القدم . . والبقاء . . ونفى التركيب . ٣٩٥

الحياة : ٣٩٦

العلم : ٣٩٧

الإرادة : ٣٩٩

القدرة : ٣٩٩

الاختيار : ٤٠٠

الوحدة : ٤٠٠

الصفات السمعية التى يجب الاعتقاد بها : ٤٠٢

الكلام : ٤٠٢

البصر والسمع : ٤٠٣

كلام فى الصفات إجمالاً : ٤٠٣

أفعال اللّه جل شأنه : ٤٠٧

أفعال العباد : ٤١٠

اختيار الإنسان : ٤١٣

حسن الأفعال وقبحها : ٤١٤

الرسالة العامة : ٤٢٥
المعجزة : ٤٢٦
حاجة البشر إلى الرسالة : ٤٢٨
اللذة الروحانية : ٤٣٥
الحاجة الأخروية : ٤٣٦
الرسل والرسالة : ٤٣٨
إمكان الوحى : ٤٣٩
الملائكة : ٤٤١
وقوع الوحى والرسالة : ٤٤٣
وظيفة الرسل عليهم السلام : ٤٤٥
اعتراض مشهور : ٤٤٨
سوء الاستعمال : ٤٥٠
رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ٤٥٢
القرآن : ٤٦٠
الدين الإسلامى، أو : الإسلام : ٤٦٥
التوحيد : ٤٦٥
مكانة العمل : ٤٦٨
حرية الفكر والتجديد : ٤٦٨
اتفاق الأديان على التوحيد : ٤٧١
اختلاف الأديان فى العبادات : ٤٧٢
تطور الأديان : ٤٧٣
الإسلام : ٤٧٥

التعليم : ٤٨١
الزكاة : ٤٨٢
انتشار الإسلام بسرعة لم يعهد لها نظير فى التاريخ : ٤٨٥
إيراد سهل الإيراد : ٤٩٣
الجواب : ٤٩٥
التصديق بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم : ٤٩٦
رؤية الله : ٤٩٩
الكرامات : ٤٩٩
خاتمة : ٥٠١
* **أفعال الإنسان** : مقال فى الجبر والاختيار. ٥٠٣
* **القضاء والقدر** : تعليق على خطاب، بالإسكندرية، سنة ١٩٠٠م. ٥٠٧
* **رسالة فى الجبر والاختيار** : مؤرخة فى ١٨ نوفمبر سنة ١٩٠٢م، أرسلها الإمام جواباً عن سؤال فى موضوع الجبر والاختيار. ٥١١
* **الدين والفطرة الإنسانية** : ملخص لدرس من دروس الإمام. ٥١٣
* **بسمارك والدين** : مقال فى (المنار) - عدد ٤٤ من السنة الأولى - عن دور الدين فى بناء الأمة عند بسمارك. ٥١٧
حديث : بين الفيلسوف الإنجليزى «سبنسر» وبين الأستاذ الإمام، عن الحضارة، والأفكار المادية، والتدين، والشرق والغرب، دار فى ١٠ أغسطس سنة ١٩٠٣م.. وتكملة للحديث بين الإمام و«بلنت» - وتعليق للإمام على هذا الحديث.. ٥٢١

* **فلسفة ابن رشد** : رد الأستاذ الإمام على رأى فرح أنطون فى
فلسفة ابن رشد . . كتبه سنة ١٩٠٣م . . ومن فقراته : ٥٢٧
فلسفة المتكلمين وآراؤهم فى الوجود : ٥٢٨
فلسفة ابن رشد ورأيه فى المادة وخلق العالم : ٥٣٢
طريق الاتصال : ٥٣٤
* **طوفان نوح . . هل عم الأرض كلها؟؟** : فتوى للإمام سنة
١٩٠٠م. ٥٣٩
* **التوسل بالأنبياء والأولياء** : فتوى للإمام فى هذا الأمر سنة
١٩٠٤م. ٥٤١
* **حوار فى التصوف والولاية** : دار بين الأستاذ الإمام وعدد من
العلماء والمتصوفة سنة ١٩٠٤م. ٥٤٧
* **التصوف والصوفية** : حديث مستخلص من حوار بين الإمام
والشيخ رشيد رضا سنة ١٨٩٨م. ٥٥٥
* **زيارة الأضرحة** : ٥٥٧
* **حوار عن البابية والبهائية** : دار بين الأستاذ الإمام والشيخ رشيد ٥٥٩
رضا.
* **المنطق والشجاعة الأدبية** : تلخيص لدرس من دروس الإمام فى ٥٦٥
المنطق ختم به دروس سنة ١٩٠٠م فى الأزهر.

الجزء الرابع

* **دعاء** : افتتح به الإمام تفسيره لما فسر من القرآن الكريم . ٥

* **مقدمة فى تفسير القرآن** : عن التفسير ومناهجه . ٦-١٤

* **حوار حول تفسير القرآن** : دار بين الإمام والشيخ رشيد رضا . ١٥-١٧

* **سورة الفاتحة** : ١٩-٤٦

مقدمة فى تفسير الفاتحة : ٢٠-٢٣

تفسير الفاتحة تفصيلاً : ٢٤-٢٧

رسالة إلى أحد العلماء : كتبها الإمام فى معنى (الرحمن الرحيم) : ٢٨-٣٠

استئناف التفسير التفصيلى للفاتحة : ٣٠-٤٦

* **تفسير سورة البقرة** : ٤٧-٧٦٤

تفسير الآيات (١ - ٢) : عن الكتاب : ٤٩-٥٢

تفسير الآية (٣) : عن صفات المؤمنين بالكتاب : ٥٢-٥٥

تفسير الآية (٤) : استكمال لصفات المؤمنين المتقين . ٥٥-٥٨

تفسير الآية (٥) : حال المتقين وهداهم وفلاحهم . ٥٨-٦٠

تفسير الآيات (٦ - ٧) : فى عناد الكافرين . ٦٠-٦٦

تفسير الآيات (٨ - ١٠) : فى الذين يخادعون اللّه ورسوله . ٦٧-٧٣

تفسير الآيات (١١ - ١٣) : فى غرور الذين يخادعون اللّه ورسوله . ٧٣-٧٦

تفسير الآيات (١٤ ـ ١٦): فى أحوال الذين يخادعون اللّٰه ورسوله. ٧٦-٧٩
تفسير الآيات(١٧ ـ ١٨): فى التمثيل لحال الذين يخادعون اللّٰه ورسوله. ٧٩-٨٣
تفسير الآيات (١٩ ـ ٢٠): فى التمثيل لفريق من الذين يخادعون اللّٰه ورسوله. ٨٣-٨٨
تفسير الآيات (٢١ ـ ٢٢): نداء إلى الناس أن يعبدوا اللّٰه. ٨٨-٩٦
تفسير الآيات (٢٣ ـ ٢٤): فى إعجاز القرآن وتحديه. ٩٦-١٠١
تفسير الآية (٢٥): فى تبشير المؤمنين الصالحين. ١٠١-١٠٥
تفسير الآية (٢٦): فى معنى (إن اللّٰه لا يستحى أن يضرب مثلاً ما بعوضة) إلخ. ١٠٥-١١٢
تفسير الآية (٢٧): فى الذين نقضوا عهد اللّٰه من بعد ميثاقه. ١١٢-١١٥
تفسير الآيات (٢٨ ـ ٢٩): فى قدرة اللّٰه وما تستوجب من تصديقهم وإيمانهم. ١١٥-١٢٠
تفسير الآية (٣٠): بدء الحديث فى قصة آدم وخلقه. ١٢١-١٢٩
تفسير الآيات (٣١ ـ ٣٣): علم آدم وعلم الملائكة، وما ترمز له القصة. ١٢٩-١٣٢
تفسير الآية (٣٤): معنى سجود الملائكة وسجود إبليس لآدم. ١٣٢-١٣٨
تفسير الآيات(٣٥ ـ ٣٧): آدم والجنة وزوجه والشيطان والأكل من الشجرة، وما ترمز له هذه القصة. ١٣٨-١٤٦
تفسير الآيات (٣٨ ـ ٣٩): معنى هبوط آدم وزوجه من الجنة. ١٤٦-١٤٩
تفسير الآيات (٤٠ ـ ٤٣): بدء الحديث عن بنى إسرائيل. ١٤٩-١٥٥
تفسير الآيات (٤٤ ـ ٤٦): فى بنى إسرائيل. ١٥٥-١٦١

تفسير الآيات (٤٧ ـ ٤٨): في بني إسرائيل .	١٦٧-١٦١
تفسير الآية (٤٩): في بني إسرائيل .	١٧٢-١٦٧
تفسير الآيات (٥٠ ـ ٥٣): في بني إسرائيل .	١٧٤-١٧٢
تفسير الآيات (٥٤ ـ ٥٧): في بني إسرائيل .	١٨٠-١٧٥
تفسير الآيات (٥٨ ـ ٥٩): في بني إسرائيل .	١٨١-١٨٠
تفسير الآية (٦٠): في بني إسرائيل .	١٨٤-١٨١
تفسير الآية (٦١): في بني إسرائيل .	١٨٩-١٨٤
تفسير الآية (٦٢): في الذين آمنوا وعملوا الصالحات عموماً .	١٩١-١٨٩
تفسير الآيات (٦٣ ـ ٦٤): في بني إسرائيل .	١٩٥-١٩٢
تفسير الآيات (٦٥ ـ ٦٦): في بني إسرائيل .	١٩٦-١٩٥
تفسير الآيات (٦٧ ـ ٧١): في بني إسرائيل .	٢٠١-١٩٦
تفسير الآيات (٧٢ ـ ٧٣): في بني إسرائيل .	٢٠١
تفسير الآية (٧٤): في بني إسرائيل .	٢٠٣-٢٠٢
تفسير الآيات (٧٥ ـ ٧٨): في بني إسرائيل .	٢١٠-٢٠٣
تفسير الآية (٧٩): في بني إسرائيل .	٢١١-٢١٠
تفسير الآيات (٨٠ ـ ٨٢): في بني إسرائيل .	٢١٢-٢١١
تفسير الآية (٨٣): في بني إسرائيل .	٢١٨-٢١٣
تفسير الآيات (٨٤ ـ ٨٦): في بني إسرائيل .	٢٢٣-٢١٩
تفسير الآيات (٨٧ ـ ٨٨): في بني إسرائيل .	٢٢٧-٢٢٣
تفسير الآيات (٨٩ ـ ٩١): في بني إسرائيل .	٢٣٠-٢٢٧
تفسير الآيات (٩٢ ـ ٩٦): في بني إسرائيل .	٢٣٧-٢٣١
تفسير الآيات (٩٧ ـ ١٠٠): في بني إسرائيل .	٢٤١-٢٣٧
تفسير الآيات (١٠١ ـ ١٠٣): في بني إسرائيل .	٢٥١-٢٤١

تفسير الآيات (١٠٤ ـ ١٠٥): فى بنى إسرائيل والمشركين. ٢٥٢-٢٥٤
تفسير الآيات (١٠٦ ـ ١٠٨): فى معنى النسخ، وصلته ببنى إسرائيل. ٢٥٥-٢٦٠
تفسير الآيات (١٠٩ ـ ١١٠): فى أهل الكتاب. ٢٦١-٢٦٤
تفسير الآيات (١١١ ـ ١١٣): فى أهل الكتاب. ٢٦٤-٢٧٠
تفسير الآيات (١١٤ ـ ١١٧): فى أهل الكتاب ومن على شاكلتهم. ٢٧١-٢٧٨
تفسير الآيات (١١٨ ـ ١٢٠): فى المشركين. ٢٧٩-٢٨٥
تفسير الآيات (١٢١–١٢٣): فى بنى إسرائيل. ٢٨٥-٢٨٩
تفسير الآية (١٢٤): فى مشركى العرب. ٢٨٩-٢٩٤
تفسير الآيات (١٢٥ ـ ١٢٦): فى تذكير العرب بنعم اللّه عليهم. ٢٩٤-٣٠٠
تفسير الآيات (١٢٧ ـ ١٢٩): فى تذكير العرب بنعم اللّه عليهم. ٣٠٠-٣٠٧
تفسير الآيات (١٣٠ ـ ١٣٤): عن دين إبراهيم. ٣٠٧-٣١٢
تفسير الآيات (١٣٥ ـ ١٣٨): فى أهل الكتاب. ٣١٢-٣١٨
تفسير الآيات (١٣٩ ـ ١٤١): فى محاجة أهل الكتاب. ٣١٨-٣٢٣
تفسير الآيات (١٤٢ ـ ١٤٣): فى تحويل القبلة إلى البيت الحرام. ٣٢٤-٣٣٢
تفسير الآيات (١٤٤ ـ ١٤٧): فى تحويل القبلة إلى البيت الحرام. ٣٣٢-٣٣٨
تفسير الآيات (١٤٨ ـ ١٥٢): فى القبلة عموماً. ٣٣٨-٣٤٩
تفسير الآيات (١٥٣ ـ ١٥٧): فى الاستعانة على إقامة الدين، ووسائلها. ٣٤٩-٣٥٨
تفسير الآية (١٥٨): فى الحج. ٣٥٨-٣٦٢
تفسير الآيات (١٥٩ ـ ١٦٢): فى وعيد أهل الكتاب والكفار. ٣٦٢-٣٦٧
تفسير الآيات (١٦٣ ـ ١٦٤): فى الوحدانية. ٣٦٧-٣٧٨

تفسير الآيات (١٦٥ ـ ١٦٧): في الذين لا يعقلون آيات وحدانية الله. ٣٧٨-٣٩٨
تفسير الآيات (١٦٨ ـ ١٧٠): في الدعوة إلى مخالفة الذين لم يعقلوا آيات الوحدانية. ٣٩٨-٤٠٥
تفسير الآية (١٧١): التمثيل لحال المقلدين. ٤٠٥-٤٠٦
تفسير الآيات (١٧٢ ـ ١٧٣): أحكام في الحلال والحرام. ٤٠٦-٤١١
تفسير الآيات (١٧٤ ـ ١٧٦): في محاجة اليهود وأمثالهم. ٤١١-٤١٨
تفسير الآية (١٧٧): في المعنى الحقيقي للبر. ٤١٩-٤٣٢
تفسير الآيات (١٧٨ ـ ١٧٩): في القصاص. ٤٣٢-٤٤٠
تفسير الآيات (١٨٠ ـ ١٨٢): في الوصية. ٤٤٠-٤٤٧
تفسير الآيات (١٨٣ ـ ١٨٥): في الصيام. ٤٤٧-٤٦١
تفسير الآية (١٨٦): في قرب الله من داعيه. ٤٦١-٤٦٥
تفسير الآية (١٨٧): في الصيام. ٤٦٦-٤٧٠
تفسير الآية (١٨٨): في أحكام أكل الأموال. ٤٧٠-٤٧٤
تفسير الآية (١٨٩): في الأهلة والحج. ٤٧٤-٤٧٩
تفسير الآيات (١٩٠ ـ ١٩٣): في القتال. تفسير الآيات. ٤٧٩-٤٨٣
تفسير الآيات (١٩٤-١٩٥): في القتال في الشهر الحرام. ٤٨٣-٤٨٧
تفسير الآية (١٩٦): في الحج. ٤٨٧-٤٩٣
تفسير الآية (١٩٧): في الحج. ٤٩٤-٤٩٦
تفسير الآيات (١٩٨ ـ ١٩٩): في الحج. ٤٩٦-٤٩٩
تفسير الآيات (٢٠٠ ـ ٢٠٣): في الحج. ٤٩٩-٥٠٥
تفسير الآيات (٢٠٤ ـ ٢٠٧): في أن المعول عليه هو إصلاح القلوب. ٥٠٥-٥١٥

تفسير الآيات (٢٠٨ ـ ٢١٠) : طلب الدخول ـ كافة ـ فى السلم . ٥١٥-٥٢٤
تفسير الآيات (٢١١ ـ ٢١٢) : فى بنى إسرائيل . ٥٢٥-٥٣١
تفسير الآية (٢١٣) : فى معنى وحدة الأمة ثم اختلافها . ٥٣٢-٥٥٢
تفسير الآية (٢١٤) : فى بيان حال الذين خلوا من قبل . ٥٥٢-٥٦٠
تفسير الآية (٢١٥) : فى الإنفاق . ٥٦٠-٥٦٣
تفسير الآية (٢١٦ ـ ٢١٨) : فى القتال . ٥٦٣-٥٧٣
تفسير الآيات (٢١٩ ـ ٢٢٠) : فى الخمر . ٥٧٣-٥٩٣
تفسير الآية (٢٢١) : فى النكاح . ٥٩٣-٦٠٤
تفسير الآيات (٢٢٢ ـ ٢٢٣) : فى النكاح . ٦٠٤-٦١٠
تفسير الآيات (٢٢٤ ـ ٢٢٧) : فى الأيمان، والإيلاء، والطلاق . ٦١٠-٦١٥
تفسير الآية (٢٢٨) : فى الطلاق . ٦١٥-٦٢٥
تفسير الآية (٢٢٩) : فى الطلاق . ٦٢٥-٦٣١
تفسير الآية (٢٣٠) : فى الطلاق . ٦٣١-٦٣٥
تفسير الآية (٢٣١) : فى الطلاق . ٦٣٥-٦٤٠
تفسير الآية (٢٣٢) : فى الطلاق . ٦٤٠-٦٤٦
تفسير الآية (٢٣٣) : فى الرضاع . ٦٤٦-٦٥٤
تفسير الآيات (٢٣٤ ـ ٢٣٥) : فيمن يموت بعولتهن من النساء . ٦٥٤-٦٦٣
تفسير الآيات (٢٣٦ ـ ٢٣٧) : فى تمتيع المطلقات ومهورهن . ٦٦٣-٦٦٨
تفسير الآيات (٢٣٨ ـ ٢٣٩) : فى أحكام الصلاة . ٦٦٨-٦٧٧
تفسير الآيات (٢٤٠ ـ ٢٤٢) : فى حقوق من مات زوجها، أو طلقت . ٦٧٧-٦٨٢
تفسير الآيات (٢٤٣ ـ ٢٤٤) : من قصص السابقين . ٦٨٢-٦٨٨
تفسير الآية (٢٤٥) : فى الإنفاق فى الخيرات . ٦٨٨-٦٩٣

تفسير الآيات (٢٤٦ـ٢٤٧): فى تاريخ بنى إسرائيل . ٦٩٤-٧٠٠
تفسير الآيات (٢٤٨ـ٢٥٢): فى تاريخ بنى إسرائيل . ٧٠١-٧١١
تفسير الآية (٢٥٣): عن الرسل السابقين . ٧١١-٧١٤
تفسير الآية (٢٥٤): فى الإنفاق . ٧١٥-٧١٧
تفسير الآية (٢٥٥): فى وحدانية اللّه وصفاته . ٧١٧-٧٢١
تفسير الآيات (٢٥٦ـ٢٥٧): فى أنه لا إكراه فى الدين . ٧٢١-٧٢٤
تفسير الآية (٢٥٨): فى هذا حاج إبراهيم فى ربه . ٧٢٤-٧٢٦
تفسير الآية (٢٥٩): فى التمثيل لقدرة اللّه على البعث . ٧٢٦-٧٢٨
تفسير الآية (٢٦٠): فى سؤال إبراهيم ربه عن كيفية البعث . ٧٢٩-٧٣٤
تفسير الآيات (٢٦١ـ٢٦٤): فى صفات المنفقين فى الخيرات . ٧٣٤-٧٣٩
تفسير الآيات (٢٦٥ـ٢٦٧): عظات للمنفقين فى الخيرات . ٧٣٩-٧٤٠
تفسير الآيات (٢٦٨ـ٢٦٩): فى دعوة الشيطان الناس إلى البخل . ٧٤٠-٧٤١
تفسير الآية (٢٧٠): فى الإنفاق . ٧٤١-٧٤٢
تفسير الآية (٢٧١): فى آداب الصدقات . ٧٤٢-٧٤٢
تفسير الآيات (٢٧٢ـ٢٧٣): فى الإنفاق . ٧٤٢-٧٤٤
تفسير الآيات (٢٧٤ـ٢٨١): فى الإنفاق، وفى الربا . ٧٤٤-٧٤٩
تفسير الآيات (٢٨٢ـ٢٨٣): فى الدين والإشهاد والكتابة . ٧٥٠-٧٥٧
تفسير الآية (٢٨٤): فى علم اللّه ما فى النفوس . ٧٥٧-٧٥٩
تفسير الآيات (٢٨٥ـ٢٨٦): فى إيمان الرسول والمؤمنين، والجزاء على العمل . ٧٥٩-٧٦٤

الجزء الخامس

* سورة آل عمران	٥
تفسير الآيات (١ ـ ٩): عن القرآن، والمحكم والمتشابه.	٧
تفسير الآيات (١٠ ـ ١٣): عن التوحيد، والاعتبار بمن سبق.	١٤
تفسير الآية (١٤): في التقديم لوعد المتقين.	١٧
تفسير الآيات (١٥ ـ ١٧): في ما وعد اللّه المتقين.	١٨
تفسير الآيات (١٨ ـ ٢٠): في أن الدين، مطلق الدين، هو الإسلام.	١٩-٢٠
تفسير الآيتين (٢١ ـ ٢٢): في الذين يقتلون النبيين.	٢٠
تفسير الآيات (٢٣ ـ ٢٥): في أهل الكتاب.	٢١
تفسير الآيتين (٢٦ ـ ٢٧): في أن الملك للّه.	٢٢
تفسير الآيات (٢٨ ـ ٣٠): في علاقة المؤمنين بالكافرين.	٢٤
تفسير الآيات (٣٣ ـ ٣٧): في الأنبياء السابقين على محمد.	٢٧
تفسير الآيات (٣٨ ـ ٤١): في استكمال قصة زكريا ومريم.	٣٠
تفسير الآيتين (٤٢ ـ ٤٣): في استكمال قصة مريم.	٣١
تفسير الآية (٤٤): في إعجاز الإخبار بالغيب.	٣١
تفسير الآيات (٤٥ ـ ٥١): في استكمال قصة مريم، وعيسى.	٣٢
تفسير الآيات (٥٢ ـ ٥٥): في خبر عيسى مع قومه.	٣٤-٣٥

تفسير الآيات (٥٩ ـ ٦٣): فى خلق عيسى، وقصة المباهلة. ٣٧
تفسير الآية (٦٤): فى دعوة أهل الكتاب إلى التوحيد. ٤٠
تفسير الآيات (٦٩ ـ ٧٤): فى الحديث عن أهل الكتاب. ٤١
تفسير الآيات (٧٥ ـ ٧٧): فى الحديث عن أهل الكتاب. ٤٣
تفسير الآية (٧٨): فى الحديث عن أهل الكتاب. ٤٤
تفسير الآيتين (٧٩ ـ ٨٠): فيمن ضل فعبد عيسى. ٤٥
تفسير الآيات (٨١ ـ ٨٣): فى ميثاق اللّه على النبيين. ٤٦
تفسير الآيتين (٨٤ ـ ٨٥): فى التصديق بما أنزل على من سبق. ٤٨
تفسير الآيات (٨٦ ـ ٨٩): فى كفر من كفر من أهل الكتاب. ٤٨-٤٩
تفسير الآيتين (٩٠ ـ ٩١): فى كفر من كفر من أهل الكتاب. ٥٠
تفسير الآية (٩٢): فى الإنفاق ٥٠
تفسير الآيات (٩٣ ـ ٩٧): فى بنى إسرائيل. ٥١
تفسير الآيتين (٩٨ ـ ٩٩): فى بنى إسرائيل أيضا. ٥٥
تفسير الآيات (١٠٠ ـ ١٠٣): فى نهى المؤمنين عن الانسياق لمؤامرات اليهود. ٥٥
تفسير الآيات (١٠٤ ـ ١٠٧): فى وجوب وجود الأمة الداعية للخير والآمرة بالمعروف والناهية عن المنكر، وصفات هذه الأمة (الجماعة). ٥٩
تفسير الآيتين (١٠٨ ـ ١٠٩): فى آيات اللّه وسلطانه. ٧٤
تفسير الآيات (١١٠ ـ ١١٢): فى أوصاف المؤمنين. ٧٦-٧٧
تفسير الآيات (١١٣ ـ ١١٥): فى المؤمنين من أهل الكتاب المقيمين على دينهم. ٧٩
تفسير الآيتين (١١٦ ـ ١١٧): فى امتناع الكافرين عن إنفاق الأموال. ٧٩

تفسير الآيات (١١٨ ـ ١٢٠) : فى العلاقات بين المؤمنين والكافرين. ٨١
تفسير الآيات (١٢١ ـ ١٢٩) : فى غزوة أحد. ٨٢-٨٣
تفسير الآيات(١٣٠ ـ ١٣٦) : فى النهى عن الربا، ودعوة المؤمنين للطاعات. ١٠١
تفسير الآيات (١٣٧ ـ ١٤١) : فى غزوة أحد. ١٠٥
تفسير الآيات (١٤٢ ـ ١٤٨) : فى غزوة أحد. ١١٤
تفسير الآيات (١٤٩ ـ ١٥١) : فى دور المنافقين فى غزوة أحد. ١٢١
تفسير الآيات (١٥٢ ـ ١٥٥) : فى غزوة أحد. ١٢٣-١٢٤
تفسير الآيات (١٥٦ ـ ١٥٨) : فى غزوة أحد. ١٣٠-١٣١
تفسير الآيتين (١٥٩ ـ ١٦٠) : فى غزوة أحد. ١٣٣
تفسير الآيات (١٦١ ـ ١٦٤) : فى غزوة أحد. ١٣٤-١٣٥
تفسير الآيات (١٦٥ ـ ١٦٨) : فى غزوة أحد. ١٣٩
تفسير الآيات (١٦٩ ـ ١٧٥) : فى ذكر من قتل فى سبيل الله ـ فى سياق غزوة أحد. ١٤٢
تفسير الآيات (١٧٦ ـ ١٧٩) : فى الذين يسارعون إلى الكفر ـ فى سياق غزوة أحد. ١٤٧
تفسير الآيات (١٨٠ ـ ١٨٤) : فى بخل الكفار وعنادهم. ١٥١
تفسير الآيتين (١٨٥ ـ ١٨٦) : فى تسلية الرسول عن عناد الكفار. ١٥٦
تفسير الآيات (١٨٧ ـ ١٨٩) : فى الميثاق الذى أخذه الله على أهل الكتاب. ١٦٠
تفسير الآيات (١٩٠ ـ ١٩٥) : فى الاعتبار بخلق السماوات والأرض وما فيهما. ١٦٥

تفسير الآيات (١٩٦ ـ ٢٠٠): فى فريق من أهل الكتاب اهتدوا بالقرآن. ١٧٢
* **سورة النساء** ١٧٥
تفسير الآية (١): فى خلق الناس من نفس واحدة. ١٧٧
تفسير الآيات (٢ ـ ٤): فى أموال اليتامى، وتعدد الزوجات. ١٧٩
تفسير الآيتين (٥ ـ ٦): فى أموال السفهاء واليتامى. ١٨٤
تفسير الآيات (٧ ـ ١٠): فى الأموال والميراث. ١٩٠
تفسير الآيات (١١ ـ ١٢): فى الميراث. ١٩٢
تفسير الآيتين (١٣ ـ ١٤): فى وعد المطيعين ووعيد العاصين. ١٩٤
تفسير الآيتين (١٥ ـ ١٦): فى الفاحشة. ١٩٧
تفسير الآيتين (١٧ ـ ١٨): فى التوبة. ١٩٩
تفسير الآيات (١٩ ـ ٢١): فى علاقات الرجال بالنساء. ٢٠٥
تفسير الآيتين (٢٢ ـ ٢٣): فى النكاح. ٢٠٨
تفسير الآيتين (٢٤ ـ ٢٥): فى النكاح. ٢١١
تفسير الآيات (٢٦ ـ ٢٨): فى تبيان اللّه لعباده الأحكام ورحمته بهم. ٢١٤
تفسير الآيتين (٢٩ ـ ٣٠): فى النهى عن أكل الأموال بالباطل. ٢١٥
تفسير الآية (٣١): فى اجتناب الكبائر وأثره فى مغفرة الصغائر. ٢١٨
تفسير الآية (٣٢): فى النهى عن تمنى ما للغير. ٢٢٠
تفسير الآية (٣٣): فى الأموال. ٢٢١
تفسير الآيتين (٣٤ ـ ٣٥): فى علاقات الرجال بالنساء. ٢٢٢
تفسير الآيات (٣٦ ـ ٣٩): فى العناية بالوالدين، والأقربين، والجار إلخ. ٢٢٨-٢٢٩

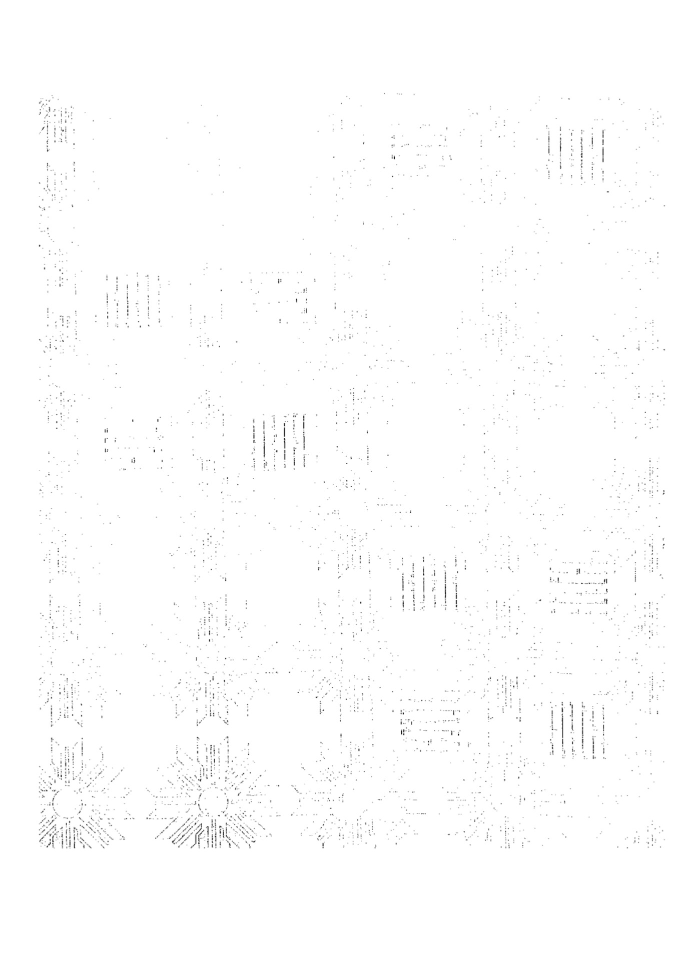
تفسير الآيات (٤٠ ـ ٤٢): فى نفى الظلم عن اللّه، والحساب يوم القيامة. ٢٣٨
تفسير الآية (٤٣): فى الخمر. ٢٤١
تفسير الآيات (٤٤ ـ ٤٦): فى أهل الكتاب. ٢٤٣
تفسير الآية (٤٧): فى توعد أهل الكتاب. ٢٤٥
تفسير الآية (٤٨): فى القطع بنفى غفران الشرك. ٢٤٦
تفسير الآيات (٥١ ـ ٥٥): فى أهل الكتاب. ٢٤٧
تفسير الآيتين (٥٦ ـ ٥٧): فى الوعيد للكفار والوعد للمؤمنين. ٢٤٨
تفسير الآيتين (٥٨ ـ ٥٩): فى طاعة اللّه ورسوله وأولى الأمر. ٢٤٩
تفسير الآيات (٦٠ ـ ٦٣): فى المنافقين. ٢٥٥
تفسير الآيتين (٦٤ ـ ٦٥): فى المنافقين. ٢٥٩
تفسير الآيات (٦٦ ـ ٦٨): فى المنافقين. ٢٦١
تفسير الآيتين (٦٩ ـ ٧٠): فى المطيعين. ٢٦٢
تفسير الآيات (٧١ ـ ٧٣): فى ظروف أمن المؤمنين مع من عاداهم. ٢٦٤
تفسير الآيات (٧٤ ـ ٧٦): فى القتال. ٢٦٧
تفسير الآيات (٧٧ ـ ٧٩): فى القتال. ٢٦٨-٢٦٩
تفسير الآية (٨١): فى القتال. ٢٧٤
تفسير الآية (٨٣): فى القتال. ٢٧٤
تفسير الآية (٨٤): فى القتال. ٢٧٦
تفسير الآيات (٨٥ ـ ٨٧): فى القتال. ٢٧٦-٢٧٧
تفسير الآيات (٨٨ ـ ٩١): فى القتال. ٢٧٧-٢٧٨
تفسير الآيتين (٩٢ ـ ٩٣): فى القتل. ٢٧٩

تفسير الآية (٩٤): فى شأن من شؤون القتال. ٢٨٢
تفسير الآيات (٩٥ ـ ١٠٠): فى القتال. ٢٨٣
تفسير الآيات (١٠١ ـ ١٠٣): فى الجهاد. ٢٨٥
تفسير الآية (١٠٤): فى الجهاد. ٢٨٦
تفسير الآيات (١٠٥ ـ ١١٣): فى الجهاد. ٢٨٧
تفسير الآيتين (١١٤ ـ ١١٥): فى الذين يختانون أنفسهم ويشاقون الرسول. ٢٩٠
تفسير الآيات (١١٦ ـ ١٢٢): فى الإشراك بالله. ٢٩١
تفسير الآيات (١٢٣ ـ ١٢٦): فى أن المعول على العمل لا الأماني. ٢٩٤
* **متفرقات**: وهى آيات متفرقة فى موضوعات مستقلة فسرها الأستاذ الإمام. ٢٩٩
تفسير آيات سورة الحج (٥٢ ـ ٥٥): مسألة الغرانيق: ٣٠١
الترتيب والتعقيب: تعليق للإمام فى (نهج البلاغة) على الآيتين (١، ٢) من سورة العنكبوت. . ٣١٦
شفاعة القرآن: من تعليقات الإمام على (نهج البلاغة). ٣١٧
تكرار القرآن: من تعليقات الإمام على (نهج البلاغة). ٣١٧
تفسير آيات سورة الأحزاب (٢، ٣٧): مسألة زيد وزينب: ٣١٨
* **الجزء الثلاثون من أجزاء القرآن**: (من سورة النبأ إلى وسورة الناس): ٣٢٥
* **تفسير سورة النبأ** ٣٢٧
* **تفسير سورة النازعات**: ٣٣٤
* **تفسير سورة عبس**: ٣٤٢

* تفسير سورة التكوير : ٣٥٢
* تفسير سورة الانفطار : ٣٦١
* تفسير سورة المطففين : ٣٦٨
* تفسير سورة الانشقاق : ٣٨٠
* تفسير سورة البروج : ٣٨٩
* تفسير سورة الطارق : ٣٩٥
* تفسير سورة الأعلى : ٤٠٠
* تفسير سورة الغاشية : ٤٠٦
* تفسير سورة الفجر : ٤١٣
* تفسير سورة البلد : ٤٢٤
* تفسير سورة الشمس : ٤٣٢
* تفسير سورة الليل : ٤٣٨
* تفسير سورة الضحى : ٤٤٩
توضيح وكشف إبهام : حول معنى «السائل» فى سورة الضحى . ٤٥٦
* تفسير سورة الشرح : ٤٥٩
* تفسير سورة التين : ٤٦٤
* تفسير سورة العلق : ٤٦٩
* تفسير سورة القدر : ٤٧٦
* تفسير سورة البيّنة : ٤٨٢
* تفسير سورة الزلزلة : ٤٨٩
* تفسير سورة العاديات : ٤٩٣
* تفسير سورة القارعة : ٤٩٨
* تفسير سورة التكاثر : ٥٠٢

* تفسير سورة العصر : (التفسير الموجز) . ٥٠٧
* التفسير المطول لسورة العصر : ٥١٠
* تفسير سورة الهمزة : ٥٢٨
* تفسير سورة الفيل : ٥٣١
* تفسير سورة قريش : ٥٣٤
* تفسير سورة الماعون : ٥٣٧
* تفسير سورة الكوثر : ٥٤٢
* تفسير سورة الكافرون : ٥٤٧
* تفسير سورة النصر : ٥٥٠
* تفسير سورة المسد : ٥٥٣
* تفسير سورة الإخلاص : ٥٥٧
* تفسير سورة الفلق : ٥٦٢
* تفسير سورة الناس : ٥٦٨

رقم الإيداع ٢١٥٨٤ / ٢٠٠٥
الترقيم الدولي I.S.B.N. 977 - 09 - 1458 - 4



BA00004445



